

# الغنىمة

في الكتاب والسنة والأدب

تأليف

محمد حسين أحمد الأيبي النخعي



مناسبة تشكيل معروض كتاب طهران

الدولى الاول

نوع الاول ١٤٨

دار الكتب الإسلامية

تهران - بازار سلطانى

# الغدير

في الكتاب والسنة والأدب

كتاب ديني، علمي، فني، تاريخي، أدبي، أخلاقي

بمكر في موضوعه فريد في بابه يُبحث فيه عن حديث الغدير كتاباً وسنة وأدباً  
ويضمّن تراجم أئمة كبري ومن جالات العلم والدين والأدب من الذين نظموا هذه الأماة

من إمام وعالم وغيرهم

تأليف

الجناب العلامة الحاج الميرزا محمد شمس الدين الشيرازي

عبدالحسين أحمد الأميني النحفي

شبكة كتب الشيعة



shiabooks.net

رابطہ بدیل < mktba.net

نام کتاب : الغدير جلد ۱۰

تأليف : علامه اميني

ناشر : دار الكتب الاسلامية

تیراژ : ۲۰۰۰ نسخه

نوبت چاپ : دوم

چاپ : خورشيد

تاريخ انتشار : ۱۳۶۶

آدرس ناشر : تهران - بازار سلطاني ۴۸ دار الكتب الاسلامية

## كتاب كريم

تفضل به سيدنا الشريف الأجل العلم الحجة آية الله  
ساحة الحاج السيد صدر الدين الصدر نزيل قم الشرفة ودفنها  
قدس الله سره ونور مضجعه . ١٣٧٢٠٢٤٢٤

## بحمه تعالى

شيخنا الإمام العلامة فضيلة الأستاذ حضرة الحاج الشيخ عبد الحسين أحمد  
الأميني النجفي أدام الباري على مفارق المسلمين ظلاله ، وكثر بين العلماء والأفاضل  
أمثاله .

أعرض لديه بعد السلام عليه : أخذت كتاب « الغدير » الجزء الأول من الطبعة  
الثانية ، وكانت الأولى بالتقدير بعد الطبعة الأولى في النجف الأشرف ، وكنت أودُّ  
أن أكتب حول هذا السفر الكريم كلمة تُعرب عن مبلغ ارتياحي به ، ومكانته عندي ،  
ولكنما عاقبتني عوارض حالت بيني وبين أمنيته ، أما الآن فقد آن أن أقدم كلمة  
مما لدي إلى تلك الحضرة معتذراً من التأخير .

تلقيت ذلك الكتاب القيم بيد الشوق والاعجاب ، فرأيت والحق يُقال : ما خضت  
بحراً إلّا وأخرجت منه أبهى اللؤلؤ والمرجان ، ولا جلت في مضمار إلّا وللك سبق  
والرّهان ، إن بحثت عن موضوع جئت بما هو الحق والصواب ، وإن أفضت في مورد  
أرشدت إلى الحقيقة في كل باب .

كتاب « الغدير » جمع بين التبّع الوافي ، والضبط والتثبت في النقل ، وحسن  
النقد ، وإصالة الرأي ، وقلّ ما اجتمعت هذه الخلال في كتاب ، وإن أضفت إليها خامسة  
وهي : جودة السرد وحسن البيان رأيت بين أترابه كأنه علم في رأسه نار .

كتاب « الغدير » دائرة معارف إسلاميّة تجد فيها أنواعاً من الفضائل والمعارف

مما خلت عنه زبر الأوتار، ولاغرو فإن مؤلفه الإمام العلامة أحد مفاخر الطائفة، وحسنه من حسنات عاصمة العلم والدين « النجف الأشرف » .

النجف الأشرف، وما أدراك ما النجف الأشرف؛ مدرسة جامعة كبرى في دنيا الإسلام منذ ألف سنة تقريباً لصاحبها وحامي حماها مولانا أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام باب مدينة العلم الإلهي، ومولانا المؤلف من أعلام متخريجيها، فلا بدع إن قلت إن كتاب « الغدير » هو الرسالة النهائية التي يكتبها التلميذ عند انتهاء دراسته، أو أطروحة نال بها صاحبها الشهادة العالية بين خريجيها، وبالنظر إلى من أسست تحت عنايته هذه الكليّة الكبرى عليه أفضل الصلوة والسلام، جعل المؤلف موضوع كتابه « اما قدس » حديث الغدير « على قائله والمقول فيه أذكى الصلوات والتسليمات ما كره الجديدان واختلف الملوان .

وفق الله مؤلفه وإيانا لخير الدارين وسعادة الناشئين والسلام عليه ورحمة الله وبركاته .

قم المشرفة السيد صدر الدين المصدر

### إنا لله وإنا إليه راجعون

ما كنّا نحسب أن الدهر يلمّ بسرّوات المجد، وقادة الإصلاح، وصروح العلم، ومناجم التقوى، فيسير ورائها سيراً حثيثاً يهدم هذا ويقلع ذاك، ويذر الملاء الإسلامي حلف الويل والشبور، وخدن الكتابة والشكل، حتّى أوقفنا القدر الجاري على مصارع غير واحد من زعماء المذهب المؤثرين في الفكرة الدينية الصالحة، المتبوأين في مستوى التهذيب والثقافة الإسلامية الراقية، وأخيرهم سيّدنا آية الله الشريف الأجل الصدر صاحب هذا التقرير، فرأينا لزماً أن نجدّد ذكره الخالد بهذه الكلمات القصيرة تقديرًا لموقفه العظيم الشامخ من العلم والدين، ونرجي تفصيل ترجمته إلى عمّله من شعراء القرن الرابع عشر، توفي قدس الله سرّه يوم العشرين من شهر ربيع الأوّل سنة ١٣٧٣ ولا حول ولا قوة إلا بالله .



## خطاب

تلقيناه من لدن شيخنا العلم العلامة الا\*وحد  
حجة الاسلام والمسلمين الشيخ مرتضى آل ياسين الكاظمي  
التعفي ادام الله ايام اغاضاته .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

أيها العلامة النحرير ، والبحاثة الكبير .

سلامٌ عليكم ورحمة الله وبركاته ومغفرته وتحياته .

وبعد : فلئن وجد بين قراءك الأكرمين من وافاه التوفيق فاستطاع أن يعبر لك  
عن شعوره تجاه كتابك الأغرّ الموسوم بـ « الغدير » فإنني من أولئك القراء الذين  
لا أعيد لهم عن الإعراف بعجزهم عن إبداء شعورهم تجاه هذا الكتاب رغم حرصهم على  
إبدائه كأفضل ما يمكن أن يبدو شعور من شاعر ، وليس ذلك لاستعصاء البيان عليهم  
فيما يريدون ، وإنما لطفيان شعورهم طغياناً تجاوز في مداه مستوى البيان ، فلم يعد  
في مقدور أحدهم أن يضبط شعوره في حدود هذه السطور مهما ذهب بعيداً أو إلى  
أبعد الحدود ، وكم قرأت للسلادة المقرّضين من كلمات قيمت حول كتابك الكريم ،  
فشكرت لهم في نفسي انصياعهم إلى تقديره جهد ما يستطيعه قلم التقدير ، غير أن شيئاً  
من تلك الكلمات المشكورة - على ما تتميز بعضها من سدو المعنى المقرون بسمو الذات -  
لم يجاد شعوري الطاغى تجاه الكتاب إلا في قليل من كثير ، ولم يواكبه إلا إلى الحد  
الأدنى من تلك المسافات البعيدة المترامية التي لا بد من قطعها قبل الوصول إلى الغاية  
المتوخاة ، لذلك فقد رأيت غير متردد أن من الأفضل في هذا المجال تجميد البيان  
إلا عن الإعراف بالعجز عن البيان ، وأي غضاضة في هذا الاعتراف وهو لا يعدو في  
واقعه أن يكون اعترافاً بالعجز عن الإتيان بالمعجز ، و هل استطاع الإتيان بالمعجز غير  
الأنبياء من الناس أو نغم من اصطنعهم الله لدينه ؟ فأظهر آيته على أيديهم دون أن

يجعلهم من الأنبياء، كما أظهر هذا الكتاب على يديك ليجمله آيتك الخالدة على ممر  
الأعصار والدهور، وحقاً إنه لا آيتك الخالدة التي ستظل رمزاً على عبقريتك الفذة  
ونبوغك الباهر كلما تصفحت الأجيال من كتابك الأغر صفحاته الغراء، واستجلت  
من خلال سطوره النيرة أياديك البيضاء، وتبينت من ثنايا جهوده الجبارة مبلغ عنايتك  
في سبيل الحق الذي ثرت لنصرته كما يشور الفارس المغوار، والبطل الكرار، حين  
يشور للذب عن حرمة، والذود عن كرامته، فهنيئاً لك هذا الفوز العظيم الذي جعل  
منك بطلاً من أبطال المؤمنين، ونصيراً من أنصار هذا الدين، وأسأل الله تعالى بأحب  
خلقه إليه وأعزهم لديه أن يمدك بالعناية حتى النهاية، وأن يتعاهدك بالتوفيق إلى  
منتهى الطريق، فإنه ولي ذلك كله، وما هو عن لطفه تعالى ببعيد، والسلام عليكم  
أولاً وأخيراً ورحمة الله وبركاته.

مرضى آل ياسين

٢٤ شهر رمضان

١٣٧١

### المرضى

شيخنا المرضى صاحب التقرير هوشيق العلماءين آية الله الشيخ محمد رضا  
آل ياسين الأنف ذكره الطيب الخالدي مفتتح الجزء الثامن، ولد قدس سره سنة ١٢٩٧  
وتوفي في ٢٨ رجب سنة ١٣٧٠، أرخ وفاته الخطيب الشهير الشيخ محمد علي اليعقوبي  
التجني بقوله:

رزية الدين حلت في أبي حسن ☆ فابنته رجال العلم والدين

أم الكتاب وياسين بكت جزعاً ☆ أرخ ليوم الرضا من آل ياسين

والشيخ راضي آل ياسين صاحب الكتاب القيم «صلح الحسن» الجامع لحقائق  
ودقائق دينية علمية تاريخية، يُعرب عن مبلغ مؤلفه من العلم، وتضلعه من الفضائل،  
وتقدمه في مضمار البيان، وبراعته في التأليف، ونبوغه في الأدب، ولد طيب الله مضجعه  
سنة ١٣١٤، وتوفي أواسط ذي القعدة سنة ١٣٧٢.

## رسالة

أتتنا من العلامة الثقة الفضال السيد محمد نجل  
الشریف الاجل آية الله سماحة السيد مهدي الحسيني الشيرازی،  
سلام الله على والد وما ولد .



يَتَّبِعُ اللهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ  
لَمْ أَفْتَأْ تَجِدِشْ نَفْسِي بِأَنْ أَكْتُبَ شُكْرِي وَخَالِصَ وَدَادِي إِلَى شَيْخِي الْعَلَمَةِ الْمُفْضَلِ  
الْحُجَّةِ الْمَجَاهِدِ نَابِغَةِ الْعَصْرِ ' الْأَمِينِ ' أَعَزَّ اللهُ بِهِ الْمُسْلِمِينَ ، رَافِعاً إِلَيْهِ آيَاتِ  
الْإِطْرَاءِ وَالشَّعَاءِ الْمُتَوَاصِلِ ، فَعَاقَنِي عَنِ الْبِدَارِ إِلَى ذَلِكَ عِلْمِي بِالْقُصُورِ عَنْ أَدَاءِ تِلْكَ الْوُضُوفَةِ  
تَلْقَاءَ بَطْلِ الْعِلْمِ وَالْفُضِيلَةِ .

لَا يَدْرِكُ الْوَاصِفُ الْمَطْرِي خَصَائِصَهُ ❁ وَإِنْ يَكُنْ سَابِقاً فِي كُلِّ مَا وَصَفَا  
لَكِنْ حَدَانِي إِلَى ذَلِكَ ثَقَتِي بِجَمِيلِ لَطْفِهِ ، وَكَرِيمِ أَخْلَاقِهِ ، وَهَا أَنَا ذَا أَعَالِجِ  
يُرَاعِي بِكُلِّ حِيلَةٍ لَعَلَّهُ يَسْعَفَنِي بِحَاجَتِي ، وَأَكْثَرَ اسْتِمْدَادِي مِنْ فِكْرَتِي ، فَلَا أَرَاهُ يَغْنِي  
عَنِّي وَيُعْرِبُ عَمَّا فِي خُلْدِي - رَغْمَ شَوْقِي إِلَيْهِ - تَجَاهَ ذَلِكَ الْجَبَرِ الْعِلْمِ الْأَوْحَدِ .  
سَيِّدِي ! لَقَدْ سَبَرْتَ سَفَرَكَ الْكَرِيمِ الْقَيِّمِ - الَّذِي كَلَّمَا نَجْمٌ مِنْهُ جَزْءٌ هَفَّتْ إِلَيْهِ  
الْقُلُوبُ ، وَتَحَنَّنَ إِلَيْهِ الْأَفْئِدَةُ ، وَانْشَرَحَتْ لَهُ الصُّدُورُ بِشَوْقٍ فَادِحٍ وَرَغْبَةٍ لَا يُدْرِكُ مَدَاهَا ،  
فِي الْمَلْتَقَى بِابْتِهَاجٍ وَارْتِيَاحٍ - فَالْفَيْتَهُ فُذًّا فِي بَابِهِ فِي جُودَةِ السَّرْدِ ، وَرَصَافَةِ الْبَيَانِ ، حَسَنَ  
السَّبْكِ ، بِدِيْعِ الْمَوْضُوعِ ، غَزِيرِ الْعِلْمِ النَّاجِعِ ، رَافِعِ الْأَسْلُوبِ ، فَائِقِ النِّظَامِ ، خَالِيَاً عَنِ  
التَّعْقِيدِ وَالْإِبْهَامِ ، عَلَيْهِ رَشَاشُ الْحَقِّ ، وَمُظَاهَرُ الصِّدْقِ ، أَعْلَامُهُ قَائِمَةٌ ، وَآيَاتُهُ وَاضِحَةٌ ،  
وَمُعَامَلُهُ لَاحِظَةٌ ، قَوِيَّ الْحُجَّةِ ، سَدِيدِ الْمَحَبَّةِ ، فَهُوَ لِلطَّائِفَةِ الْحَقِيقَةِ بِرَهَانِ الْحُجْجِاجِ ،  
وَسَنَادِ النَّضَالِ ، وَسَلَامِ الرِّقْيِ ، وَوَسَامِ التَّقَدُّمِ ، وَصَحِيفَةِ الشَّرَفِ ، جُمْتُ فِيهِ بِمُحْكَمِ الْآيَاتِ  
وَتَقْيَمِ الْبَيِّنَاتِ ، فَشَدَّتْ بِهِ فِي الْعَالَمِ الْإِسْلَامِيِّ حَضَارَةٌ لَهَا الْمَكَانَةُ وَالْخُلُودُ مَا دَامَتْ

السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ، تَوْتِي أَكُلَهَا كُلَّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا ، لِلَّهِ دَرِّيَرَاتُ الثِّبَتِ دَرَّتْ حُلُوبَتُهُ  
وَلِلَّهِ بِلَآءُكَ فِي نَزَالِكَ فِي مِيَادِينِ الْحَقِّ ، وَمَنَاهَجِ الرِّشَادِ ، وَسَبِيلِ الدِّينِ الْحَنِيفِ ، فَقَدْ  
أَوْضَحْتَ الطَّرِيقَ الْمُهَيْمِعَ ، وَاسْتَأْنَصْتَ أَصُولَ الْبَاطِلِ ، وَقَطَعْتَ جُرَازَتَهُ ، وَأَفْضَحْتَ حَدَوْنَةَ  
أَهْلِهِ ، وَوَطَّئْتَ صِمَاحَهُمْ ، وَكَذَّبْتَ أَنْبِيَائَهُمْ ، وَلَا غُرُوفَ مِنْ ذَلِكَ وَأَنْتَ أَنْتَ ، قَطَنْتَ فِي  
الْوَادِي الْمَقْدَسِ ، وَعَكَفْتَ عَلَى بَابِ مَدِينَةِ الْعِلْمِ عِلْمَ الرَّسُولِ الْأَسْمَى وَالْأَكْبَرَى تَعْدُو إِلَيْهِ  
وَتَرُوحُ ، وَتَسْتَقِي مِنْ مَنَهْلِ الْعِلْمِ الْفَضْفَاضِ النَّمِيرِ الَّذِي تَطْفَحُ بِهِ صَفْتَاهُ ، وَلَا يَتَرَنَّ جَانِبَاهُ  
وَلَا يَدْعُ مِمَّنْ ضَرَبَ مِرَاعِفَ الْخَلْقِ حَتَّى قَالُوا : لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ ، مُحَمَّدٌ وَاللَّهُ رَسُولُ اللَّهِ أَنْ  
يَرْبِّيَ فِي مَدْرَسَتِهِ الْكُبْرَى وَكَلَيْتِهِ الْعَالَمِيَّةِ وَجَامِعِهِ الْأَزْهَرِ مِنْ يَجَاهِدِ بِيَرَاعِهِ وَشِيْظِ  
النِّفَاقِ حَتَّى يَشْهَدُوا بِأَنْ عَلِيًّا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ وَلِيَّ اللَّهِ ، وَلَا عَجَبَ مِمَّنْ كَانَ يَحَامِي عَنْ حَرَمِ  
الْمُسْلِمِينَ أَنْ يَنْصَبَ فِي نَفُورِ حَصْنِهِ الْمُنْعِ مِرَابَطًا يَنْاضِلُ أَهْلَ الْبَاطِلِ ، وَيَقِيْظُ لِحَبَالِهِمْ وَ  
عَصِيَّتِهِمْ الَّتِي يَخَيَّلُ إِلَيْهِمْ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا تَسْعَى مَنْ يَلْقَفُ مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدَ  
سَاحِرٍ وَلَا يُفْلِحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى .

فَلِلَّهِ دَرِّيَرَاتُكَ يَا شَيْخَنَا الْأَجَلَ ، وَعَلَيْهِ جَزِيلُ أَجْرِكَ ، وَلَيْسَ مَا أَبْدَعْتَهُ مِنَ الْكِتَابِ  
الْمَقْدَسِ مَقْصُورًا عَلَى الدِّفَاعِ عَنِ النَّبِيِّ الْأَقْدَسِ وَأَهْلِ بَيْتِ الرِّسَالَةِ وَمَهْبِطِ الْوَحْيِ الَّذِينَ  
أَذْهَبَ اللَّهُ عَنْهُمْ الرَّجْسَ وَطَهَّرَهُمْ تَطْهِيرًا ، بَلْ دَائِرَةُ مَعَارِفِ كُبْرَى تَحْوِي عِلْمًا جَمًّا ، وَ  
حَقَائِقَ نَاصِعَةً ، وَدَقَائِقَ وَرَقَائِقَ ، وَأَدْبًا مَوْصُوفًا ، وَهُوَ مَوْسُوعَةٌ فِيهَا مَا تَشْتَبِهُهُ الْأَنْفُسُ  
وَتَلَذُّ الْأَعْيُنَ ، وَكَانَ الْمَجْتَمَعُ الدِّينِي فِي حَاجَةٍ مَاسَّةٍ إِلَى هَذَا الْكِتَابِ النَّاطِقِ بِالْحَقِّ فِي  
هَذَا الْقَرْنِ الْمَطْبُوعِ جَهْلًا وَضَلَالًا ، لَا زَلَّ مُؤَيِّدًا بِرُوحِ الْقُدُسِ ، ذَاعِيًا إِلَى الصَّلَاحِ ،  
سَرَاجًا مُنِيرًا لِلْأُمَّةِ الْمُسْلِمَةِ ، فَقَدْ طَبْتُ نَفْسًا وَقَلَمًا ، وَخَدَمْتُ الْإِسْلَامَ وَالْمُسْلِمِينَ ، وَفُتِّتَ  
وَفَاقَ كِتَابُكَ الْعَزِيزُ عَلَى مَا ضَيَّ الْكِتَابُ وَحَاضَرَهَا ، وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، وَالسَّلَامُ  
عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةُ اللَّهِ وَبَرَكَاتُهُ . غُرَّةُ جُمَادَى الثَّانِيَةِ ١٣٧٣ .

كربلا محمد بن مهدي

الحسيني الشيرازي

## تقاريف قيمة

- ١ -

أخذنا بيد التكریم كلمة طيبة مشحونة بالدرر والدراري لشيخنا الأجل بقيّة السلف الصالح حجة الاسلام آية الله سماحة الحاج الشيخ آغا بزرك الطهراني حيّاه الله وبيّاه صاحب التأليف الضخم الفخم « الذريعة في تصانيف الشيعة » فشكراً له وألف شكر .

- ٢ -

تشرّفنا برسالة رائعة تفضّل بها الشريف المفضل ، حلف الفضيلة والصلاح ، خدن الورع والتقوى السيّد نور الدين الموسوي الجزائري نزيل كربلاء المشرّفة ، فله الشكر متواصلاً غير مجدود .

- ٣ -

أنا كتابٌ كريم من لدن شريف فذٍّ ، نسخة الفضيلة ، ومنبسق العلم والأدب ألا وهو السيّد جلال الدين الموسوي الطاهري نزيل قم المشرّفة ، تطفح من جوانب كتابه الأدب الرائق كما تتدفّق منه البلاغة والفصاحة ، فشكراً على يراعه الثبت ومزبره السيّال .

- ٤ -

ألقي إلينا خطابٌ يحوي جمل الثناء من النثر المانسجم والنظم المنضد من صاحب الفضيلة والأدب الجمّ ، والورع الموصوف الشيخ موسى بن العلامة الأوحّد شيخنا الشيخ هادي المرندي الغروي ، حيّاه الله الوالد وما ولد .  
ولعلّي أتوفّق لنشر هذه الكلم القيّمة بنصّها وفصّها في مستقبل أجزاء كتابنا هذا والله وليّ التوفيق وله الحمد .

## الجزء العاشر

يعوي مناقب الخلفاء والنظرة فيها متناً وإسناداً ،  
ويتلوهابحثُ حرّ عن المغالاة في فضائل معاوية ، يوقف القارئُ  
على نفسيّات الرّجل وملكاته ، ويميط الستر عن صحائف من تاريخ حياته  
السوداء ، ويعرّفه بعُجره وبُجره ، ولسنا مجازفين في القول ،  
منحازين عن الحقّ ، متعصّين بمبدأ أو عقيدة



## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَكَ نَحْنُ نَسْبِحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ، وَمَا لَنَا لَا نُؤْمِنُ بِاللَّهِ  
وَمَا جَاءَنَا مِنَ الْحَقِّ وَنَطْمَعُ أَنْ يُدْخِلَنَا رَبُّنَا مَعَ الْقَوْمِ الصَّالِحِينَ .  
يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ بُرْهَانٌ مِنْ رَبِّكُمْ ، هَذَا بَيَانٌ لِلنَّاسِ وَهُدًى  
وَمَوْعِظَةٌ لِلْمُتَّقِينَ ، قَدْ جِئْتُكُمْ بِالْحِكْمَةِ وَلَأَيِّسَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي تَخْتَفُونَ  
فِيهِ ، وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ مُكَذِّبِينَ ، وَمَا تَفْرُقُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا هُنَّ  
بَعْدَ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَةُ ، خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ ، وَاتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ  
مِنْ رَبِّكُمْ ، اتَّبِعُوا مَنْ لَا يَسْأَلُكُمْ أَجْرًا وَهُمْ مُهْتَدُونَ ، نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ  
نَبَأَهُمْ بِالْحَقِّ ، وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ  
وَلَا تَنَازَعُوا فَتَفْشَلُوا وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ ، وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا وَاخْتَلَفُوا  
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمُ الْبَيِّنَاتُ ، أَنَّهُمْ أَلْفُوا بِآبَائِهِمْ ضَالِّينَ فَهُمْ عَلَى آثَارِهِمْ يُهْرَعُونَ  
وَلَقَدْ ضَلَّ قَبْلَهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ ، يُعَاجِلُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتُجِيبَ  
لَهُ حُجَّتُهُمْ دَاحِضَةً ، فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ : تَعَالَوْا  
نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ  
لَعْنَةَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ .

(الأميني)

## يتبع الجزء التاسع

## بقية البحث

عن مناقب الخلفاء الثلاثة

٤- أخرج البخاري في كتاب المناقب من صحيحه ج ٥ : ٢٤٣ باب فضل أبي بكر بعد النبي من طريق عبد الله بن عمر قال : كنا نخير بين الناس في زمن النبي ﷺ فنخير أبا بكر ، ثم عمر بن الخطاب ، ثم عثمان بن عفان رضي الله عنهم . وذكر في باب مناقب عثمان ج ٥ : ٢٦٢ عن ابن عمر أيضاً بلفظ : كنا في زمن النبي ﷺ لا نعدل بأبي بكر أحداً ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم ترك أصحاب النبي ﷺ لا تفاضل بينهم . وبهذا اللفظ حكاه الحافظ العراقي عن الصحيحين في طرح التثريب ١ : ٨٢ .

وأخرج في تاريخه ج ١ قسم ١ : ١٤ بلفظ : كنا في عهد النبي ﷺ وبعده نقول : خير أصحاب النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان . وأخرج أحمد في مسنده ٢ : ١٤ عن ابن عمر قال : كنا نعد رسول الله ﷺ حي وأصحابه متوافرون : أبو بكر وعمر وعثمان ثم نسكت . وأخرج ابن داود والطبراني عن ابن عمر : كنا نقول ورسول الله ﷺ حي : أفضل أمة النبي ﷺ بعده أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، فيسمع رسول الله ﷺ ذلك فلا ينكره (١) .

و روى ابن سليمان في فضائل الصحابة من طريق سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن ابن عمر : كنا نقول : إذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس . فيسمع (١) فتح الباري ٧ : ١٣ ، طرح التثريب ١ : ٨٢ ذكر زيادة الطبراني .

النبي ﷺ ذلك فلا ينكره<sup>(١)</sup>.

وفي لفظ البزار : كنا نقول في عهد النبي ﷺ : أبو بكر وعمر وعثمان يعني بالخلافة<sup>(٢)</sup> وفي لفظ الترمذي : كنا نقول ورسول الله ﷺ حي<sup>(٣)</sup>

وفي لفظ البخاري في تاريخه اقسام ١ : ٤٩ : كنا نقول في زمن النبي ﷺ : من يلي هذا الأمر بعد النبي ﷺ ، فيقال : أبو بكر ، ثم عمر ، ثم عثمان ، ثم نسكت . قال الأميني : هذه الرواية عمدة ما تمسك به القوم فيما وقع من الانتخاب الدستوري في الإسلام ، وقد اتخذها المتكلمون حجة لدى البحث عن الإمامة ، واتبع أثرهم المحدثون ، ولهم عند إخراجها تصويب وتصعيد ، وتبجح وابتهاج ، وجاء كثيرون وقد أطنبوا وأسهبوا في القول لدى شرحها ، وجعلوها كحجر أساسي علّوا عليها أمر الخلافة الراشدة ، واحتجوا بها على صحة البيعة التي عم شومها الإسلام ، وحُفَّت بهنة ووصمات وشتمت شمل المسلمين ، وفتت في عضد الدين ، وفصمت عراه ، وجرّت الولايات على أمة محمد حتى اليوم ، فلنا عندئذ أن نبسط القول ، ونوقف القارىء على جليّة الحال ، ليهلك من هلك عن بينة ويعصى من حي عن بينة ، والله وليّ التوفيق .

كان عبد الله بن عمر على العهد النبوي الذي ادّعى أنه كان يُخَيَّر فيه فيختار في أبان شببته حتى أنه كان لم يبلغ الحلم في جملة من سنيه ، ولذلك رده رسول الله ﷺ عن الجهاد يوم بدر وأحد واستصغره ، وأجاز له يوم الخندق وهو ابن خمس عشرة سنة كما ثبت في الصحيح<sup>(٤)</sup> وهو على جميع الأقوال في ولادته وهجرته ووفاته لم يكن مجاوزاً العشرين يوم وفاة رسول الله ﷺ ، وهو في مثل هذا السن لا يُخَيَّر عادة في التفاضل بين مشيخة الصحابة وجوه الأمة ، ولا يُتخذ حكماً يُمضى رأيه في الخيرة ، لأن الحكم الفاصل في مثل هذا يستدعي مائدة طويلة ، ووقفاً على تجارب متتابعة مقرونة بعقلية ناضجة ، وتميز بين مقتضيات الفضيلة ، وعرفان لنفسيات الرجال

(١) فتح الباري ٧ : ١٣ .

(٢) تاريخ ابن كثير ٧ : ٢٥٥ .

(٣) صحيح الترمذي ١٣ : ١٦١ .

(٤) صحيح البخاري ٦ : ٧٤ ، تاريخ الطبري ٢ : ٢٩٦ ، عيون الانر ٢ : ٦ ، ٧ ، فتح

الباري ٧ : ٢٣٢ .

وقوة في النفس لا يتمايل بها الهوى ، وابن عمر كان يفقد كل هذه لما ذكرناه من صغر سنه يوم ذاك المانع عن كل ما ذكرناه ، وروايته هذه أقوى شاهد على فقدانه لتلك الملكات الفاضلة ، قال أبو غسان الدوري : كنت عند علي بن الجعد فذكروا عنده حديث ابن عمر : كنا نفاضل على عهد رسول الله ﷺ فنقول : خير هذه الأمة بعد النبي أبو بكر وعمر وعثمان فيبلغ النبي ﷺ فلا ينكر . فقال علي بن الجعد : انظروا إلى هذا الصبي هو لم يحسن أن يطلق امرأته يقول : كنا نفاضل <sup>(١)</sup> .

ومن عرف ابن عمر وقرأ صحيفة تاريخه السوداء عرفه بضوالة الرأي ، وأتباع الهوى ، وبفقدانه كل تلكم الخلل يوم بلغ أشده وكبر سنه فضلاً عن غفوان شبابه ، وسيوافيك نزر من آرائه السخيفة .

دع ابن عمر ومن لف لفته يختارون يقول ، وربك يخلق ما يشاء ويختار ، ما كان لهم الخيرة ، وما كان لمؤمن ومؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمراً أن يكون لهم الخيرة من أمرهم <sup>(٢)</sup> .

ودع البخاري ومن حذا حذوه يصحح الباطل ، ولا يعرف الحي من اللي ، واسمع لغواهم ولا تخف طغواهم ، ولو أتبع الحق أهواءهم لفسدت السماوات والأرض ومن فيهن ، قد جئناك بآية من ربك ، والسلام على من اتبع الهدى .

قال أبو عمر في الاستيعاب في ترجمة علي عليه السلام ج ٢ : ٤٦٧ : من قال بهديث ابن عمر : كنا نقول على عهد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم نسكت . يعني فلا نفاضل ، وهو الذي أنكر ابن معين وتكلم فيه بكلام غليظ لأن القائل بذلك قد قال بخلاف ما اجتمع عليه أهل السنة من السلف والخلف من أهل الفقه والأثر أن علياً أفضل الناس بعد عثمان رضي الله عنه ، وهذا مما لم يختلفوا فيه وإنما اختلفوا في تفضيل علي وعثمان ، واختلف السلف أيضاً في تفضيل علي وأبي بكر ، وفي اجماع الجميع الذي وصفنا دليل على أن حديث ابن عمر وهم وغلط وأنه لا يصح معناه وإن كان إسناده صحيحاً . هـ . وقال ابن حجر بعد ذكر محصل كلام أبي عمر هذا : وتعقب أيضاً بأنه لا يلزم من

(١) تاريخ الخطيب ١١ : ٣٦٣ .

(٢) سورة القصص : ٦٨ ، الأحزاب : ٣٦ .

سكوتهم اذ ذاك عن تفضيله عدم تفضيله على الدوام، و بان الإجماع المذكور إنما حدث بعد الزمن الذي قيده ابن عمر فيخرج حديثه عن أن يكون غلطاً . هـ .

عزب عن ابن حجر ومن تعقب أبا عمران الإجماع الحادث المذكور لم يكن إلا لتلكم السوابق التي كان يحوزها مولانا أمير المؤمنين يوم سكت ابن عمر عن اختياره ولم تكن لها جدّة ؛ وإنما هي التي أننى عليها الكتاب والسنة ، فيأزم من سكوتهم إذ ذاك عن تفضيله بعد الثلاثة عدم تفضيله على الدوام ، فإن كان مدار الإجماع على اختياره ﷺ يوم اختاروه هو ملكاته ونفسياته وسبقه في الفضائل والفواضل المفصلة في الكتاب والسنة فهي لانفارقة ﷺ وهو المختار بها على الكل في أدوار حياته يوم فارق النبي ﷺ الدنيا وهلم جرا ، وإن كان المدار غير ذلك من الشيخوخة والكبر وأمثالهما فذلك شيء ، لا نعرفه ، ولا نفضله ﷺ على غيره بهذه الثافهات التي هي شرك القوم أقتنصت بها بسطاء أمة محمد ﷺ يوم بيعة أبي بكر حتى اليوم .

وليت من تعقب ابن عبد البر إن لم يكن يأخذ بكل ما جاء في علي أمير المؤمنين من الكتاب والسنة الصحيحة الثابتة كان يأخذ بما جاء به قومه عن أنس فحسبهم يحكم فيما جاء به ابن عمر قال أنس : قال رسول الله ﷺ : إن الله افترض عليكم حب أبي بكر، وعمر ، وعثمان ، وعلي كما افترض الصلاة والزكاة والصوم والحج ، فمن أنكر فضلهم فلا تقبل منه الصلاة ولا الزكاة ولا الصوم ولا الحج <sup>(١)</sup> « الرياض النضرة : ١ : ٢٩ » .

وشتان بين رأي ابن عمر وبين قول أبيه في علي هذا مولاي ومولى كل مؤمن ، من لم يكن مولاه فليس بمؤمن . راجع ماضى ج ١ : ٣٤١ ط ١ ، و ٣٨٢ ط ٢ .

ولعل القوم سترأ على عوار إختيار ابن عمر ، وتخلصاً عن نقد أبي عمر المذكور اختلقوا من طريق جمدة <sup>(٢)</sup> بن يحيى عن العلاء بن البشير العبشمي عن ابن أبي أويس عن مالك عن نافع عن ابن عمر أنه قال : كذبنا على عهد رسول الله ﷺ نفاضل فنقول : أبو بكر وعمر وعثمان وعلي .

(١) أثبتنا في محله ان هذه النقية لا تصح في غير علي عليه السلام وهي فيمن رواه تخالف الكتاب والسنة والعقل والمنطق ، ولا تساعد سيرتهم متى حياتهم الدنيا .

(٢) جمدة متروك يروى عن العلاء مناكير ، والعلاء ضعيف حديثه غير صحيح . راجع لسان البزان ٢ : ١٠٥ و ج ٤ : ١٨٣ .

واختلفوا من طريق محمد أبي البلاط<sup>(١)</sup> عن زهد بن أبي عتاب عن ابن عمر أيضاً : قال : كنا نقول في زمن النبي ﷺ : يلي الأمر بعده أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي ثم نسكت .

ولعل الواقف على أجزاء كتابنا هذا وبالأخص الجزء السادس وهلم جرا يعلم ويدعن بان اختيار ابن عمر ومن رأى رأيه باطل في غاية السخافة ، ولو كان معظم الصحابة لم يعدل بأبي بكر أحداً في زمن نبيهم فما التذي زحزحهم عن رأيهم ذلك يوم السقيفة ؟ وما الذي أرجأهم عن بيعته ؟ ومن أين أتاهم ذلك الخلاف الفاحش الذي جر الأسواء على الأمة حتى اليوم ؟ وقد عرفناك في الجزء السابع ص ٧٦ ، ٩٣ ، ١٤١ ط<sup>(٢)</sup> ان عيون الصحابة من المهاجرين والأنصار لما لم تكن تجد لأبي بكر يوم تقمص الخلافة فضيلة يستحق بها الخلافة ، وتدغم بها الحجة على الناس في بيعته تقاعست وتقاعدت عنها ومامت اليهامنهم يد ، ولم تكن لهم فيها قدم ، وما يابغه يومها الأول لأرجلين أو أربعة أو خمسة ، ثم حدث الأمة إليها الدعوة المشفوعة بالأرهاب والترعيب ، وما كان في أفواه الدعاة إليها إلا التهريب بالقتل والضرب والحرق ، أو قولهم : إن أبا بكر السباق المسن ، صاحب رسول الله في الغار ، وكانت هذه غاية جهدهم في عد فضل أبي بكر ، قل ابن حجر في فتح الباري ١٣ : ١٧٨ : وهي فضيلة كونه ثاني اثنين في الغار - أعظم فضائله التي استحق بها أن يكون الخليفة من بعد النبي ﷺ ، و لذلك قال عمر بن الخطاب : إن أبا بكر صاحب رسول الله ، ثاني اثنين ، فإنه أولى المسلمين بأموركم . اهـ .

ألا مسائل ابن حجر عن أن صحبة يومين في الغار التي تتصور على أنحاء ، وللقول فيها مجال واسع ، صحبة ما أمكنت الرجل من أن يصف صاحبه لما جاءه اليهود وقالوا : صف لنا صاحبك . فقال : معشر اليهود لقد كنت معه في الغار كاصبعي هاتين ، ولقد صدت معه جبل حراء وأن خنصري لفي خنصره ، ولكن الحديث عنه ﷺ شديد ، وهذا علي ابن أبي طالب . فاتوا علينا فقالوا : يا أبا الحسن ؟ صف لنا ابن عمك ، فوصفه . الحديث<sup>(٣)</sup>

(١) لا يعرف لا يدر رجال الجرح والتعديل من هو . لسان البيزان ٥ : ٩٦ .

(٢) وفي ص ٧٥ - ٨٢ ، ٩٣ ، ١٤١ ط ٢ .

(٣) الرياض النظرة ٢ : ١٩٥ .



كيف استحقَّ الرجل بمثل هذه الصعبة الخلافة وصار بذلك أولى الناس بأمورهم ؟  
وأما صعبة عليٍّ عليه السلام آياه منذ نعومة أظفاره إلى آخر نفس لفظه عليه السلام حتى عاد منه  
كالظِّل من ذبه ، وعُدَّ نفسه في الكتاب العزيز ؛ وقرنت ولايته بولاية الله وولاية نبيه  
وجعلت مودته أجر الرسالة ، فلم تستوجب استحقاقه بها الخلافة والأولية بأمور الناس  
بعد قوله عليه السلام : من كنت مولاه فعلي مولاه ؟ إنَّ هذا لشيء عجاب .

وإنِّي لست أدري إنَّ هذه المفاضلة المتسالم عليها بين الصحابة في حياة رسول الله  
عليه السلام لماذا نسبها أولئك العدول بموته عليه السلام ؟ ولماذا لم يصفقوا على ذلك الاختيار  
الذي كان يسمعه رسول الله عليه السلام فلا ينكره ؟ ووقع الخلاف والتشاح والتلاكم والتشاتم  
والنزاع حتى كاد أن يقتل صنو النبي الأعظم في تلك المععة ، ورأت بضعته الصدِّيقة ما  
رأت ، ووقعت وصمات لا تنسى طيلة حياة الدنيا ، وأرجى دفن رسول الله عليه السلام ثلاثاً ،  
وكانت الصحابة بمعزل عنه عليه السلام وعن إجنانه ، وما حضر الشيخان دفنه <sup>(١)</sup> قال النووي  
في شرح صحيح مسلم <sup>(٢)</sup> كان عذراي بكر وعمر وسائر الصحابة واضحا لا نهم رأوا  
المبادرة بالبيعة من أعظم مصالح المسلمين وخافوا من تأخيرها حصول خلاف ونزاع تترتب  
عليه مفسدات عظيمة ، ولهذا أخروا دفن النبي عليه السلام حتى عقدوا البيعة لكونها كانت  
أهم الأمور كيلا يقع نزاع في مدفنه أو كفنه أو غسله أو الصلاة عليه أو غير ذلك .

ثم لو كان الأمر كما زعم ابن عمر من الاختيار فتقديم أبي بكر يوم السقيفة الرجلين :  
عمر وأبا عبيدة على نفسه وقوله : بايعوا أحد الرجلين . أوقوله : قدرضيت لكم أحدهذين  
الرجلين فبايعوا أيهما شئتم . لماذا ؟ ولماذا قول أبي بكر لأبي عبيدة الجراح حفار  
القبور : هلمَّ أبايعك فإنَّ رسول الله عليه السلام يقول : إنَّك أمين هذه الأمة ؟ تاريخ ابن عساكر  
٧ : ١٦٠ .

ولماذا قول أبي بكر في خطبة له : أما والله ما أنا بخيركم ولقد كنت لمقامي هذا  
كارهاً ؟ أوقوله : ألا وإنَّما أنا بشرٌ ولست بخير من أحد منكم فراعوني ؟ أو قوله : إنِّي

(١) راجع ما أسلفناه في الجزء السابع ص ٧٥ ط ١ .

(٢) في كتاب الجهاد باب قول النبي : لا نوت ما تركنا فهو صدقة ، عند قول علي عليه السلام  
لأبي بكر : لكنك استبددت علينا بالأمر وكنا نحن نرى لنا حقاً لقرابتنا من رسول الله .

وليت عليكم ولست بخيركم ؟ أوقوله : أقبلوني أقبلوني لست بخيركم <sup>(١)</sup> .  
ولماذا ورم أنف كل الصحابة يوم اختيار أبي بكر عمر بن الخطاب للأمر بعده ، و  
أراد كل منهم أن يكون الأمر له دونه ؟ <sup>(٢)</sup>

ولماذا جابه طلحة بن عبيد الله - أحد العشرة المبشرة - أبا بكر يوم استخلف عمر  
فقال طلحة : ما تقول لرَبِّك وقد وليت عليها فظاً غليظاً ؟

و لماذا ندم أبو بكر في أخريات أيامه عن خلافته قائلاً : وددت أنني يوم سقفة  
بني ساعدة كنت قد دفنت الأمر في عنق أحد الرجلين - يريد عمر وأبا عبيدة - فكان أحدهما  
أميراً وكنت وزيراً ؟ راجع ج ٧ : ١٧٠ ط ٢ .

و لماذا أتى عمر أبا عبيدة الجراح يوم وفاة النبي ﷺ فقال : أبسط يدك فلا باعك  
فانتك أمين هذه الأمة على لسان رسول الله ﷺ ؟ <sup>(٣)</sup>

وما الذي دعى عمر بن الخطاب إلى قوله لابن عباس : أما والله يا بني عبدالمطلب ؟  
لقد كان عليّ فيكم أولى بهذا الأمر مني ومن أبي بكر ، راجع ج ١ : ٣٤٦ ط ١ ، وص  
٣٨٩ ط ٢ .

و لماذا قال عمر لمّا طعن : إن وتوها الأجلح سلك بهم الطريق الأجلح - يعني  
عليّاً - فقال له ابن عمر : مامنك أن تقدم عليّاً ، قال : أكره أن أحملها حياً وميتاً ؟ <sup>(٤)</sup>  
و لماذا قال لأصحاب الشورى : لله درهم إن وتوها الأصيلح ، كيف يحملهم  
على الحق ، قالوا : أتعلم ذلك منه ولا تستخلفه ؟ قال : إن استخلف قد استخلف من هو  
خير مني ، وإن أترك فقد ترك من هو خير مني . <sup>(٥)</sup>

و لماذا تمنى عمر يوم طعن سالم بن معقل أحد الموالى قائلاً : لو كان سالم حياً

(١) راجع الجزء السابع ص ١١٨ ط ١ .

(٢) جاء في صحيفة مرت في ج ٥ : ٣٥٨ ط ٢ ، وج ٧ ص ١٦٨ ط ١ .

(٣) أخرجه أحمد وابن سعد وابن جرير وابن الأثير وابن الجوزي وابن حجر والعلاني راجع

كنز العمال ٣ : ١٤٠ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ٤٨ ، الفدير ٥ : ٣١٦ ط ١ ، ٣٦٩ ط ٢ .

(٤) الانساب ٥ : ١٦ ، الاستيعاب في ترجمة عمر ٤ ص ٤١٩ ، فتح الباري ١ : ص ٥٥ ،

شرح ابن أبي الحديد ٣ : ١٧٠ .

(٥) الرياض ٢ : ٢٤١ .

ما جعلتها شوري؟<sup>(١)</sup> وفي لفظ الطبري: استخلفته. وفي لفظ اللباقلائي: لرأيت أني قد أصبت الرأي، وما تداخلني فيه الشكوك.

و لما ذا كان يقول: لو أدركني أحد رجلين فجعلت هذا الأمر إليه لو تفت به: سالم مولى أبي حذيفة، وأبي عبيدة الجراح؟<sup>(٢)</sup>

و لما ذا قال للقائلين له (لوعهدت يا أمير المؤمنين): لو أدركت أبا عبيدة الجراح ثم وليته ثم قدمت على ربي فقال لي: لم استخلفته على أمة محمد؟ قلت: سمعت عبدك وخيلك يقول لكل أمة أمين، وإن أمين هذه الأمة أبو عبيدة الجراح، ولو أدركت خالدًا ثم وليته ثم قدمت على ربي فقال لي: من استخلف على أمة محمد؟ قلت: سمعت عبدك وخيلك يقول لخالد: سيف من سيوف الله سله الله على المشركين.<sup>(٣)</sup>

ولما ذا قوله: لو أدركت أبا عبيدة لاستخلفته وما شاورت، فإن سئلت عنه قلت: استخلفت أمين الله وأمين رسوله؟<sup>(٤)</sup>

ومر في الجزء الخامس ص ٣١١ ط ١، و ٣٦٢ ط ٢ ان عائشة قالت لعبد الله بن عمر: يا بني ابلغ عمر سلامي وقل له: لاندع أمة محمد بلاراع استخلف عليهم ولا تدعهم بعدك هملاً، فأتني أخشى عليهم الفتنة، فأتني عبدالله فأعلمه فقال: ومن تأمرني أن استخلف؟ لو أدركت أبا عبيدة الجراح باقياً لاستخلفته و وليته؛ فإذا قدمت على ربي فسألني وقال لي: من وليت على أمة محمد؟ قلت: أي رب سمعت عبدك ونبيك يقول: لكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح. ولو أدركت معاذ بن جبل استخلفته فإذا قدمت على ربي فسألني: من وليت على أمة محمد؟ قلت: أي رب سمعت عبدك ونبيك يقول: ان معاذ بن جبل يأتي بين يدي العلماء يوم القيمة، ولو أدركت خالد بن الوليد لوليته، فإذا قدمت على ربي فسألني: من وليت على أمة محمد؟ قلت: أي رب سمعت عبدك ونبيك يقول: خالد بن الوليد سيف من سيوف الله سله على المشركين.

(١) التمهيد للباقلاني ص ٢٠٤، طرح النشريب ١: ٤٩، تاريخ الطبري ٥: ٣٤.

(٢) طبقات ابن سعد طلiden ٣: ٢٤٨.

(٣) تاريخ ابن عساكر ٥: ١٠٢.

(٤) تاريخ ابن عساكر ٧: ١٦٠.

ولماذا ساوى عمر بين أصحاب الشورى، ولما قيل له : استخلف . قال : ما أجد أحداً أحقّ بهذا الأمر من هؤلاء النفر أو الرهط الذين توفي رسول الله ﷺ وهو عنهم راضٍ ، فسمي علياً و عثمان والزبير وطلحة وسعداً و عبد الرحمن<sup>(١)</sup> . صحيح البخاري ٥ : ٢٦٧ .

وأين هذا من قول عبد الرحمن بن عوف لعليّ و عثمان : إنني قد سألت الناس عنكما فلم أجد أحداً يعدل بكما أحداً . وقوله : أيها الناس أني سألتكم سرّاً وجهراً بأمانيتكم فلم أجدكم تعدلون بأحد هذين الرجلين إمّا عليّ وإمّا عثمان ؟<sup>(٢)</sup> . ولماذا بدء عبد الرحمن بن عوف بعليّ عليه السلام أولاً للبيعة وقدّمه على عثمان يوم الشورى غير أنّه اشترط عليه صلوات الله عليه القيام بسيرة الشيخين فلم يقبله وقبله عثمان فبايعه على ذلك ؟<sup>(٣)</sup> وقد مرّ الكلام حول هذا الشرط في الجزء التاسع ص ٨٨ ، ٩٠ ط ٢ .

ولماذا قال أبو وائل لعبد الرحمن بن عوف : كيف بايتم عثمان وتركتم علياً ؟ أخرجه أحمد في مسنده ص ٧٥ .

ولماذا قال معاوية : إنمّا كان هذا الأمر لبني عبد مناف ، لأنهم أهل رسول الله ﷺ فلما مضى رسول الله ﷺ ولّى الناس أبا بكر وعمر من غير معدن الملك والخلافة . يأتي تمام كلامه في هذا الجزء .

ولماذا قال العباس عم النبيّ لعليّ عليه السلام يوم قبض النبيّ ﷺ : أبسط يدك فلنبايعك ؟<sup>(٤)</sup> .

ولماذا قال العباس لأبي بكر : فإن كنت برسول الله طلبت ؟ فحقّقنا أخذت ؟ وإن كنت بالمؤمنين طلبت ؟ فنحن منهم ، متقدّمون فيهم . وإن كان هذا الأمر إنمّا يجب لك بالمؤمنين ؟ فما وجب إذ كنّا كارهين ؟ إلى آخر ما مرّ في ج ٥ : ٣٢٠ ط ١ .

ولماذا تقاعد عمار و شتم أبا سرح لما قال : إن أردت أن لا تختلف قریش فبايع

(١) تاريخ الطبري ٥ : ٤٠ ، تاريخ ابن كثير : ١٦٤ .

(٢) مسند أحمد ١ : ٧٥ ، تهذيب الألفاظ ص ٢٠٩ ، تاريخ الطبري ٥ : ٤٠ ، تاريخ الخلفاء

للسيوطي ص ١٠٤ ، الصواعق ص ٦٣ ، فتح الباري ١٣ : ١٦٨ .

(٣) تاريخ ابن صاكر ٧ : ٢٤٥ .

عثمان : . وخالف مقدار وجمع آخر من عيون الصحابة عن بيعة عثمان وتمتت بالإرهاب والترعيد و قال عمار لعبد الرحمن : إن أردت أن لا يختلف المسلمون فبايع علياً . فقال المقداد : صدق عمار إن بايعت علياً قلنا سمعنا وأطعنا<sup>(١)</sup> وقال علي لعبد الرحمن : حبوته حبود هرايس هذا أول يوم تظاهرت فيه علينا ، فصبر جميل والله المستعان على ما تصفون والله ما وليت عثمان إلا ليرد الأمر إليك ، والله كل يوم هو في شأن ؟! ( تاريخ الطبري ٥ : ٣٧ ) .

ولماذا قال سعد بن أبي وقاص لعبد الرحمن بن عوف : إن كنت تدعوني والأمر لك وقد فارقك عثمان على مبايعتك ؟ كنت معك ، وإن كنت إنماتريد الأمر لعثمان ؟ فعلي أحق بالأمر وأحب إلي من عثمان ، بايع لنفسك وأرحنا وأرفع رؤسنا ؟!

انساب البلاذري ٥ : ٢٠ ؛ تاريخ الطبري ٥ : ٣٦ ، الكامل لابن الأثير ٣ : ٢٩ ، فتح الباري ١٣ : ١٦٨ .

ولماذا قال الزبير : لومات عمر لبaiعت طلحة فوالله ما كان بيعة أبي بكر إلا فلتة فتتت ؟! (٢)

ولماذا جابه الزبير يوم قال عمر : أكلكم يطعم في الخلافة بعدي بقوله ما الذي يبعدنا منها ؟ وليتها أنت قممت بها ولسنادونك في قريش ولا في السابقة ولا في القرابة (شرح ابن أبي الحديد ١ : ٦٢) وابن يقم قول علي أمير المؤمنين عليه السلام على صهوة المنبر : أما والله لقد تقم صها ابن أبي قحافة وأنه ليعلم أن محلي منها محل القطب من الرحي ؟! ( إلى آخر الخطبة المشقة ) ، الى كلمات اخرى له تضاد هذه المفاضلة .

ولماذا كان أبو عبيدة أحب إلى رسول الله بعد الشيخين من أصحابه كما في صحيحة جاء بها ابن ماجة في سننه ١ ص ٥١ ، والترمذي في صحيحة ١٣ : ١٢٦ عن ابن شقيق قال : قلت لعائشة رضي الله عنها : أي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كان أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قالت : أبو بكر . قلت : ثم من ؟ قالت : عمر . قلت : ثم من ؟ قالت : أبو عبيدة ابن الجراح قلت : ثم من ؟ فسكت ؟

(١) تاويخ ابن جرير الطبري ٥ - ٣٧ ، الكامل لابن الأثير ٣ : ٢٨ .

(٢) أصل الحديث في صحيح البخاري ، واجع شرح بهجة المعامل ١ : ٥٨ .

وأخرجها أحمد في مسنده ٦ : ٢١٨ ، وابن عساكر في تاريخه ٧ : ١٦١ .  
 وشتان بين اختيار ابن عمر وبين ما جاء عن ابن أبي مليكة قال : قيل لعائشة :  
 من كان رسول الله ﷺ مستخلفاً أو استخلف ؟ قالت : أبو بكر . قيل لها : ثم من ؟ قالت :  
 عمر . فقيل لها : ثم من ؟ قالت : أبو عبيدة . وانتهت إلى هذه <sup>(١)</sup> .  
 وأين كان ابن عمر عن أناس كانوا يفضلون بلال الحبشي على أبي بكر حتى قال : كيف  
 تفضلوني عليه وإنما أنا حسنة من حسناته ؟ <sup>(٢)</sup>

وأنى اختيار ابن عمر من قول كعب بن زهير :

صهر النبي وخير الناس كلهم \* وكل من رامه بالفخر مفخور  
 صلى الصلاة مع الأمي أو لهم \* قبل العباد ورب الناس مكفور ؟

و من قول ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب :

ما كنت أحسب أن الأمر منتقل \* عن هاشم ثم منها عن أبي حسن .  
 أليس أول من صلى لقبلتهم \* وأعلم الناس بالآيات والسنن ؟  
 وآخر الناس عهداً بالنبي ومن \* جبريل عون له في الغسل والكفن ؟  
 من فيه ما فيهم ما تمترون به \* وليس في القوم ما فيه من الحسن .  
 ما ذا الذي ردكم عنه ؟ فنعلمه \* ها أن يبعثكم من أول الفتن .

ومن قول الفضل بن أبي لهب :

ألا إن خير الناس بعد محمد \* مهيمنه التاليه في العرف والنكر .  
 وخيرته في خير ورسوله \* بنبذ عهود الشرك فوق أبي بكر .  
 وأول من صلى وصنو نبيه \* وأول من أردى الفواة لدى بدر .  
 فذاك علي الخير من ذا يفوقه ؟ \* أبو حسن حلف القرابة والصهر .

ومن قول عبد الله بن أبي سفيان بن الحارث :

وكان ولي الأمر بعد محمد \* علي وفي كل المواطن صاحبه  
 وصي رسول الله حقاً وجاره \* وأول من صلى ومن لان جانبه

(١) صحيح مسلم ١١٠ : ٧ : تاريخ ابن عساكر ٧ : ١٦١

(٢) تاريخ ابن عساكر ٣ : ٣١٤ .



ومن قول النجاشي أحد بني العرب بن كعب من آيات له :

جعلتم علياً وأشياعه \* نظير ابن هند أمانتكمونا ؟  
إلى أفضل الناس بعد الرسول \* وصنو الرسول من العالمينا  
وصهر الرسول ومن مثله \* إذا كان يوم يشيب القرونا ؟

ومن قول جرير بن عبد الله البجلي من آيات له :

فصلّى الإله على أحمد \* رسول الملك تمام النعم  
وصلّى على الطهر من بعده \* خليفتنا القائم المدّعم  
عليّاً عنيت وصيّ النبي \* يجالده عنه غواة الأمم  
له الفضل والسبق والمكرما \* ت وبيت النبوة لا يهتضم

ومن قول زجر بن قيس إلى خاله جرير :

جرير بن عبد الله لا تردد الهدى \* وبائع عليّاً إنني لك ناصح  
فإنّ عليّاً خير من وطىء الحصى \* سوى أحمد والموت غادر ورائح  
ومما قيل على لسان الأشعث بن قيس الكندي :

أتانا الرسول رسول الوصي \* عليّ المهذب من هاشم  
رسول الوصي وصيّ النبي \* وخير البرية من قائم  
وزير النبي وذو صهره \* وخير البرية في العالم  
له الفضل والسبق بالصالحات \* لهدى النبي به يأتي

وأنت ترى من جرّاء ذلك الإختيار الباطل الذي جاء به ابن عمر أن تدهورت السياسة فصار الانتخاب نصّاً ، وانقلبت الديمقراطية - إن كانت - إلى دكتاتورية محضة رضيّت الأمة أم غضبت ، ثم عاد الأمر شورى وباء لله وللشورى وسيف عبدالرحمن بن عوف هو العامل الوحيد يوم ذاك ، إلى أن أصبح ملكاً عضواً ، ووصلت النوبة إلى الطلقاء وأبناء الطلقاء ، إلى رجال العيث والفساد ، إلى أبناء الخمر والفجور ، إلى أن تمكّن معاوية الخمر والربا من استخلاف يزيد العروة والشره قائلاً : مَنْ أَحَقُّ مِنْهُ بالخلافة في فضله وعقله وموضعه ؟ وما أظنّ قوماً ينتهين حتى تصيبهم بوائق تجتث

اصولهم ، وقد أُنذرت إن أغنت النذر<sup>(١)</sup> .

لم يكن لأعيان الأمة ، ووجوه الصحابة ، وصالحاء الملة ، وخيرة الناس في أمر تلکم الأذوار القائمة حل ولا عقد ، بل كانوا مضطهدين مقهورين مبتزين يرون حكم الله مبدلاً ، وكتابه منبذاً ، وفرائضه محرقة عن جهات أشراعه ، وسنن نبيه متروكة .

سبحانك اللهم ما أجرأهم على الرحمن وانتهاك حرمة النبي وكتابه باختيار يضادّه نداء القرآن الكريم ، كتاب فصلت آياته قرآن أعرياً تقوم يعلمون ؛ باختيار كذب به ما جاء عن النبي الأقدس ﷺ من النصوص على اختيار الله عليه وآله وأنه أحد الخيرتين ، وأنه خير البشر بعده ﷺ ، وأنه أحب الناس إلى الله وإليه ﷺ ، وأنه منه بمنزلة من ربه ، وأنه منه بمنزلة الرأس من جسده ، وأنه منه بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانيب بعده ، وإن لحمه ولحمه ودمه ودمه والحق معه ، وإن طاعته طاعته ومغصيته مغصيته ، وأنه سلم لمن سالمه ، وحرب لمن حاربه<sup>(٢)</sup> وأنه ممسوس في ذات الله<sup>(٣)</sup> إلى نصوص كثيرة تضاد اختيار ابن عمرو من شاكله في تمني الحديث .

أليست هذه الأحاديث إلى أمثاله المعدودة بالمئات إنكاراً من رسول الله ﷺ لقولهم - إن كان هناك قول - : إذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس ؛ أليست أي المباهلة والتطهير والولاية وأضرابها إلى ثلاثمائة آية النازلة في علي<sup>(٤)</sup> تضاد ذلك القول القلص ؟

هل يستوي الأعمى والبصير ؟ أم هل تستوي الظلمات والنور ؟<sup>(٥)</sup> هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ؟<sup>(٦)</sup> أؤمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً ؟ لا يستويون<sup>(٧)</sup> مثل الفريقين كالأعمى والأصم والبصير والسميع هل يستويان مثلاً ؟<sup>(٨)</sup> أؤمن كان على بينة

(١) الكامل لابن الأثير ٣ : ٢١٧ .

(٢) كل هذا الأحاديث مرت في الأجزاء الماضية .

(٣) خلية الأولياء للعافظ أبي نعيم الإصبهاني ١ : ٢٣٠ .

(٤) تاريخ الخطيب ٦ : ٢٢١ ، السيرة العلية ٢ : ٢٣٠ .

(٥) سورة الرعد : ١٦ .

(٦) سورة الزمر : ٨ .

(٧) سورة السجدة : ١٨ .

(٨) سورة هود : ٢٤ .

من ربّه كمن زين سوء عمله ؛ <sup>(١)</sup> أفمن يمشي مكباً على وجهه أهدى ؛ أمّن يمشي  
 سويّاً على صراط مستقيم ؛ <sup>(٢)</sup> قل لا يستوي الخبيث والطيب ولو أعجبك كثرة الخبيث <sup>(٣)</sup>  
 لا يستوي القاعدون من الرجال غير أولي الضرر و المجاهدون في سبيل الله <sup>(٤)</sup> لا يستوي  
 أصحاب النار وأصحاب الجنة <sup>(٥)</sup> ما يستوي الأعمى و البصير والذين آمنوا وعملوا -  
 الصالحات <sup>(٦)</sup> أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها ؛ <sup>(٧)</sup> .




---

(١) سورة محمد : ١٤ .

(٢) سورة الملك : ٢٢ .

(٣) سورة البائدة : ١٠ .

(٤) سورة النساء : ٩٥ .

(٥) سورة العنبر : ٢٠ .

(٦) سورة غافر : ٥٨ .

(٧) سورة محمد : ٢٤ .

### ما هذا الاختيار ؟ وكيف يتم ؟ ولِمَ ولِمَ ؟

هل تدري ما الذي دعى ابن عمر إلى رمي القول على عواهنه ؟ إلى رمي الصحابة بعزوه المخلوق ، ونسبة هذا الاختيار المير إليهم وأنهم تركوا المفاضلة بعد الثلاثة وأنهم قالوا : ثم ترك أصحاب النبي ﷺ لانفاضل بينهم . وقالوا : كنا نقول : إذا ذهب أبو بكر وعمر وعثمان استوى الناس فيسمع النبي ﷺ ذلك فلا ينكره ؟ .

أم هل تدري بماذا تنصو المفاضلة والخيرة ؟ ولِمَ تتم ؟ وأنتى تصح ؟ بعد ثبوت ما جاء في الصحاح والمسانيد مرفوعاً من أن علياً عليه السلام كان أعظمهم حِلماً ، وأحسنهم خلقاً ، وأكثرهم علماً ، وأعلمهم بالكتاب والسنة ، وأقدمهم سلماً ، وأولهم صلاة من رسول الله ، وأوفاهم بعهد الله ، وأقومهم بأمر الله ، وأخشنهم في ذات الله ، وأقسمهم بالسوية ، وأعدلهم في الرعيمة ، وأبصرهم بالفضيلة ، وأعظمهم عند الله مزية ، وأفضلهم في القضاء ، وأولهم وارداً على الحوض ، وأعظمهم غناء ، وأحبهم إلى الله ورسوله ، وأخصهم عنده منزلة ، وأقربهم قرابة ، وأولاهم بهم من أنفسهم كما كان رسول الله ﷺ ، وأقربهم عهداً به ﷺ (١) وحبريل ينادي لا فتى إلا علي لا سيف إلا ذو الفقار (٢) فهل يبقى هنالك موضوع للمفاضلة بعد هذه كلها حتى يختير فيه الصبي ابن عمر أو غيره ، فيختارون على علي غيره ؟ غفرانك اللهم وإليك المصير .

قال الجاحظ : لا يعلم رجل في الأرض متى ذكر السبق في الإسلام والتقدم فيه ، ومتى ذكرت النجدة والذب عن الإسلام ، ومتى ذكر الفقه في الدين ، ومتى ذكر الزهد في الأموال التي تتناصر الناس عليها ، ومتى ذكر الإعطاء في الماعون ، كان مذكوراً في هذه الخصال كلها إلا علي رضي الله عنه . ثمار القلوب للثعالبي ص ٦٧ .

لست أدري كيف ترك المخيرون أصحاب محمد بعد الثلاثة لا تفاضل بينهم ؟ وبما ذا استوى الناس وفيهم العشرة المبشرة ؟ وفيهم من رآه رسول الله ﷺ وشبهه عيسى في أمته هدياً وبراً ونسكاً وزهداً وصدقاً وجداً وخلقاً وخلقاً (٣) .

(١) مررت هذه الاحاديث كلها بمصادرها في طيات الاجزاء الماضية .

(٢) راجع الجزء الثاني ص ٥٤-٥٦ ط ١ ، و ٥٩-٦١ ط ٢ .

(٣) هو سيدنا أبو ذر راجع الجزء الثامن .

وفيهمْ مَنْ كَانَ مِنَ النَّبِيِّ يَرَاهُ جِلْدَةً مَا بَيْنَ عَيْنَيْهِ وَأَنْفِهِ ، طَيِّباً مَطِيباً ، قَدِمَ لِي ، اِيْمَاناً إِلَى مَشَاشِهِ ، يَدُورُ مَعَ الْحَقِّ اَيْنَمَا دَارَ (١) .

وفيهمْ مَنْ رَأَاهُ النَّبِيُّ أَثْقَلَ فِي الْمِيزَانِ مِنْ أَحَدٍ ، وَيَرَاهُ رِجَالَ الصَّحَابَةِ : أَشْبَهَ النَّاسَ هَدِيّاً وَدَلّاً وَسَمْتاً بِمُحَمَّدٍ ﷺ (٢)

وفيهمْ مَنْ قَرَّبَهُ ﷺ وَأَدْنَاهُ وَعَلَّمَهُ عِلْمَ مَا كَانَ وَمَا يَكُونُ (٣)

وفيهمْ مَنْ جَاءَ فِيهِ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَوْلُهُ : مَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى رَجُلٍ نَوَّرَ قَلْبُهُ فَلْيَنْظُرْ إِلَى سُلْمَانَ . وَقَوْلُهُ : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يُحِبُّ مَنْ أَصْحَابِي أَرْبَعَةَ أَخْبِرْنِي أَنَّهُ يُحِبُّهُمْ ، وَأَمْرُنِي أَنْ أُحِبَّهُمْ : عَلِيٌّ ، أَبُو ذَرٍّ ، سُلْمَانُ ، الْمُقْدَادُ ، وَصَحَّ فِيهِ قَوْلُهُ : سُلْمَانُ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ . وَقَالَ عَلِيُّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ : سُلْمَانُ رَجُلٌ مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ ، أَدْرَكَ عِلْمَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ، مَا لَكُمْ بِلِقْمَانِ الْحَكِيمِ كَانَ بَحْراً لَا يَنْزِفُ (٤)

و فِيهِمُ الْعَبَّاسُ عَمُّ النَّبِيِّ ﷺ الَّذِي كَانَ ﷺ يَجْلُوهُ إِجْلَالُ الْوَلَدِ وَالِدِهِ ، خَاصَّةً خَصَّ اللَّهُ الْعَبَّاسَ بِهَا مِنْ بَيْنِ النَّاسِ ، وَلَهُ قَالَ ﷺ : يَا أَبَا الْفَضْلِ ! لَكَ مِنَ اللَّهِ حَتَّى تَرْضَى . وَخُطِبَ ﷺ فِي قَضِيَّةٍ فَقَالَ : مَنْ أَكْرَمَ النَّاسَ عَلَى اللَّهِ ؟ قَالُوا : أَنْتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ : فَإِنَّ الْعَبَّاسَ مِنِّْي وَأَنَا مِنْهُ . (مستدرك الحاكم ٣ : ٣٢٥)

وَجَاءَ فِي حَدِيثِ اسْتِسْقَاءِ عُمَرَ بِالْعَبَّاسِ عَامَ الرَّمَادَةِ (٥) أَنَّ عُمَرَ خُطِبَ النَّاسَ فَقَالَ : يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَرَى لِلْعَبَّاسِ مَا يَرَى الْوَلَدُ لَوَالِدِهِ يَعْظُمُهُ وَيَفْخُمُهُ وَيَبْرِثُ قِسْمَهُ ، فَاقْتَدُوا أَيُّهَا النَّاسُ بِرَسُولِ اللَّهِ فِي عَمَّةِ الْعَبَّاسِ ، وَاتَّخِذُوهُ وَسِيلَةً إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ فَيَمَازِلُ بِكُمْ (٦)

وفيهمْ مَعَاذِبُنْ جَبَلٍ وَقَدْ صَحَّ فِيهِ عِنْدَ الْقَوْمِ قَوْلُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : إِنَّهُ أَعْلَمُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ بَعْدَ النَّبِيِّينَ وَالْمُرْسَلِينَ ، وَإِنَّ اللَّهَ يُبَاهِي بِهِ الْمَلَائِكَةَ (٧)

(١) هو سيدنا عمار بن ياسر راجع من الجزء التاسع صحيفة ٢٤-٢٨ .

(٢) هو سيدنا ابن مسعود راجع من الجزء التاسع صحيفة ٧-١١ .

(٣) هو سيدنا حذيفة اليماني راجع ج ٥ : ٥٣ ط ١ ، و ٦٠ ط ٢ .

(٤) تاريخ ابن عساکر ٦ : ١٩٨ - ٢٠٣ .

(٥) راجع ما مرفى الجزء السابع : ٣٠٠ ، ٣٠١ .

(٦) مستدرك الحاكم ٣ : ٣٢٤ ، ٣٢٥ ، ٣٢٩ ، ٣٣٤ .

(٧) مستدرك الحاكم ٣ : ٢٧١ .

وفيهما أُمِّيُّ بْنُ كَعْبٍ وَقَدْ صَحَّحَ الْحَاكِمُ فِيهِ قَوْلَ أَبِي مَسِيرٍ : إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سَمَّاهُ سَيِّدَ الْأَنْصَارِ فَلَمْ يَمُتْ حَتَّى قَالُوا : سَيِّدَ الْمُسْلِمِينَ . (١)

و فِيهِمَا إِسَامَةُ بْنُ زَيْدٍ حَبَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَقَدْ جَاءَ فِيهِ عَنْ ابْنِ مَرْزُوقٍ فِي الصَّحِيحَيْنِ قَوْلُهُ ﷺ لَمَّا طَعَنَ بَعْضُ النَّاسِ فِي إِمَارَتِهِ وَقَدْ أَمَرَهُ عَلَى جَيْشٍ كَانَ فِيهِمْ أَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ : فَقَدْ كُنْتُمْ تَطْعُنُونَ فِي إِمَارَةِ أَبِيهِ مِنْ قَبْلُ ، وَأَيْمُ اللَّهِ إِنْ كَانَ لَخَلِيقًا لِلْإِمَارَةِ ، وَإِنْ كَانَ لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَيَّ ، وَإِنْ هَذَا لِمَنْ أَحَبَّ النَّاسُ إِلَيَّ بَعْدَهُ . (٢)

وقوله ﷺ : إِسَامَةُ أَحَبُّ إِلَيَّ مَا حَاشَا فَاطِمَةَ وَلَا غَيْرَهَا (مسند أحمد ٢ : ٩٦ ، ١١٠ ، ١٠٦) .

إِلَى أَنْاسٍ آخَرِينَ يُعَدُّونَ فِي الرِّعَالِ الْأَوَّلِ مِنْ رَجَالَاتِ الْفَضَائِلِ وَالْفَوَاضِلِ مِنْ أُمَّةِ مُحَمَّدٍ ﷺ فَهَلْ كَانَ ابْنُ عَمْرِو يَعْرِفُ هَؤُلَاءِ الرِّجَالِ وَمِثْلَهُمْ مِنَ الْعِظَمَاءِ وَمَا وَرَدَ فِيهِمْ عَنِ النَّبِيِّ الْأَقْدَسِ مِنْ جَمَلِ الثَّنَاءِ عَلَيْهِمْ ثُمَّ يَسَاوِي بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَنْ عَدَاهُمْ نَظَرًا أَبْنَاءَ هِنْدٍ وَالنَّابِغَةِ وَالزَّرْقَاءِ ؟

فَإِنْ كَانَ لَا يَدْرِي فَتِلْكَ مَصِيبَةٌ وَإِنْ كَانَ يَدْرِي فَالْمَصِيبَةُ أَعْظَمُ وَكَيْفَ يَتَمُّ هَذَا الْاِخْتِيَارُ وَقَدْ عَزَى الْقَوْمُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ : مَا مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا وَقَدْ أُعْطِيَ سَبْعَةٌ نَجَبًا ، رَفَقًا ، وَأُعْطِيَ أَنَا أَرْبَعَةٌ عَشَرَ : سَبْعَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ : عَلِيٌّ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَحِزْمَةُ وَجَعْفَرُ وَأَبُو بَكْرٍ وَعُمَرُ . وَسَبْعَةٌ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ : عَبْدِ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ ، وَسُلَيْمَانُ ، وَأَبُو ذَرٍّ ، وَحَذِيفَةُ ، وَعُمَارُ ، وَالْمُقَدَّادُ ، وَبِلَالٌ ؟ (٣)

نَعَمْ لَا يَرْضَى ابْنُ عَمْرٍو أَنْ يَكُونَ عَلِيٌّ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ أَفْضَلَ مِنْ أَحَدٍ مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ حَتَّى بَعْدَ عُثْمَانَ وَلَيْدِ بَيْتِ أُمِّيَّةٍ ، قَتِيلِ الصَّحَابَةِ الْعُدُولِ وَمُخَذَّوْلِهِمْ ، وَلَا يَرُوقُهُ أَنْ يَحْكُمَ بِالْمُفَاضَلَةِ بَيْنَهُ ﷺ وَبَيْنَ ابْنِ هِنْدٍ وَإِنْ كَانَ عَالِيًا مِنَ الْمُسْرِفِينَ ، يَسْمَعُ آيَاتَ اللَّهِ تُنْتَلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصْرُ مُسْتَكْبِرًا كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا ، كَأَنْ فِي أُذُنِهِ وَقْرًا ، وَلَا يَبِينُهُ وَبَيْنَ ابْنِ النَّابِغَةِ

(١) مستدرک الحاكم ٣ : ٣٠٢ .

(٢) صحيح البخاري ٥ : ٢٧٩ ، صحيح مسلم ٧ : ١٣١ ، صحيح الترمذي ١٣ : ٢١٨ ، مسند

أحمد ٢ : ٢٠ .

(٣) تاريخ ابن عساكر ٥ : ٢١ ، وفي كنز العمال نقلا عن أحمد وتام وابن عساكر من طريق

علي عليه السلام .



الأبتر ابن الأبتر، ولا يئنه وبين مغيرة بن شعبه أذنئ ثقف، ولا يئنه وبين أبناء أمية أنمار الشجرة الملعونة في القرآن من وزغ طريد إلى لعين مثله إلى فاسق مستهتر إلى فاحش متفحش، ولا يئنه وبين سلسلة الخمارين رجال الخمر والفجور في الجاهلية أو - الإسلام نظراء:

أبي بكر بن شغوب .

راجع القدير ٧ : ٩٩ .

أبي طلحة زيد بن سهل الأنصاري .

مسند أحمد ٣ : ١٨١ ، ٢٢٧ ، سنن البيهقي ٨ : ٢٨٦ ، القدير ٧ : ٩٩ .

أبي عبيدة ابن الجراح .

مسند أحمد ٣ : ١٨١ ، سنن البيهقي ٨ : ٢٨٦ ، شرح صحيح مسلم للنووي ٨ : ٢٣ هامش ارشاد الساري ، مجمع الزوائد ٥ : ٥٢ .

أبي معجون الثقفي .

تفسير القرطبي ٣ : ٥٧ ، الاصابة ٤ : ١٧٥ .

أبي بن كعب .

مسند أحمد ٣ : ١٨١ ، سنن البيهقي ٨ : ٢٨٦ .

أنس بن مالك .

غير واحد من الصحاح والسانيد ، راجع القدير ٧ : ٩٧ ، ١٠١ .

حسان بن ثابت .

تفسير القرطبي ٣ : ٥٦ وهو القائل :  
و نشر بها فتركنا ملوكا و اسدأ ما ينهننا اللقاء .

خالد بن عجير .

الاصابة ١ : ٤٥٩ .

سعد بن أبي وقاص .

سنن البيهقي ٨ : ٢٨٥ ، تفسير ابن كثير ٢ : ٩٥ ، تفسير أبي حيان ٤ : ١٢ ،  
ارشاد الساري ٧ : ٩٠٤ ، تفسير الغارن ١ : ٢٥٢ ، تفسير اللوسي ٢ : ١١ ،  
تفسير الشوكاني ٢ : ٧١ .

سليط بن النعمان .

الامتناع للمقريزي ص ١١٢ .

سهيل بن بيضاء .

مسند أحمد ٣ : ٢٢٧ ، سنن البيهقي ٨ : ٢٩٠ ، الفدير ٧ : ٩٩ .

ضرار بن الأزور .

تاويغ ابن عساكر ٧ : ٣١ ، ١٣٣ .

ضرار بن الخطاب .

تاويغ ابن عساكر ٧ : ١٣٣ .

عبد الرحمن بن عمر .

العارف لابن قتيبة ص ٨٠ ، الفدير ٦ : ٢٩٦ - ٣٠٠ ط ١ .

عبد الرحمن بن عوف .

احكام القرآن للجصاص ٢ : ٢٤٥ ، مستدرك الحاكم ٤ : ١٤٢ : وكثير من

التفاسير ، وفي الحديث تحريف أشار اليه الحاكم في المستدرك ٢ : ٣٠٧ ،

راجع الفدير ٦ : ٢٣٦ ط ١ ، و ٢٥٢ ط ٢ .

عبد الله بن أبي سرح أخي عثمان من الرضاعة .

كتاب صفين ص ١٨٠ .

عتبان بن مالك .

تفسير الغاثن ١ : ١٥٢ .

نمرو بن العاص .

الفدير ٢ : ١٣٦ ط ٢ .

قيس بن عاصم المتقري .

تفسير القرطبي ٣ : ٥٦ .

كنانة بن أبي الحقيق .

الامتناع للمقريزي ص ١١٢ .

معاذ بن جبل .

شرح صحيح مسلم للنووي ٨ : ٢٣٢ هامش ارشاد الساري ، الفدير ٧ : ٩٩ .

نعيم بن مسعود الأشجعي .

الامتاع للمقريزي ص ١١٢ .

نعيمان بن عمرو بن رفاعة الانصاري .

الاستيعاب ١ : ٣٠٨ ، اسد الغابة ٥ : ٣٦ ، تاريخ ابن كثير ٨ : ٧٠ .

وليد بن عقبة أخي عثمان لأُمّه .

الفدير ٨ : ١٢٣ - ١٢٨ ط ١ .



## بيعة ابن عمر

تارة وتقاعسه عنها أخرى

هذه عقليّة ابن عمر النّائية عن إدراك الحقائق ، وهي التي أرجأت عن بيعة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وحدته إلى بيعة عثمان ولم يتسلّل عنه حتّى يوم مقتله بعد ما نقم عليه الصّحابة أجمع خلا شذاذاً منهم ، بل كان هو الذي أغرى عثمان بنفسه حتّى قتل كما جاء في أنساب البلاذري ٥ : ٧٦ عن نافع قال : حدّثني عبد الله بن عمر قال قال عثمان وهو محصور : ماتقول فيما أشار به عليّ المغيرة بن الأخنس ؟ قال : قلت : وما هو ؟ قال : قال : إنّ هؤلاء القوم يريدون خلعتك فإن فعلت وإلاّ قتلوك فدع أمرهم إليهم . قال : فقلت : أريت إن لم تخلع هل يزيدون على قتلك ؟ قال : لا . قال : فقلت : فلا أرى أن تسنّ هذه السنّة في الإسلام فكلمنا سخط قوم أميرهم خلعه ولا تخلع قميصاً قمصكه الله . وفي إثر هذا جاء في الأثر : أن عثمان لما أشرف على الناس فسمع بعضهم يقول : لا تقتله ولكن نزله قال : أمّا عزلي فلا وأمّا قتلي فعسى .

وهذا من أنفه ما ارتآه ابن عمر فإن أمره عثمان أن لا يخلع نفسه خيفة أن يطرد ذلك جاري في صورة عدم الخلع المنتهي إلى القتل الذي هو أفضح من الخلع ، وفي كلّ منهما سقوط هيبة السلطان وزوال أتبّة الخلافة ، غير أن البقاء مخلوعاً أخفّ وطأة وأبعد عن مثار الفتن ، ومن المشاهد الفتن الثائرة بعد قتل عثمان من قتاليه والحاضين عليه والمتخاذلين عنه فمن قائمة : اقتلوا نعللاً . قتل الله نعللاً . تطلب ثاره . ومأبئيين عليه أخذاً بضميّ اليهودج يحشّان على الهاتف بشارات عثمان ، وموّهاعليها بنج كلاب الحوآب ، ومتقاعد عنه بالشام حتّى إذا ودي به كتّيب الكتاب وخرج إلى صفين وأزلف إليه من كان يقول لما بلغه أنّه محصور : أنا أبو عبد الله قد يضطرب العبر والمكواة في النار . ولما بلغه مقتله قال : أنا أبو عبد الله قتلته وأنا أبوادي السباع<sup>(١)</sup> قال هذا ثم طفق يشب مع معاوية

(١) راجع مامر في الجزء الثاني ص ١٣٩ ، والجزء التاسع ص ١٣٧-١٤٠ .

يطلب الثَّار، وكان من ولائهم وقعة صفين مقتل الخوارج بنهروان، فمن جرأ، هذه المعامع كانت مجزرة كبرى لزرافات من الصحابة والتابعين ووجهاء الأمصار ورؤساء القبائل وصلحاء المسلمين، وهل كانت هذه المفاصد إلا ولائهم ذلك الرأي الفطير الذي أسدى به ابن عمر للخليفة المقتول، ولو كان سالم القوم كما أشار إليه المغيرة بن الأختس فخلعوه بقي جلس بيته ولا ناثرو ولا مشاغب، وبقيت بيوت المسلمين عامرة ولم تكن تنتشر الفتن في البلاد، قال ابن حجر في فتح الباري ١٣ : ١٠ : انتشرت الفتن في البلاد فالقتال بالجمال وبصفين كان بسبب قتل عثمان، والقتال بالنهر دان بسبب التحكيم بصفين، وكل قتال وقع في ذلك العصر إنما تولد عن شيء، من ذلك أو عن شيء، تولد عنه . اهـ . وقال في ص ٤٢ : قوله وَاللَّهِ في حق عثمان : بلاء يصيبه . هو ما وقع له من القتل الذي نشأت عنه الفتن الواقعة بين الصحابة في الجمل ثم في صفين وما بعد ذلك . هـ .

ونحن لانعرف لابن عمر حجة فيما ارتكبه من البيعة والقعود إلا ما نحت له ابن حجر في فتح الباري ٥ : ١٩ بقوله : لم يذكر ابن عمر خلافة علي لأنه لم يبايعه لوقوع الاختلاف عليه كما هو مشهور في صحيح الأخبار، وكان رأي ابن عمر أنه لا يبايع لمن لم يجتمع عليه الناس، ولهذا لم يبايع أيضاً لابن الزبير ولا لعبد الملك في حال اختلافهما، وبايع ليزيد بن معاوية ثم لعبد الملك بن مروان بعد قتل ابن الزبير . اهـ .

وقال في الفتح أيضاً ج ١٣ : ١٦٥ : كان عبدالله بن عمر في تلك المدة إمتنع أن يبايع لابن الزبير أو لعبد الملك كما كان إمتنع أن يبايع لعلي أو معاوية، ثم بايع لمعاوية لما اصطلح مع الحسن بن علي، واجتمع عليه الناس، وبايع لابنه يزيد بعد موت معاوية لاجتماع الناس عليه، ثم إمتنع من الطبايع لأحد حال الاختلاف إلى أن قتل ابن الزبير وانتظم الملك كله لعبد الملك فبايع له حينئذ .

هذه حجة داخضة موه بها ابن حجر على المحقق الراهن لتقرير أمة جاهلة، وعلقه اتخذها مما جاء في الحديث من أنه لما خلف عبدالله بن عمر عنبيعة علي عليه السلام أمر باحضاره فأحضر فقال له : بايع . قال : لا أبايع حتى يبايع جميع الناس . قال له علي عليه السلام فأعطني خميلاً<sup>(١)</sup> أن لا تبرح . قال : ولا أعطيك خميلاً . فقال الأشر : يا أمير المؤمنين !

إِنَّ هَذَا قَدْ أَمِنَ سَوَاطِئَ وَسَيْفِكَ ، فَدَعْنِي أَضْرِبْ عُنُقَهُ . قَالَ : لَسْتُ أُرِيدُ ذَلِكَ مِنْهُ عَلَى كَرِهِ خَلُّوا سَبِيلَهُ . فَلَمَّا انْصَرَفَ قَالَ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام : لَقَدْ كَانَ صَغِيرًا وَهَوَسِيًّا ، الْخُلُقُ وَهُوَ فِي كِبَرِهِ أَسْوَأُ خُلُقًا . وَرَوَى أَنَّهُ أَتَاهُ فِي الْيَوْمِ الثَّانِي فَقَالَ : إِنِّي لَكَ نَاصِحٌ إِنْ يَبْعَتَكَ لَمْ يَرْضَ بِهَا النَّاسُ كُلُّهُمْ ، فَلَوْ نَظَرْتَ لَدِينِكَ وَرَدَدْتَ الْأَمْرَ شُورَى بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ . فَقَالَ عَلِيٌّ عليه السلام : وَيْحَكَ وَهَلْ مَا كَانَ عَنْ طَلَبِ مَنْتِي ؟ أَلَمْ يَبْلُغَكَ صَنِيعُهُمْ بِي ؟ قُمْ يَا أَحْمَقُ ، مَا أَنْتَ وَهَذَا الْكَلَامُ ؟ فَيَخْرُجُ ثُمَّ أَتَى عَلِيًّا عليه السلام آتٍ فِي الْيَوْمِ الثَّالِثِ فَقَالَ : إِنَّ ابْنَ عُمَرَ قَدْ خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ يَفْسُدُ النَّاسَ عَلَيْكَ فَأَمُرْ بِالْبَعْثَةِ فِي أَثَرِهِ فَجَاءَتْ أُمُّ كَلْثُومَ ابْنَتَهُ فَسَأَلَتْهُ وَضَرَعَتْ إِلَيْهِ فِيهِ وَقَالَتْ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ! إِنَّمَا خَرَجَ إِلَى مَكَّةَ لِيَقِيمَ بِهَا ، وَانَّهُ لَيْسَ بِصَاحِبِ سُلْطَانٍ ، وَلَا هُوَ مِنْ رِجَالِ هَذَا الشَّأْنِ ، وَطَلَبْتُ إِلَيْهِ أَنْ يَقْبَلَ شَفَاعَتَهَا فِي أَمْرِهِ لِأَنَّهُ ابْنُ بَعْلَاهَا فَأَجَابَهَا وَكَفَّ الْبَعْثَةَ إِلَيْهِ وَقَالَ : دَعُوهُ وَمَا أَرَادَ .

جواهر الأخبار للمصعدي المطبوع في ذيل كتاب البحر الزخار ج ٥ : ٧١ .  
هَلُمُّوا مَعِيَ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ نَسَائِلُ ابْنِ عُمَرَ ، هَلَّا بَايَعَ هُوَ أَبَا بَكْرٍ وَلَمْ يَجْتَمِعْ عَلَيْهِ النَّاسُ ، وَانْعَقَدَتْ يَبْعَتُهُ بَانَتَيْنِ أَوْ أَرْبَعَةً أَوْ خَمْسَةً كَمَا مَرَّ فِي ج ٧ ص ١٤١ ط ١ ؛  
وَالِاخْتِلَافُ هُنَاكَ كَانَ قَائِمًا عَلَى سَاقٍ ، وَهُوَ الَّذِي فَرَّقَ صُفُوفَ الْأُمَّةِ حَتَّى الْيَوْمِ ، وَكَانَ ابْنُ عُمَرَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ مِنْ كَتَبٍ ، ثُمَّ لَحَقَتْهَا مُوَافَقَةُ النَّاسِ بِالْإِرْهَابِ فِي بَعْضٍ ، وَإِطْمَاعٍ فِي آخَرِينَ ، وَأَمْرٌ دَبَّرَ بَلِيلَ بَيْنَ لَفِيفٍ مِنْ زُبَانِيَةِ الْخُلَافَةِ ، وَتَمَّتْ بَعْدَ وَصَمَاتٍ مَرَّةً الْإِعْازُ إِلَيْهَا فِي الْجُزْءِ السَّابِعِ ص ٧٤ - ٨٧ ، تَمَّتْ وَصُدُّوا أُمَّةً صَالِحَةً وَاغْرَةً عَلَيْهَا وَعَلَى مَنْ تَقَمَّصَهَا ، وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّ مَحَلَّ عَلِيٍّ عليه السلام مِنْهَا مَحَلُّ الْقُطْبِ مِنَ الرَّحَى ، يَنْهَدِرُ عَنْهُ السَّيْلُ ، وَلَا يَرْقَى إِلَيْهِ الطَّيْرُ .

وَأَمَّا أَبُوهُ فَلَمْ يَشِبْ أَمْرُهُ إِلَّا بِتَعْيِينِ أَبِي بَكْرٍ إِيَّاهُ ، فَيَا عَجَبًا يَسْتَقِيلُهَا فِي حَيَاتِهِ إِذْ عَقَدَهَا لآخر بعد وفاته ، لَشِدِّ مَا تَشَطَّرَ رَاضِعِيهَا ، فَصَبَّرَهَا فِي حُوزَةِ خَشْنَاءٍ يَغْلُظُ كَلَامَهَا ، وَيَخْشَنُ مَسَّهَا ، وَيَكْثُرُ الْعَثَارُ فِيهَا وَالْإِعْذَارُ مِنْهَا <sup>(١)</sup> وَالنَّاسُ مَتَذَمَّرُونَ عَلَى الْمُسْتَخْلَفِ كُلِّهِمْ وَرَمُّ أُنْفِهِ مِنْ ذَلِكَ قَائِلِينَ : مَا تَقُولُ لِرَبِّكَ وَقَدْ وَلَّيْتَ عَلَيْنَا فُظًّا غَلِيظًا ؟ ثُمَّ

(١) جمل لولانا أمير المؤمنين من خطبته الشقية راجع ج ٧ : ٨١ ط ٢ .

ألمعت الناس به العوامل المذكورة .

وأما حديث الشورى ، وما أدراك ما حديث الشورى ؛ فسل عنه سيف عبدالرحمن بن عوف الذي لم يكن مع أحد يومئذ سيف غيره ، واذكر قوله لعلي : بايع وإلا ضربت عنقك أو قوله له : لاتجعلن على نفسك سيلا كما ذكره البخاري والطبري وغيرهما<sup>(١)</sup> وزاد ابن قتيبة : فانه السيف لاغير . أو قول أصحاب الشورى لما خرج علي مغضباً ولحقوه : بايع وإلا جاهدناك<sup>(٢)</sup> أو قول أمير المؤمنين : متى اعترض الريب في مع الأهل منهم حتي صرت أقرن إلى هذه النظائر ، لكنني أسففت إذا سقوا ، وطرت إذا طاروا ، فصار جل منهم لضغنه ، ومال آخر لصره مع هن وهن . الخ<sup>(٣)</sup>

لكن ابن عمر - علي زعم ابن حجر - لا يرى كل هذه خلافاً في خلافة القوم ، ولا في معاوية من إنجاز الأمر بعد أمير المؤمنين علي عليه السلام بين السيف والمطامع ، وفي القلوب منه ما فيها إلى أن لفظ نفسه الأخير ، هذا سعد بن أبي وقاص أحد العشرة المبشرة ومن رجال الشورى الست تخلف عن بيعته ، دخل علي معاوية فقال له : السلام عليك أيها الملك فقال له : فهلاً غير ذلك ؟ أنتم المؤمنون وأنا أميركم ، فقال سعد : نعم إن كنا أمرناك وفي لفظ : نحن المؤمنون ولم نؤمرك . فقال معاوية : لا يبلغني أن أحداً يقول : إن سعداً ليس من قريش إلا فعلت به وفعلت ، إن سعداً الوسط في قريش . ثابت النسب .<sup>(٤)</sup>

وهذا ابن عباس وهو يجابه معاوية ويدحض حجته ، قال عبيد الله بن عبد الله المديني : حج معاوية فمر بالمدينة فجلس في مجلس فيه سعد وفيه عبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس فالتفت إلى عبد الله بن عباس فقال : يا أبا عباس إنك لم تعرف حقنا من باطل غيرنا ، فكنت علينا ولم تكن معنا ، وأنا ابن عم المقتول ظلماً يعني عثمان وكنت أحق بهذا الأمر من غيري . فقال ابن عباس : اللهم إن كان هكذا فهذا وأوماً إلى ابن عمر - أحق بهامناك لأن أباه قتل قبل ابن عمك . فقال معاوية : ولا سواء إن أباه هذا قتله المشركون ، وابن عمي

(١) صحيح البخاري باب كيف يبايع الإمام ج ١٠ : ٢٠٨ ، تاريخ الطبري ٥ : ٣٧ ، ٤٠ ،

الإمامة والسياسة ١ : ٢٥ ، الكامل لابن الأثير ٣ : ٣٠ ، الصواعق ص ٣٦ ، فتح الباري ١٣ :

١٦٨ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٠٢ .

(٢) أنساب البلاذري ٥ : ٢٢ .

(٣) راجع الجزء السابع ص ٨١ .

(٤) تاريخ ابن عساکر ٥ : ٢٥١ وج ٦ : ١٠٦ .

قتله المسلمون . فقال ابن عباس : هم والله أبعد لك وأدحض لحجبتك . فتركه <sup>(١)</sup> .  
 وأنكرت عائشة على معاوية في دعواه الخلافة وبلغه ذلك فقال : عجباً لعائشة تزعم  
 أنني في غير ما أنا أهله وإن الذي أصبحت فيه ليس لي بحق ، مالها ولهذا يغفر الله لها  
 إنما كان ينازعني في هذا الأمر أبو هذا الجالس وقد استأثر الله به . فقال الحسن بن علي  
 (عليهما السلام) أو عجب ذلك يا معاوية ؟ قال : أي والله قال : أفلا أخبرك بما هو أعجب  
 من هذا ؟ قال : ماهو ؟ قال : جلوسك في صدر المجلس وأنا عند رجلتيك ( شرح ابن  
 أبي الحديد ٤ : ٥ )

وهكذا كان أكبر الصحابة مناومين له في المدينة الطيبة فأسمعوه النكير ، وسمعوا  
 إحداهم من القول . ورأوا إمرأ من أمره ، وشاهدوا منه أحداثاً وبدعاً في الدين العنيف تخلد  
 مع الأبد ، وعانوا منه جنائيات على الأمة الإسلامية و صلحائها وعظمائها من هتك و  
 حبس و شتم و سبّ مقدع و ضرب و تنكيل و عذاب و قتل قطّ لا تغفر له - وحاش لله أن  
 يغفرهاله - دع عمر بن عبدالعزيز في الطيف أنه مغفور له <sup>(٢)</sup> - وتذمّرت عليه صلحاء  
 أئمة محمد ﷺ لما جله عنه ﷺ فيه من لعنه والتخذيل عنه ، وأمره الصحابة بقتاله ،  
 وتوصيفه فتنه بالقسط وإنها الفئة الباغية ، وقوله السامر الدائر : إذا رأيت معاوية على  
 منبري فاقتلوه <sup>(٣)</sup> وقوله ﷺ الخلافة بالمدينة والملك بالشام <sup>(٤)</sup>

ليت شعري أين كان ابن عمر من هذه كلها ومن قوله ﷺ الحاسم لمادة النزاع :  
 ستكون خلفاء فتكثر . قالوا : فماتأمرنا ؟ قال : فوا ببيعة الأول فالأول <sup>(٥)</sup> .

وقوله ﷺ : إذا بويع لخليفتي فاقتلوا الآخر منهما <sup>(٦)</sup> .  
 وقوله ﷺ : ستكون هنات وهنات فمن أراد أن يفرّق أمر هذه الأمة وهي

(١) تاريخ ابن عساكر ٦ : ١٠٧ .

(٢) سيوافيك تفصيله انشاء الله تعالى .

(٣) كنوز الدقائق للمناوي ص ١٠ . أخرجه ابن عدي عن أبي سعيد والعقيلي عن طريق الحسن  
 وسفيان بن محمد من طريق جابر وغيرهم . وسيوافيك الكلام في استاده انشاء الله تعالى .

(٤) تاريخ ابن كثير ٦ : ٢٢١ .

(٥) صحيح مسلم ٦ : ١٧ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٢٠٤ ، سنن البيهقي ٨ : ١٤٤ عن الشيخين ،

تيسير الوصول ٢ : ٣٥ عن الشيخين أيضاً ، مسند أحمد ٢ : ٢٩٧ ، المحلى ٩ : ٣٦٠ .

(٦) صحيح مسلم ٦ : ٢٣ ، مستدرک الحاكم ٢ : ١٥٦ ، سنن البيهقي ٨ : ١٤٤ ، الفصل

لابن حزم ٤ : ٨٨ ، المحلى ٩ : ٣٦٠ ، تيسير الوصول ٢ : ٣٥ .



جميع فاضربوه بالسيف كائناً من كان . وفي لفظ : فاقتلوه .<sup>(١)</sup>

وقوله عنه : من أتاكم و أمركم جميعاً على رجل واحد يريد أن يشق عصاكم أو يفرق جماعتكم فاقتلوه .<sup>(٢)</sup>

وقوله عنه : من طريق عبد الله بن عمرو بن العاص : من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده و ثمرة قلبه فليعطه إن استطاع ، فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر . قال عبد الرحمن بن عبد رب : قد نوت منه فقلت له : انشدك الله أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وآله فأهوى إلى أذنيه و قلبه بيديه . وقال : سمعته أذنائي و وعاء قلبي . فقلت له : هذا ابن عمك معاوية يأمرنا أن نأكل أموالنا بيننا بالباطل و نقتل أنفسنا ، والله عز وجل يقول : يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم ولا تقتلوا أنفسكم إن الله كان بكم رحيماً . قال : فسكت ساعة ثم قال : أطلعته في طاعة الله و اعصه في معصية الله .<sup>(٣)</sup>

قال النووي في شرح مسلم هامش ارشاد الساري ٨ : ٤٣ : قوله عنه : فإن جاء آخر ينازعه فاضربوا عنق الآخر . معناه : ادفخوا الثاني فإنه خارج على الإمام ، فإن لم يندفع إلا بحرب و قتال فقاتلوه ، فإن دعت المقاتلة إلى قتله جاز قتله ولا ضمان فيه لأنه ظالم متعدي في قتاله .

قال : قوله : فقلت له : هذا ابن عمك معاوية . إلى آخره . المقصود بهذا الكلام أن هذا القائل لما سمع كلام عبد الله بن عمرو بن العاص و ذكر الحديث في تحريم المنازعة الخليفة الأول و إن الثاني يقتل فاعتقد هذا القائل هذا الوصف في معاوية لمنازعته علياً رضي الله عنه و كانت قد سبقت بيعة علي ف رأى هذا أن نفقة معاوية على أجناده و أتباعه في حرب علي و منازعته و مقاتلته إياه من أكل المال بالباطل ، و من قتل النفس ، لأنه قتالٌ بغير حقٍ فلا يستحق أحدٌ ماله في مقاتلته .

(١) صحيح مسلم ٦ : ٢٢ ؛ مستدرک الحاكم ٢ : ١٥٦ ؛ سنن البيهقي ٨ : ١٦٨ ، ١٦٩ .

(٢) صحيح مسلم ٦ : ٢٣ ، سنن البيهقي ٨ : ١٦٩ ، تيسير الوصول ٢ : ٣٥ ، المعلى

٣٦٠ : ٩

(٣) صحيح مسلم ٦ : ١٨ ، سنن البيهقي ٨ : ١٦٩ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٤٦٧ ، المعلى

٣٦٠ : ٩

وقال ص ٤٠ في شرح قوله وَاللَّهُ : ستكون خلفاء فتكثر . الحديث : معنى هذا الحديث : إذا بويع لخليفة بعد خليفة فيبعة الأولى صحيحة يجب الوفاء بها ، وببيعة الثانية باطلية يحرم الوفاء بها ، ويحرم عليه طلبها ، وسواء عقدوا للثاني عاملين بعقد الأول أم جاهلين ، وسواء كانا في بلدين أو بلد ، أو أحدهما في بلد الإمام المنفصل والآخر في غيره ، هذا هو الصواب الذي عليه أصحابنا وجماهير العلماء ، وقيل : تكون لمن عقدت في بلد الإمام . وقيل : يقرع بينهم . وهذان فاسدان ، واتفق العلماء على أنه لا يجوز أن يعقد لخليفتين في عصر واحد سواء اتسعت دار الإسلام أم لا ، وقال إمام الحرمين في كتابه « الإرشاد » <sup>(١)</sup> : قال أصحابنا لا يجوز عقدها لشخصين ، قال : وعندي أنه لا يجوز عقدها لثنين في صقع واحد وهذا مجمع عليه ، قال : فإن بعد ما بين الإمامين وتخللت بينهما شسوع فلا احتمال فيه مجال ، وهو خارج عن القواطع . وحكى المازري هذا القول عن بعض المتأخرين من أهل الأصول ، وأراد به إمام الحرمين ، وهو قول فاسد مخالف لما عليه السلف والخلف ولظواهر إطلاق الأحاديث والله أعلم . ١ هـ

فكان من واجب ابن عمر نظراً إلى هذه النصوص أن يبايع علياً ولا يتقاعد عن بيعته وقد بايعه المهاجرون والأنصار والبدريون وأصحاب الشجرة على بكرة أبيهم ، قال ابن حجر في فتح الباري ٧ : ٥٨٦ : كانت بيعة علي بالخلافة عقب قتل عثمان في أوائل ذي الحجة سنة ٣٥ فبايعه المهاجرون والأنصار وكل من حضر وكتب بيعته إلى الآفاق فأذعنوا كلهم إلا معاوية في أهل الشام فكان بينهم بعد ما كان . هـ

وكان من واجب الرجل قتال معاوية الخارج على الإمام الظاهر إن كان هو عضادة الدين آخذاً بطوقه ، تابعاً لسنة اللاحب ، مؤمناً بما جاء به نبيه الأقدس وَاللَّهُ بل الأمر كما قال عبد الله بن هاشم المرقال في كلمة له : فلوام يكن نواب ولا عقاب ، ولا جنة ولا نار ، لكان القتال مع علي أفضل من القتال مع معاوية بن أكالة الأكباد . كتاب صفين ص ٤٠٥ .

متى اختلف في بيعة علي أمير المؤمنين اثنان من رجال الحل والعقد من صلحاء الأمة ؟ ومتى تمت كلمة الأمة في بيعة خليفة منذ أسس الانتخاب الدستوري مثل

ما تمت لعليّ عليه السلام؟ ولم يكن متقاعسٌ عن بيعته سلام الله عليه إلا شذمة المعتزلة العثمانيين وهم سبعة وثلاثون منهم ابن عمر كما مرّ في الجزء السابع ص ١٤٢، فما الذي جعل بيعة أناس معدودين لم تبلغ عدّتهم عشرة إجماعاً واتفاقاً في بيعة أبي بكر، وأوجب على ابن عمر اتّباعهم، وحرّم عليه التزحزح عنهم؟ وجعل إجماع الأمة من المهاجرين والأنصار ورجال الأنصار على بيعة عليّ أمير المؤمنين وتخلّف عدّة تعدّ بالأنامل عنها خلافاً وتفرّقا؟

وليت ابن عمر إن كان لم يأخذ بحكم الكتاب والسنة في الاستخلاف كان يأخذ برأي أبيه فيه وقد سمعه يقول: هذا الأمر في أهل بدر ما بقي منهم أحد ثم في أهل أحد ثم في كذا وكذا، وليس فيها لطيق ولا لولد طليق ولا لمسلمة الفتح شي.<sup>(١)</sup>

وقال في كلام له: لا تختلفوا فانكم إن اختلفتم جاءكم معاوية من الشام وعبد الله ابن أبي ربيعة من اليمن فلا يريان لكم فضلاً لسابقتكم، وإن هذا الأمر لا يصلح للطلاق ولا لبناء الطلقاء.<sup>(٢)</sup>

ولعل هذا الرأي كان من المتسالم عليه عند السلف وبذلك احتج مولانا أمير المؤمنين علي معاوية في كتاب له كتب إليه بقوله: وأعلم أنّك من الطلقاء الذين لا تحلّ لهم الخلافة، ولا تعقد معهم الإمامة، ولا يدخلون في الشورى.<sup>(٣)</sup>

وكتب ابن عباس إلى معاوية: ما أنت وذكر الخلافة؟ وإنما أنت طليق بن طليق والخلافة للمهاجرين الأوّلين، وليس الطلقاء منها في شيء.<sup>(٤)</sup> وفي لفظ: إن الخلافة لا تصلح إلا لمن كان في الشورى فما أنت والخلافة؟ وأنت طليق الإسلام، وابن رأس الأحزاب، وابن آكلة الأكباد من قتلى بدر.

ومن كلام لابن عباس يخاطب أبا موسى الأشعري: ليس في معاوية خلّة يستحقّ بها الخلافة وأعلم يا أبا موسى؟ إن معاوية طليق الإسلام، وأنّ أباه رأس الأحزاب،

(١) طبقات ابن سعد ط ليدن ٣ : ٢٤٨ ، فتح الباري ١٣ : ١٧٦ ، اسد الغابة ٤ : ٣٨٧ .

(٢) الإصابة ٢ : ٣٠٥ .

(٣) الإمامة والسياسة : ٧١ وفي ط ٨١ ، العقد الفريد ٢ : ٢٣٣ وفي ط ٢٨٤ ، نهج البلاغة

٥ : ٢ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٤٨ ، وج ٣ : ٣٠٠ .

(٤) الإمامة والسياسة ١ : ٨٥ ، وفي ط ٩٧ ، شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٢٨٩ .

وانه يدعي الخلافة من غير مشورة ولا بيعة <sup>(١)</sup>.

ومن كتاب مسور بن مخرمة <sup>(٢)</sup>، إلى معاوية : انك أخطأت خطأ عظيماً ، وأخطأت مواضع النصر ، وتنازلتها من مكان بعيد ، وما أنت والخلافة يا معاوية ؟ وأنت طليق وأبوك من الأحزاب ؟ فكف عنا فليس لك قبلنا ولي ولا نصير <sup>(٣)</sup>.

وفي مناظرة لسعنة بن عريض الصحابي مع معاوية : منعت ولد رسول الله ﷺ الخلافة ، وما أنت وهي وأنت طليق بن طليق ؟ يأتي تمام الحديث انشاء الله تعالى . وعاتب عبد الرحمن بن غنم الأشعري الصحابي <sup>(٤)</sup> ابا هريرة وأبا الدرداء بحمص إذا انصرفا من عند علي رضي الله عنه رسولين لمعاوية وكان مما قال لهما : عجبا منكما كيف جاز عليكما ما جئتما به تدعوان علياً إلى أن يجعلها شورى ؟ وقد علمتما أنه قد بايعه المهاجرون والأنصار وأهل الحجاز والعراق ، وإن من رضىه خير ممن كرهه ، ومن بايعه خير ممن لم يبايعه ، وأي مدخل لمعاوية في الشورى وهو من الطلقاء الذين لا تجوز لهم الخلافة ؟ وهو وأبوه من رؤس الأحزاب . فندما على مسيرهما وتابا منه بين يديه <sup>(٥)</sup>.

ومن كلام لصعصعة بن صوحان يخاطب به معاوية : انما أنت طليق بن طليق ، أطلقكما رسول الله ﷺ فأنسى تصح الخلافة لطيقيق <sup>(٦)</sup> .  
فأين يقع عندئذ معاوية الطليق ابن الطليق من الخلافة ؟ وأي قيمة في سوق الاعتبار لرأي ابن عمر ؟ وما الذي يبرر بيعته إياه إن لم يبررها عداء سيد العترة ؟

(١) شرح ابن أبي الحديد ١ : ١٩٥ .

(٢) نسب هذا الكتاب في كتاب صفين ص ٧٠ الى عبد الله بن عمر وهو وهم ، والايات التي كتبها رجل من الانصار مع الكتاب تكذب تلك النسبة . فراجع .

(٣) الامامة والسياسة ١ : ٧٥ ، وفي ط ٨٥ .

(٤) قال ابو عمر في الاستيعاب : كان من افقه أهل الشام ؛ وهو الذي فقه عامة التابعين بالشام وكانت له جلالة وقدر .

(٥) الاستيعاب ترجمة عبد الرحمن ج ٢ : ٤٠٢ ؛ اسد الغابة ٣ : ٣١٨ .

(٦) مروج الذهب ١ : ٧٨ ؛ يأتي تمام الكلام في هذا الجزء انشاء الله تعالى .

## أي إجماع علىبيعة يزيد؟

ثم أي إجماع صحيح من رجال الدين صحح لابن عمربيعة يزيد الممجوج عند الصحابة والتابعين ، المنبوذ لدى صلحاء الأمة ، المعروف بالغلاعة والمجون والعمور والفجور علي حد قول شاعر القضاة الاستاذ بولس سلامة في ملحمة الغدير ص ٢١٧ :

رافع الصوت داعياً للفلاح \* اخفض الصوت في أذان الصباح  
وترفق بصاحب العرش مشغو \* لا عن الله بالقيان الملاح  
ألف الله اكبر ، لا يساوى \* بين كفتي يزيد نهلة راح  
تتلظى في الدنان بكرأ فلم \* تدنس بلثم ولا بماء قراح

والأمة مجمعة على شرطية العدالة في الإمامة ، قال القرطبي في تفسيره ١: ٢٣١:  
الحادي عشر - من شروط الإمامة - أن يكون عدلاً لأنه لا خلاف بين الأمة أنه لا يجوز أن تعقد الإمامة لفاسق ، ويجب أن يكون من أفضلهم في العلم لقوله ﷺ :  
أمة تتكم شفعاؤكم فانظروا بمن تستشفعون . وفي التنزيل في وصف طالوت : إن الله اصطفاه عليكم وزاده بسطة في العلم والجسم . فبدأ بالعلم ثم ذكر ما يدل على القوة .  
وقال في صفحة ٢٣٢ : الإمام إذا نصب ثم فسق بعد انبرام العقد فقال الجمهور :  
إنه تنفسخ إمامته ويخلع بالفسق الظاهر المعلوم ، لأنه قد ثبت أن الإمام إنما يقام لإقامة الحدود واستيفاء الحقوق وحفظ أموال الأيتام والمجانين والنظر في أمورهم إلى غير ذلك مما تقدم ذكره ، وما فيه من الفسق يقعده عن القيام بهذه الأمور والنهوض فيها ، فلو جوزنا أن يكون فاسقاً أدى إلى إبطال ما أقيم لأجله ، ألا ترى في الابتداء إنما لم يجز أن يعقد للفاسق لأجل أنه يؤدي إلى إبطال ما أقيم له وكذلك هذا مثله . هـ  
أجل : المائة ألف المقبوضة من معاوية لتلك البيعة الغاشمة<sup>(١)</sup> جعلت الفرقة لابن عمر إجماعاً ، و الاختلاف إصفاً ، كما فعلت مثله عند غير ابن عمر من سماسة النهمة

(١) سنن البيهقي ٨: ١٥٩ ، حلية الأولياء ٩: ٢٩٦ ، تاريخ ابن كثير ٨: ١٣٧ ، ج ٩ :

هـ ، فتح الباوي ١٣ : ٥٩ .

والشرّة ، فركضوا إلى البيعة ضابحين يقدمهم عبدالله فبايعه بعد أبيه وكتب إليه ببيعته ، ونصب عينه الناهض الكريم ، والفادي الأقدس ، الحسين السبط سلام الله عليه المتحملي بأصرة النبوة ، وشرف الإمامة ، وعلم الشريعة ، وخلق الأنبياء ، والفضائل المرموقة ، سيّد شباب أهل الجنة أجمعين ، وقد حنّت إليه القلوب ، وارتمت إليه الأئمة فرحين بكسر رتاج الجور ، رافضين لمن بعده .

لكن الرجل لم يتأثر بكل هذه ولم يرها خلافاً ، ونبذ وصيّة نبيّه الكريم وراء ظهره ولم يعبأ بقوله ﷺ إنّ ابني هذا - يعني الحسين - يُقتل بأرض يقال لها : كربلاء . فمن شهد ذلك منكم فلينصره <sup>(١)</sup> نعم : نصر ذلك المظلوم قرّة عين رسول الله ﷺ بتقرير بيعة يزيد . وحسبانها بيعة صحيحة ، كان ينهى عن نكثها عند مرجع الوفداً من الشام وقد شاهدوا منه البواق والموبقات معتقدين خروجه عن حدود الإسلام قائمين : إنّنا قدمنا من عند رجل ليس له دين ، يشرب الخمر ، ويعزف بالطناير ، ويضرب عنده القيان ، ويلعب بالكلاب ، ويسامر الحرّ أب والفتيان ، وإنّا نشهدكم أنّا قد خلعناه . فتابعهم الناس <sup>(٢)</sup> وقال ابن فليح : إنّ أباعمر بن حفص وفد على يزيد فأكرمه وأحسن جائزته ، فلمّا قدم المدينة قام إلى جنب المنبر وكان مرضياً صالحاً فقال : ألم أحبّ؟ ألم أكرم؟ والله لأرأيت يزيد بن معاوية يترك الصلاة سكراناً . فأجمع الناس على خلعه بالمدينة <sup>(٣)</sup> .

وكان مسور بن مخرمة الصحابيّ تمّن وفد إلى يزيد ، فلمّا قدم شهد ، عليه بالفسق وشرب الخمر فكُتِبَ إلى يزيد بذلك فكتب إلى عامله يأمره أن يضرب مسوراً الحدّ فقال أبوحرّة :

أبشر بها صحباء كالمسك ريحها أبو خالد والحدّ يضرب مسور <sup>(٤)</sup>

قد جبههم ابن عمر بما جاء هو عن رسول الله ﷺ كما فصلناه في الجزء السبع

(١) الامامة ٢ : ٦٨ .

(٢) تاريخ الطبري ٧ : ٤ ؛ انساب البلاذري ٣١٠ : ٥ ، فتح الباري ١٣ : ٥٩ . يأتي الحديث

على تفصيله في هذا الجزء .

(٣) تاريخ ابن عساكر ٧ : ٢٨٠ .

(٤) انساب الاشراف للبلاذري ٥ : ٣١٠ .

ص ١٤٥ ، جمع أهل بيته وحشمه ومواليه وقال : لا يخلعن أحدٌ منكم يزيد ولا يشرفن أحدٌ منكم في هذا الأمر فيكون صليماً بيني وبينه . وفي لفظ البخاري : إنِّي لا أعلم أحداً منكم خلعه ولا بايع في هذا الأمر إلا كانت الفصيل بيني وبينه .

وتمسك في تقرير تلك البيعة الملعونة بما عزاه إلى رسول الله ﷺ من قول : إنَّ الغادر ينصب له لواء يوم القيامة فيقال : هذه غدرة فلان . جهلاً منه بأساليب الكلام لما هو المعلوم من أنَّ مصداق هذا الكلِّي هو الفرد المتأهِّل للبيعة الدينية يبع الله ورسوله ، لا من هو مبتئى عن الله سبحانه ، وبمجنب عن رسوله ، كيزيد الطاغية أو والده الباغي .

ومهما ننس من شيء فإننا لا ننسى مبدء البيعة ليزيد على عهد ابن آكلة الأكباد بين صفيحة مسلولة ومنبعة مُفَاضة ، أقعدت هاتيك مَنْ نفى جدارة الخلافة عن يزيد ، وأثارت هذه سماسرة الشهوات ، فبايعوا بين صدور واغرة ، وأفتدة لا ترى ما تأتي به من البيعة إلا هزوا .

وفي لهوات القضاء وأطراف المفاوز كلُّ فارّ بدينه متعوّذين من معرفة هذه البيعة الغاشمة ، وكان عبد الله نفسه ممن تأبى عن البيعة<sup>(١)</sup> الأولى وهلة من قبل أن يتذوق طعم هاتيك الرضيخة - مائة ألف - وكان يقول : إنَّ هذه الخلافة ليست بهرقليّة ولا قيصريّة ولا كسرويّة يتوارثها الأبناء على الآباء<sup>(٢)</sup> وبعد أن تذوقه كان لم يزل بين اثنتين : فضيحة العدول عن رأيه في يزيد ، ومغبّة التمرد عليه ، لا سيّما بعد أخذ المنحة ، فلم يبرح مُضْناً حتّى بايعه بعد أبيه ، ولمّا جاءت بيعته قال : إن كان خيراً رضيْنَا ، وإن كان بلاءً صبرنا<sup>(٣)</sup> ونعت لذلك التريث حجة تافهة من أن المانع عن البيعة كان هو وجود أبيه . وكان ليزيد أن يناقشه الحساب بأن أباه لم يكن يأخذ البيعة له في عرض بيعته ، وإنما أخذها طوليّة لما بعده ، لكنّه لم يناقشه لحصول الغاية .

(١) الامامة والسياسة ١ : ١٤٣ ، تاريخ الطبري ٦ : ١٧٠ ، تاريخ ابن كثير ٨ : ٧٩ ،

لسان البزّان ٦ : ٢٩٣ .

(٢) الامامة والسياسة ١ : ١٤٣ .

(٣) لسان البزّان ٦ : ٢٩٤ .

هذه صفة بيعة يزيد منذ أول الأمر ولما هلك أبوه ازدلفت إليه رؤا المظامع نظراء ابن عمر في نهيق ورغاء يبعد دون ذلك الإرهاب والإطماع ، فمن جرأه تقريرهم بيعة ذلك المجرم المستهتر ، وما منهم على الإثم والعدوان ، والله يقول : تعاونوا على البر والتقوى ، ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ، وشقهم عصا المسلمين ، وخلافهم الأمة الصالحة من الصحابة والتابعين لهم بإحسان ، جهز يزيد جيش مسلم بن عقبة ، وأباح له دماء مجاوري رسول الله ﷺ وأموالهم ، فاستباحها ثلاثة أيام نبأ وقتلاً ، وقتل من حملة القرآن يوم ذاك سبعمائة نفس ، وحكى البلاذري : أنه قتل بالحرّة من وجوه قریش سبعمائة رجل وكسر ، سوى من قُتل من الأنصار ، وفيهم ممن صحب رسول الله ﷺ جماعة ، وممن قُتل صبراً من الصحابة عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة ، وقتل معه ثمانية من بنيهِ ، ومقل بن سنان الأشجعي ، وعبد الله بن زيد ، والفضل بن العباس بن ربيعة ، وإسماعيل بن خالد ، ويحيى ابن نافع ، وعبد الله بن عتبة ، والمغيرة بن عبد الله ، وعياض بن حمير ، ونجد بن عمرو بن حزم ، وعبد الله بن أبي عمرو ، وعبيد الله وسليمان ابنا عاصم ، ونجا الله أبا سعيد وجابراً وسهل بن سعد<sup>(١)</sup> وقد جاء في قتلى الحرّة عن رسول الله ﷺ : أنهم خيار أمتي بعد أصحابي<sup>(٢)</sup> ثم بايع من بقي على أنهم عبيد ليزيد ومن امتنع قُتل<sup>(٣)</sup> ووقعت يوم ذاك جرائم وفجائع وطامات حتى قيل : أنه قُتل في تلكم الأيام نحو من عشرة آلاف إنسان سوى النساء والصبيان ، واقتض فيهن ألف بكر ، وحبلت ألف امرأة في تلك الأيام من غير زوج<sup>(٤)</sup> ولما بلغ يزيد خبر تلك الواقعة المخزية قال :

ليت أشياخي ببدر شهدوا \* جزع الخزرج من وقع الاسل<sup>(٥)</sup>

فاتبع ابن عمر في بيعة يزيد إجماع أولئك الأوباش سفلة الأعراب وبقية الأحزاب ولم يعبا بإجماع رجال العِلِّ والعقد من أبناء المهاجرين والأنصار ؛ وخيرة الخلف للسلف

(١) انساب البلاذري ٤٢: ٥ ، الاستيعاب ١: ٢٥٨ ، تاريخ ابن كثير ٨: ٢٢١ ، الإصابة ٣: ٤٧٣ ،

وفاء الوفاء ١: ٩٣ .

(٢) الروض الاف ٥: ١٨٥ .

(٣) لسان الميزان ٦: ٢٩٤ .

(٤) تاريخ ابن كثير ٨: ٢٢١ ، الاتعاف من ٢٢ ، وفاء الوفاء ١: ٨٨ .

(٥) انساب الاشراف للبلاذري ٥: ٤٢ .



الصالح وفيهم من فيهم ، فساهم يزيد وفتته الباغية في دم سبط الشهيد الطاهر ومن قُتِل يوم الحرّة وفي جميع تلكم المآثم التي جنتها يد يزيد الأثيمة ، والله يَعْلَم منقلبهم ومثواهم .

ألا تعجب من ابن عمر وهو يرى يزيد الكفر والإلحاد وأباه الغاشم الظلوم ومن يتلوهما في الفسوق صلاحاً لا يوجد مثلهم ؛ أخرج ابن عساكر من عدّة طرق كما قاله الذهبي وذكره السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ١٤٠ عن ابن عمر أنّه قال : أبوبكر الصديق أصبتم إسمه ، عمر الفاروق قرن من حديد أصبتم إسمه ، ابن عفان وذو النورين قُتِل مظلوماً يؤتى كفلين من الرّحمة ، ومعاوية وابنه ملكا الأرض المقدّسة ، والسفاح وسلام ومنصور وجابر والمهدي والأمين وأمير العصب كلّهم من بني كعب بن لوي ، كلّهم صالح لا يوجد مثله .

وفي لفظ : يكون على هذه الأُمّة اثنا عشر خليفة أبوبكر الصديق أصبتم اسمه ، عمر الفاروق قرن من حديد أصبتم اسمه ، عثمان بن عفان ذو النورين قُتِل مظلوماً يؤتى كفلين من الرّحمة ، ملك الأرض المقدّسة ، معاوية وابنه ، ثم يكون السفاح ومنصور وجابر والأمين وسلام<sup>(١)</sup> وأمير العصب لا يرى مثله ولا يدري مثله ، كلّهم من بني كعب ابن لوي فيهم رجل من قحطان ، منهم من لا يكون ملكه إلا يومين ، منهم من يقال له لتبايعنا أولنقتلك فإن لم يبايعهم قتلوه [كنز العمال ٦ : ٦٧] ومن جرّاه هذا الرأي الباطل قُتِل الصحابيُّ بن الصحابيِّ نَحْد بن أبي الجهم لما شهد على يزيد بشرب الخمر كما في الإصابة ٣ : ٤٧٣ .

(١) سقط من هذا اللفظ « المهدي » وهوناني عشرهم .

## أخبار ابن عمر ونوادره

هذه عقلية ابن عمر في باب الخلافة ، فما قيمة رأيه وقوله واختياره فيها وفي غيرها ، وله أخبارٌ تنمُّ عن ضئولة رأيه وسخافة فكرته ، وأخبارٌ تدلُّ على مناوئته أمير المؤمنين عليه السلام وانحيازه عنه ، وتحيّزه إلى الفئسة الأموية الباغية ، فلاحجة فيما يرتأيه في أيٍّ من الفئتين . ومن نماذج الفريق الأول من أخباره قوله : ما أُعطي أحدٌ بعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الجماع ما أعطيت أنا <sup>(١)</sup> وهو يُعطينا الله رجلٌ شهويٌّ لا صلة له بغيرها ومن ضعف رأيه أنه حسب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مثله بل أربى منه في الجماع ، جهلاً منه بأن ملكات صاحب الرسالة وقواه كلها كانت متعادلة ثابتة على نقطة المركز قد تساوت إليها خطوط الدائرة ، فإذا آن له صلى الله عليه وآله وسلم أن يفخر فخر بجميعها على حدٍّ واحد لا كابن عمر شهوة قوية مهلكة ، وعقلية ضعيفة يباهي بالجماع وقد ترك غيره ، وهي التي كانت تحذر أباه من أن يأذن له بالجهاد حين استأذنه له فقال : أي بُنيُّ ! إنني أخاف عليك الزنا <sup>(٢)</sup> فما قيمة رجل في مستوى الدين ، وهو يُمنع عن مواقف الجهاد حذراً من معرفة شهوته الغاية ، وسقطات شغبه وشبقه .!

نعم : كان لابن عمر أن يشبّهه نفسه بأبيه - ومن يشابه أبه فما ظلم - إذ له كلمة قيّمة في النكاح تُعرب عن قوة شهوته قال محمد بن سيرين قال عمر بن الخطاب : ما بقي في شيء من أمر الجاهلية إلا أنني لست أبالي أيّ الناس نكحت وأيتهم أنكحت . أخرجه ابن سعد في الطبقات الكبرى ٣ : ٢٠٨ ، ورواه عبد الرزاق كما في كنز العمال ٨ : ٢٩٧ .

ومن جرّاء تلك النزعة الجاهلية التي كانت قد بقيت فيه قحم في مآثم سبيلها له التاريخ ، جاء عنه أنه أتى جارية له فقالت : إنني حائضٌ فوقع بها فوجدتها حاملاً فأنتي النبي صلى الله عليه وآله وسلم فذكر له ذلك ، فقال : يغفر الله لك يا أبا حفص ! تصدق بنصف دينار <sup>(٣)</sup>

(١) نوادر الأصول للحكيم الترمذي ص ٢١٢ .

(٢) سيرة عمر بن الخطاب لابن الجوزي ص ١١٥ ، وفي طبع ص ١٣٨ .

(٣) المحلى لابن حزم ٢ : ١٨٨ ، سنن البيهقي ١ : ٣١٦ ، كنز العمال ٨ : ٣٠٥ .

وسوّات له نفسه ليلة الصيام قبل حلّية الرّفث فيها وواقع أهله فعدا على النبي ﷺ فقال: اعتذر إلى الله وإليك، فإنّ نفسي زيّنت لي فواقعت أهلي، فهل تجدلي من رخصة؟ فقال: لم تكن حقيقاً بذلك يا عمر! فنزلت: علم الله أنّكم كنتم تختانون أنفسكم فتأب عليكم وعفا عنكم فالآن باشروهنّ. الآية<sup>(١)</sup>.

وأخرج ابن سعد في الطبقات الكبرى عن عليّ بن زيد: إنّ عائكة بنت زيد كانت تحت عبد الله بن أبي بكر فعاتبها واشترط عليها ألا تزوّج بعده ففتبّلت فجعلت لا تتزوّج وجعل الرجال يخطبونها وجعلت تأبى فقال عمر لولبيها: اذكرني لها فذكره لها فأبّت على عمر أيضاً فقال عمر: زوّجنيها، فزوّجه إياها، فأناها عمر فدخل عليها فعاكرها حتّى غلبها على نفسها فنكحها فلما فرغ قال: أف أف أف بها، ثمّ خرج من عندها وترك لا يأتيناها، فأرسلت إليه مولاة لها أن تعال فأبى سائياً لك<sup>(٢)</sup>.

أصبح عن رجل هذا شأنه ما عراه إليه الزمخشري في ربيع الأبرار ب ٦٨ من قوله: إنّني لأكره نفسي على الجماع رجاء أن يخرج الله نسمة تسبّحه وتذكره<sup>(٣)</sup>؛ (ومنها) ٥: عن الهيثم عن ابن عمر أنّه رجل فقال: إنّني نذرت أن أقوم على حراء عرياناً يوماً إلى الليل. فقال: أوف بندرك. ثمّ أتى ابن عباس فقال له: أوّلت تصلي؟ قال له: أجل قال: أفرياناً تصلي؟ قال: لا. قال: أوّليس حنّثت؟ إنّما أراد الشيطان أن يسخر بك ويضعك منك هو وجنوده، إذ ذهب فاعتكف يوماً وكفّر عن يمينك. فأقبل الرجل حتّى وقف على ابن عمر فأخبره بقول ابن عباس فقال: ومن يقدر منّا على ما يستنبط ابن عباس؟<sup>(٤)</sup>

هاهنا يوقفنا السير على مبلغ الرجل من العلم بالأحكام، أيّ فقيه هذا لا يعرف حكم النذر وإنّه لا بدّ فيه من الرجحان في المنذور، وإنّ نذر التافهات وما ينكره العقل لا ينقصد قطّ؟ وهل مثل هذا يعدّ من المعضلات حتّى لا يقدر على عرفانه غير ابن عباس؟

(١) تفسير الطبري ٢: ٩٦، تفسير ابن كثير ١: ٢٢٠، تفسير القرطبي ٢: ٢٩٤، و تفاسير أخرى.

(٢) طبقات ابن سعد، كنز العمال ٧: ١٠٠، منتخب الكثر هامش مسند أحمد ٥: ٢٧٩.

(٣) كتاب الاثنا عشر ١٦٨ متناً وتعليقاً.

ويكفي الرجل جهلاً أنه ما كان يحسن طلاق زوجته ، وقد عجز واستحسق كما في صحيح مسلم ٤ ص ١٨١ ولم يك يعلم أنه لا يقع إلا في طهر لم يواقعها فيه <sup>(١)</sup> وفي لفظ مسلم في صحيحه ٤ : ١٨١ : أنه طلق امرأته ثلاثاً وهي حائض .

ولذلك لم يره أبوه أهلاً للخلافة بعد ما كبر وبلغ منتهى الكهولة لما قال له رجل استخلف عبدالله بن عمر . قال عمر : قاتلك الله والله ما أردت الله بها أستخلف من لم يحسن أن يطلق امرأته ؛ <sup>(٢)</sup> وكان عمر كان يجد ابنه يوم وفاته على جهله ذاك حين طلق امرأته وهو شاب ، عض أيام حياة رسول الله ﷺ ، وإلا فكل من الخلفاء بالانتخاب الدستوري لم يكن عالماً بالأحكام من أوّل يومه إن غضضنا الطرف عن يوم تسّمه عرش الخلافة وإلى أن اودع مقبراً الأخير وعمر نفسه كان في المسئلة نفسها لدة ولده لم يك يعلم حكم ذلك الطلاق حتى سأل عمر رسول الله ﷺ فقال : مره فليراجعها ثم ليتركها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر ثم إن شاء أمسك بعدو وإن شاء طلق <sup>(٣)</sup> فلما ناع عن الاستخلاف هو الجهل الحاضر وهذا من سوء حظ ابن عمر يخص به ولا يعدوه .

وإنني لست أدري أي مرتبة راية من الجهل كان يحوزها ابن عمر حتى عرفه منه والده الذي يمتاز في المجتمع الديني بنواذر الأثر <sup>(٤)</sup> ؟ فمن رآه عمر جاهلاً لا يُقدّر مبلغه من الجهل .

ومما يدلّنا على فقه الرجل ، أو على مبلغه من إتباع الهوى وإحياء البدع ، أو على نبذه سنة الله ورسوله وراء ظهره ، إتمامه الصلاة في السفر أربعاً مع الإمام ، وإعادته إياها في منزله قصراً كما في موطأ مالك ١ : ١٢٦ . تقريراً للبدعة التي أحدثها عثمان في شريعة محمد ﷺ ، واتبعه في أحدثته رجال الشرّ والثروة وحملته النزعات الأموية كابن عمر ، وأبناء البيت الأموي كما فصلناه في الجزء الثامن ص ١١٦ . وأخرج أحد في

(١) صحيح البخاري ٨ : ٧٦ ، صحيح مسلم ٤ : ١٧٩-١٨٣ ، مسند أحمد ٢ : ٥١ ، ٦١ ، ٦٤ ، ٧٤ ، ٨٠ ، ١٢٨ ، ١٤٥ .

(٢) تاريخ الطبري ٥ : ٣٤ ، كامل ابن الاثير ٣ : ٢٧ ، الصواعق من ٦٢ ، فتح الباري ٧ : ٥٤ وصححه .

(٣) صحيح مسلم ٤ : ١٧٩ .

(٤) ذكرنا جملة منها في الجزء السادس ص ٨٣-٣٢٥ ط ٢ .

مسند ٢ : ١٦ عنه قوله : صليت مع النبي ﷺ بمبنى ركعتين ومع أبي بكر وعمر وعثمان صدراً من إمارته ثم أتم .

ومن نوادر فقهه ما أخرجه أبو داود في سننه ١ : ٢٨٩ من طريق سالم : أن عبد الله بن عمر كان يصنع يعني يقطع الخفين للمرأة المحرمة ثم حدثته صفية بنت أبي عبيد : أن عائشة حدثتها : أن رسول الله ﷺ قد كان رخص للنساء في الخفين فترك ذلك . وأخرجه إمام الشافعية في كتابه « الأم » ، أن ابن عمر كان يفتي النساء إذا أحرمن أن يقطعن الخفين حتى أخبرته صفية عن عائشة أنها يفتي النساء أن لا يقطعن ، فانتهى عنه . وأخرجه البيهقي في سننه ٥ : ٥٢ باللفظين ، وأخرجه أحمد في مسنده ٢ : ٢٩ بلفظ أبي داود .

والأمة كما حكى الزركشي في الإجابة ص ١١٨ مجمعة على أن المراد بالخطاب المذكور في اللباس الرجال دون النساء وأنه لا بأس بلباس المخيط والخفاف للنساء . (ومنها) : ما أخرجه الشيخان من أن ابن عمر كان يكره مزارعه على عهد رسول الله ﷺ وفي إمارة أبي بكر وعمر وعثمان وصدراً من خلافة معاوية حتى بلغه في آخر خلافة معاوية أن رافع بن خديج يحدث فيها بنهي عن النبي ﷺ فدخل عليه فسأله فقال : كان رسول الله ﷺ ينهى عن كراء المزارع ، فتركها ابن عمر بعد و كان إذا سئل عنها بعد قال : زعم رافع بن خديج أن رسول الله ﷺ نهى عنها .<sup>(١)</sup> وفي التعليق على صحيح مسلم<sup>(٢)</sup> : قوله « وصدراً من خلافة معاوية » قد أغرب

في وصف معاوية بالخلافة بعدما وصف الخلفاء الثلاثة بالإمارة ، وأستطرابهم من الين مع أن الخلافة الكاملة خصيصتهم ، وعبارة البخاري : إن ابن عمر رضي الله عنه كان يكره مزارعه على عهد النبي ﷺ وأبي بكر وعمر وعثمان وصدراً من إمارة معاوية وكان معاوية كما ذكره القسطلاني في باب صوم عاشوراء يقول : أنا أول الملوك . وقال المناوي في شرح حديث الجامع الصغير (الخلافة بالمدينة والملك بالشام) وهذا من معجزاته صلى الله تعالى عليه وسلم فقد كان كما أخبر ، وقال في شرح حديثه (الخلافة بعدي في امتي ثلاثون سنة) : قالوا : لم يكن في الثلاثين إلا الخلفاء الأربعة وآيات الحسن (ثم ملك بعد ذلك) لأن اسم الخلافة

(١) صحيح البخاري ٤ : ٤٧ ، صحيح مسلم ٥ : ٢١ ، سنن النسائي ٧ : ٤٦ ، ٤٧ ، مسند

أحمد ٢ : ٦٠ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٨٧ ، سنن أبي داود ٢ : ٩١ ، سنن البيهقي ٦ : ١٣٠ واللفظ لمسلم .

(٢) راجع صحيح مسلم ٥ : ٢٢ من طبع محمد علي صبيح وأولاده .

إنما هو لمن صدق هذا الاسم بعمله للسنة والمخالفون ملوك وإنما سموا بالخلفاء. ١٠ هـ.  
ولابن حجر حول الحديث كلمة أسلفناها في ص ٢٤ من هذا الجزء.

قال الأميني: ألا تعجب من ابن خليفة شباً ونمى وترعرع وشاخ في عاصمة الدين، في محيط وحي الله، في دار النبوة والرسالة، في مدرسة الإسلام الكبرى، بين ناشئة الصحابة وفي حجب مشيختهم، بين أمة عالمة استقى العالم من نير علمهم، واهتدى الخلائق بنور هداهم، وبقي هذا الإنسان في ظلمة الجهل إلى آخر أيام معاوية، وعاش خمسين سنة بإجارة محرمة، وشد بها عظمه ومخه، ونبت بهالحمه وجلده، حتى حدها إلى السنة رافع بن خديج الذي لم يكن من مشيخة الصحابة وقد استصغره رسول الله ﷺ يوم بدر؟ وكانت السنة في المحاقلة والمخابرة تُروى في لسان الصحابة، وفي بعض الفاظه شدة ووعيد مثل قوله ﷺ في حديث جابر: من لم يذر المخابرة فليؤذن بحرب من الله ورسوله <sup>(١)</sup> وجاءت هذه السنة في الصحاح والمسانيد باسانيد تنتهي إلى جابر بن عبد الله، وسعد بن أبي وقاص، وأبي هريرة، وأبي سعيد الخدري، وزيد بن ثابت <sup>(٢)</sup>.

وليت ابن عمر بعد ما علم الحظر فيما أشبع به طيلة حياته نهيمته - وطبع الحال أنه كان يعلم بذلك ويرشد ويهدي أو يهلك ويغوي، وكان غيره يقتص أثره لأنه ابن فقيه الصحابة وخليفتهم الذي أو عزنا إلى موارد من فقهه وعلمه في نوادر الأثر في الجزء السادس - كان يسأل عن فقهاء الأمة أو عن خليفته معاوية عن حكم المال المأخوذ المأكول بالعقد الباطل.

أليس من الغلو الفاحش أو الجناية الكبيرة على المجتمع الديني أن يُعد هذا الإنسان من مراجع الأمة وفقائها وأعلامها ومستقى علمها وممن يحتج بقوله وفعله؟ وهل كان هو يعرف من الفقه موضع قدمه؟ أنا لأدري.

هـ (ومنها) ٥: ما أخرجه الدارقطني في سننه من طريق عروة عن عائشة أنه بلغها قول ابن عمر: في القبلة الوضوء. فقالت: كان رسول الله ﷺ يقبل وهو صائم ثم

(١) سنن البيهقي ٦: ١٢٨.

(٢) راجع سنن النسائي ٣: ٥٢، سنن البيهقي ٦: ١٢٨-١٣٣.

لايتوضأ . [الإجابة للزركشي ص ١١٨] .

٥ (ومنها) ٥ : قوله في المتعة ، والبكاء على الميت ، وطواف الوداع على الحائض ، والتطيب عند الإحرام . و ستوافيك أخبارها .

ويعرب عن مبلغ الرجل من فقه الإسلام ما ذكره ابن حجر في فتح الباري ٨ : ٢٠٩ من قوله : ثبت عن مروان أنه قال لما طلب الخلافة فذكر والده ابن عمر فقال : ليس ابن عمر بأفقه مني ولكنه أسن مني وكانت له صحة .

فما شأن امرء يكون مروان أفقه منه ؟

ولعل نظراً إلى هذه وما يأتي من نوادر الرجل أو بوارده في الفقه ترى إبراهيم النخعي لما ذكر له ابن عمر و تطيبه عند الإحرام قال : ما تصنع بقوله ؟ <sup>(١)</sup> وقال الشعبي : كان ابن عمر جيد الحديث ولم يكن جيد الفقه كما رواه ابن سعد في الطبقات الكبرى ٨٩٦ رقم التسلسل .

هذا رأي الشعبي وأما نحن فلا نفرق بين فقه الرجل و حديثه و كلاهما شرع سواء غير جيدان ، بل حديثه أردى من فقهه ، وردامة فقهه من ردامة حديثه ، و كأن الشعبي لم يقف على شواهد سوء حفظه أو تحريفه الحديث فإليك نماذج منها :

١ - أخرج الطبراني من طريق موسى بن طلحة قال : بلغ عائشة أن ابن عمر يقول : إن موت الفجأة سخط على المؤمنين . فقالت : يغفر الله لابن عمر إنما قال رسول الله ﷺ : موت الفجأة تخفيف على المؤمنين و سخط على الكافرين . الإجابة للزركشي ص ١١٩ .

٢ - أخرج البخاري من طريق ابن عمر قال : وقف النبي ﷺ على قليب بدر فقال : هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟ ثم قال : إنهم الآن يسمعون ما أقول فذكر ذلك لعائشة فقالت : قال رسول الله ﷺ : إنهم ليعلمون الآن ما كنت أقول لهم حقاً . وفي لفظ أحمد في مسنده ٢ : ٣١ : وقف رسول الله ﷺ على القليب يوم بدر فقال : يا فلان ؟ يا فلان ؟ هل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً ؟ أما والله إنهم الآن ليسمعون كلامي . قال يحيى : فقالت عائشة : غفر الله لأبي عبد الرحمن أنه وهم ، إنما قال رسول

الله ﷻ : والله أنتم ليعلمون الآن أن الذي كنت أقول لهم حقاً ، وإن الله تعالى يقول : إنك لاتسمع الموتى وما أنت بمسمع من في القبور .

٣ - روى الحكميم الترمذي في نوادر الاصول من طريق ابن عمر قال قال رسول الله ﷻ : اهتز العرش لموت سعد بن معاذ . قال أبو عبدالله : فتأول ناس في هذا الحديث وقالوا : العرش سرير الذي حمل عليه ، واحتجوا بحديث روه عن ابن عمر أنه تأوله ، كذا حدثنا الجارود قال : حدثنا جرير عن عطاء بن السائب عن مجاهد عن ابن عمر قال : ذكر يوماً عنده حديث سعد : أن العرش يهتز بحب الله لقاء سعد قال ابن عمر : إن العرش ليس يهتز لموت أحد ولكن سرير الذي حمل عليه . قال : فهذا مبلغ ابن عمر رحمه الله من علم ما ألقى اليه من ذلك ، وفوق كل ذي علم عليم . انتهى . وأخرجه الحاكم في المستدرك ٣ : ٦٠٦ . ولفظه : قال ابن عمر : اهتز لعبد الله لقاء الله العرش . يعني السرير قال : ورفع أبويه على العرش . فتسخت أعواده .

وأنت تعرف سخافة هذا التأويل مما أخرجه البخاري والحاكم في المستدرك من طريق جابر بن عبد الله رضي الله عنهما قال : سمعت رسول الله ﷻ يقول : اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ . فقال رجل لجابر : فإن البراء يقول : اهتز السرير . فقال : إنه كان بين هذين الحيتين الأوس والخزرج ضغائن سمعت رسول الله ﷻ يقول : اهتز عرش الرحمن لموت سعد بن معاذ<sup>(١)</sup> . وأخرجه مسلم بلفظ : اهتز عرش الرحمن<sup>(٢)</sup> . وفي فتح الباري ٧ : ٩٨ : قد جاء حديث اهتز العرش لسعد بن معاذ عن عشرة من الصحابة أو أكثر وثبت في الصحيحين فلا معنى لإنكاره .

٤ - في كتاب «الإنصاف» لشاه صاحب : روى ابن عمر عنه ﷻ من أن الميِّت يعذب ببكاء أهله عليه فقضت عائشة عليه بانه لم يأخذ الحديث على وجهه ، مر رسول الله ﷻ على يهودية يبكي عليها أهلها فقال ﷻ : إنهم يبكون عليها ، وإنها تعذب في قبرها . وظن - ابن عمر - العذاب معلولاً بالبكاء ، وظن الحكم عامماً على كل ميِّت .

(١) فصل ابن حجر القول في معنى الحديث في فتح الباري ٧ : ٩٧ ، ٩٨ .

(٢) صحيح البخاري في النابت ج ٦ : ٣ ، مستدرك الحاكم ٣ : ٢٠٧ .

(٣) صحيح مسلم ٧ : ١٥٠ .



وأخرج أحمد في المسند ٦ : ٢٨١ عن عائشة نَهْ بلغها أن ابن عمر يحدث عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال : الميث يعدّ ببيكاه أهله عليه . فقالت : يرحم الله عمر و ابن عمر فوالله ما هما بكاذبين ولا مكذابين وإنما قال ذلك رسول الله ﷺ في رجل من اليهود ومروا بأهله وهم يبيكون عليه فقال : إنهم لبيكون عليه و أن الله عز وجل ليعذب به في قبره . ولأحمد في مسنده لفظ آخر يأتي بعد بضع صحائف من هذا الجزء .

أسلفنا الحديث نقلاً عن عدة صحاح ومسانيد في الجزء السادس ص ١٥١ ط ١ وفضلنا هنالك القول حول المسئلة .

٥ - أخرج البخاري في كتاب الأذان من صحيحه ج ٢ : ٦ عن عبد الله بن عمر أن رسول الله ﷺ قال : إن بلالاً يؤذن بليل فكلوا واشربوا حتى ينادي ابن أم مكتوم . هذا الحديث مما استدركت به عائشة علي ابن عمر وكانت تقول : غلط ابن عمر وصحيحه إن ابن مكتوم ينادي بليل فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال ، وبهذا جزم الوليد وكذا أخرجه ابن خزيمة وابن المنذر وابن حبان من طرق عن شعبة ، وكذلك أخرجه الطحاوي والطبراني من طريق منصور بن زاذان عن خبيب بن عبد الرحمن .

وفي لفظ البيهقي في سننه ١ : ٣٨٢ : قالت عائشة : قال رسول الله ﷺ : إن ابن مكتوم رجل أعمى فإذا أذن فكلوا واشربوا حتى يؤذن بلال . قالت : وكان بلال يبصر الفجر ، وكانت عائشة تقول غلط ابن عمر .

وقال ابن حجر : ادّعى ابن عبد البر وجماعة من الأئمة بأنه مقلوب وإن الصواب حديث الباب - يعني لفظ البخاري - وقد كنت أميل إلى ذلك إلى أن رأيت الحديث في صحيح ابن خزيمة من طريقين آخرين عن عائشة ، وفي بعض ألفاظه ما يبعد وقوع الوهم فيه وهو قوله : إذا أذن عمرو فإني ضير البصر فلا يقرنكم ، وإذا أذن بلال فلا يطعمن أحد . وأخرجه أحمد <sup>(١)</sup> وجهه عن عائشة أيضاً : أنها كانت تنكر حديث ابن عمر وتقول : إنه غلط ، أخرج ذلك البيهقي من طريق الدراوردي عن هشام عن أبيه عنها فذكر الحديث وزاد قالت عائشة : وكان بلال يبصر الفجر . قال : وكانت عائشة تقول :

غلط ابن عمر . فتح الباري ٢ : ٨١ .

٦- أخرج أحمد في مسنده ٢ : ٢١ من طريق يحيى بن عبد الرحمن بن حاطب قال قال عبدالله بن عمر : قال رسول الله ﷺ : الشهر تسع وعشرون وصفق يديه مرتين ثم صفق الثالثة وقبض إبهامه . فقالت عائشة : غفر الله لأبي عبد الرحمن أنه وهم ، إنما حجب رسول الله ﷺ نساءه شهراً فنزل لتسع وعشرين فقالوا : يا رسول الله ! إنك نزلت لتسع وعشرين فقال : إن الشهر يكون تسعاً وعشرين . وفي ص ٥٦ : قيل له فقال ( ﷺ ) : إن الشهر قد يكون تسعاً وعشرين . ورواه أبو منصور البغدادي ولفظه : أخبرت عائشة رضي الله عنها بقول ابن عمر رضي الله عنه : إن الشهر تسع وعشرون فأنكرت ذلك عليه وقالت : يغفر الله لأبي عبد الرحمن ما هكذا قال رسول الله ولكن قال : إن الشهر قد يكون تسعاً وعشرين ( الإجابة للزركشي ص ١٢٠ ) .

كان ابن عمر يعمل بوهمه هذا ويرى كل شهر تسعاً وعشرين يوماً وكان يقول : قال رسول الله : الشهر تسع وعشرون ، وكان إذا كان ليلة تسع وعشرين وكان في السماء سحابٌ أو قتر أصبح صائماً<sup>(١)</sup> .

٧- أخرج الشيخان من جهة نافع قال : قيل لابن عمر : إن أبا هريرة يقول : سمعت رسول الله ﷺ يقول : من تبع جنازة فله قيراط من الأجر . فقال ابن عمر : أكثر علينا أبو هريرة فبعث إلى عائشة فسألها فصدقت أبا هريرة فقال ابن عمر : لقد فرطنا في قرايط كثيرة .

وأخرج مسلم من طريق عامر بن سعد بن أبي وقاص أنه كان قاعداً عند عبدالله بن عمر إذ طلع خباب صاحب المقصورة فقال : يا عبد الله بن عمر : ألا تسمع ما يقول أبو هريرة ؟ إنه سمع رسول الله ﷺ يقول : من خرج مع جنازة من بيتها وصلى عليها ثم تبعها حتى دُفن كان له قيراطان من أجر ، كل قيراط مثل أحد ، ومن صلى عليها ثم رجع كان له من الأجر مثل أحد ، فأرسل ابن عمر خباباً إلى عائشة يسألها عن قول أبي هريرة ثم يرجع إليه فيخبره بما قالت ، وأخذ ابن عمر قبضة من حصي المسجد يقلبها في يده حتى رجع إليه الرسول فقال : قالت عائشة : صدق أبو هريرة . فضرب

ابن عمر بالحصى الذي كان في يده الأرض وقال : لقد فرطنا في قراريط كثيرة<sup>(١)</sup> .  
ولعل الباحث لا يشك إذا وقف على هذه الروايات وأمثالها في أن رواية ابن  
عمر لا تقل عن فقاوته في الرداعة ، ومن هذا شأنه في الفقه والحديث لا يعبا به وبرأيه  
ولا يوثق بحديثه .

## رأي ابن عمر في القتال والصلاة

٥ (ومنها) : أخرج ابن سعد في الطبقات الكبرى ٤ : ١١٠ ط ليدن عن ابن عمر  
أنه كان يقول : لا أقاتل في الفتنة وأصلي وراء من غلب . وقال ابن حجر في فتح الباري  
١٣ : ٣٩ : كان رأي ابن عمر ترك القتال في الفتنة ولو ظهر أن إحدى الطائفتين غلبة  
والأخرى مبطله . وقال ابن كثير في تاريخه ٩ : ٥ : كان في مدة الفتنة لا يأتي أميراً  
إلا صلى خلفه ، وأدى إليه زكاة ماله .

يُشْرَأُ ما هاهنا من وراء ستر رقيق تترس ابن عمر بأغلوطته هذه عن سببة تقاعده  
عن حرب الجمل وصفين مع مولانا أمير المؤمنين ، ذاهلاً عن أن هذه جناية أخرى لا  
يُغسل بها دنس ذلك الحوب الكبير ، متى كانت تلكم الحروب فتنة حتى يتظاهر ابن  
عمر تجاهها بزهادة جامدة لاقتناص الدهماء ؟ والأمر كما قال حذيفة اليماني ذلك الصحابي  
العظيم : لا تضررك الفتنة ما عرفت دينك ، إنما الفتنة إذا اشتبه عليك الحق والباطل<sup>(٢)</sup> .  
أو كان ابن عمر بمنأى عن عرفان دينه ؟ أو كان على حد قوله تعالى : يعرفون  
نعمة الله ثم ينكرونها ؟ وهل كان ابن عمر لم يعرف من القرآن قوله تعالى : وإن طائفتان  
من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي  
تبغي حتى تنفي إلى أمر الله ، فإن فاعت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا ، إن الله يحب  
المقسطين<sup>(٣)</sup> وقد أفحمه رجل عراقي بهذه الآية وحيره فلم يعر ابن عمر جواباً غير  
أنه تخلف منه بقوله : مالك ولذلك ؟ إنصرف عني . وسيوافيك تمام الحديث .

هلاً كان ابن عمر بان له الرشد من النفي ، ولم يك يشخص الحق من الباطل ؟

(١) صحيح البخاري ٢ : ٢٣٩ ، صحيح مسلم ٣ : ٥٢ ، ٥٣ .

(٢) فتح الباري ١٣ : ٤٠ .

(٣) سورة العنكبوت . آية ٩ .

وهلّا كان يعرف الباغية من الفتنين ؟ وهل كان يزعم بأن رسول الله ﷺ أخبر عن الفتن بعده وإنّها تغشى أمته كقطع الليل المظلم<sup>(١)</sup> وترك الأمة مغمورة في مدلهّماتها ، هالكة في غمراتها ، ولم يعبد لها طريق النجاة ، وما رشدها إلى مهبّ الحق ، ولم ينبس عمّا ينبجها ببنت شفة ؟ حاشى نبي الرّحمة عن ذلك ، وهو ﷺ لم يبق عذراً لأيّ أحد من عرفان الباغية من الطائفتين في تلّكم الحروب ، ولم يك يخفى حكمها على أيّ ديني قال مولانا أمير المؤمنين : لقد أعمّنى هذا الأمر وأسهرني ، وضربت أنفه وعينه فلم أجد إلّا القتال أو الكفر بما أنزل الله على نبيّ محمد صلى الله عليه ، إنّ الله تبارك وتعالى لم يرض من أوليائه أن يعصى في الأرض وهم سكوت مذعنون ، لا يأمررون بالمعروف ولا ينهون عن المنكر ، فوجدت القتال أهون عليّ من معالجة الأغلال في جهنم<sup>(٢)</sup> .

أكان في أذن ابن عمر وقرّ عن سماع ذلك الهتاف القدسيّ بمثل قوله ﷺ لعائشة : كأنّي بك تنبّحك كلاب الحوآب تقاتلين عليّاً وأنت له ظالمة .  
وقوله لزوجاته : كأنّي بأحدكن قد نبّحها كلاب الحوآب ، وإيّاك أن تكوني أنت يا حميراء .

وقوله لها : انظري أن لا تكوني أنت .

وقوله للزبير : انك تقاتل عليّاً وأنت ظالمٌ له .

وقوله : سيكون بعدي قومٌ يقاتلون عليّاً على الله جهادهم ، فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه ، فمن لم يستطع بلسانه فبقليه ، ليس وراء ذلك شيء . [ حقّاً جاهد ابن عمر في الخلاف على قول رسول الله هذا بلسانه وقلبه ما استطاع ] .  
وقوله لعليّ : يا عليّ ستقاتل الفئة الباغية وأنت على الحق ، فمن لم ينصرك يومئذ فليس مني .

وقوله له : ستقاتل بعدي الناكثين والقاسطين والمارقين .

وقوله له : أنت فارس العرب وقاتل الناكثين والمارقين والقاسطين .

وقوله لأُمّ سلمة لما رأى عليّاً : هذا والله قاتل القاسطين والناكثين والمارقين

من بعدي .

(١) صحيح الترمذي ٩ : ٤٩ ، مستدرك الحاكم ٤ : ٣٨٠ ، ٤٤٠٠ ، كنز العمال ٦ : ٣١ ، ٣٧ .

(٢) كتاب صفين ص ٥٤٢ .

وعهده إلى عليٍّ عليه السلام أن يقاتل بعده القاسطين والناكثين والمارقين <sup>(١)</sup>.  
وقوله لأصحابه : إن فيكم من يقاتل على تأويل القرآن كما قاتلت على تنزيله  
قال أبو بكر : أنا هو يا رسول الله ؟ قال : لا . قال عمر : أنا هو يا رسول الله ؟ قال : لا ،  
ولكن خاصف النعل . وكان أعطى عليّاً نعله يخصفها <sup>(٢)</sup>.

وقوله لعمّار بن ياسر : تقتلك الفئة الباغية . وقد قتلته فئة معاوية .  
وقول أبي أيوب الأنصاري وأبي سعيد الخدري وعمّار بن ياسر : أمرنا رسول الله  
ﷺ بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين . قلنا يا رسول الله ؟ أمرت بقتال هؤلاء مع من ؟  
قال : مع عليٍّ بن أبي طالب .

إلى أحاديث أخرى ذكرناها في الجزء الثالث ص ١٦٥ - ١٧٠ هـ إن ابن عمر  
كـ : يسمع شيئاً من هذه الأحاديث الثابتة عن رسول الله ﷺ ، أو ما كان يسمع  
لم يـ : صدّق أولئك الجمل الغفير من البدريين أعظم الصحابة الأولين الذين  
أيضاً أو ما كان يـ : ملازمهم عهد رسول الله ﷺ إليهم ، وأمره إليّهم بقتال  
حاربوا الناكثين والقاسطين ر  
أولئك الطوائف الخارجة على الإمام الحق الطاهر ؟ فأيّ من أعظم مما جاء به ابن عمر  
في كتاب له إلى معاوية من قوله : أحدث ( علي ) أمرأ لم يكن إلينا فيه من رسول  
الله ﷺ عهد ، ففرغت إلى الوقوف . وقلت : إن كان هذا هذياً ففضل تركته ، وإن  
كان ضلالة ، فشر منه نجوت <sup>(٣)</sup>.

وهل ابن عمر كان يخفي عليه هتاف الصادع الكريم : عليٌّ مع الحق والحق  
مع عليٍّ ، ولن يفترقا حتى يردا عليّ الحوض يوم القيامة ؟  
أقول : عليٌّ مع الحق والحق معه وعلى لسانه ، والحق يدور حيثما دار عليٌّ .  
أو قوله لمليٍّ : إن الحق معك والحق على لسانك . وفي قلبك وبين عينيك ،  
والإيمان مخالط لحمك ودمك كما خالط لحمي ودمي ؟

أو قوله مشيراً إلى عليٍّ : الحق مع ذا ، الحق مع ذا ، يزول معه حيثما زال ؟  
أو قوله : عليٌّ مع القرآن والقرآن معه لا يفترقان حتى يردا عليّ الحوض ؟

(١) راجع الجزء الثالث .

(٢) راجع ج ٧ : ١٣٢ .

(٣) الإمامة والسياسة ١ : ٧٦ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٦٠ .

أو قوله لعليّ لحمك لحمي ، ودمك دمي ، والحق معك .

أو قوله ستكون بعدي فتنة فإذا كان ذلك فالزموا عليّ بن أبي طالب فإنه أول من يصفحني يوم القيامة ، وهو الصديق الأكبر ، وهو فاروق هذه الأمة ، يفرق بين الحق والباطل ، وهو يعسوب المؤمنين ، والمال يعسوب المنافقين .<sup>(١)</sup>

أو قوله لعليّ وحليته وشبليه : أنا حرب لمن حاربتم وسلم لمن سالمتم ؟

أو قوله لهم : أنا حرب لمن حاربكم وسلم لمن سالمكم ؟

أو قوله وهم في خيمة : معشر المسلمين أنا سلم لمن سالم أهل الخيمة ، حرب لمن حاربهم ، ولي لمن والاهم ، لا يحببهم إلا سعيد الجد ، طيب المولد ، ولا يبغضهم إلا شقي الجد ، ردي الولادة .

أو قوله وهو آخذ بضبع عليّ : هذا أمير البرة ، قاتل الفجرة ، منصور من نصره ، مخذول من خذله .<sup>(٢)</sup>

أو قوله في حجة الوداع في ملا من مائة ألف أو يزيدون : من كنت مولاه فهذا عليّ مولاه ، اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله واحب من أحبه ، وأبغض من أبغضه ، وأدر الحق معه حيث دار .<sup>(٣)</sup>

إلى أخبار جمّة ملأت بين الخافقين ، فهل ابن عمر كان بمتأني عن هذه كلّها فحسب تلسم المواقف حرباً دينيّة أو فتنة لا يعرف وجهها ، قتلاً على الملك<sup>(٤)</sup> ، أو كان تتلى عليه ثمّ ينصر مستكبراً كان لم يسمعها كان في أذنيه وقرا ، وعلى كلّ تقدير لم يك رأيه إلا اجتهداً في مقابل النص لا يصيح إليه أي ديني صميم .

ومن المأسوف عليه أن الرجل ندم يوم لم ينفعه الندم عمّا فاتته في تلسم الحروب من مناصرة عليّ أمير المؤمنين وكان يقول : ما أجدني آسى على شيء من أمر الدنيا إلا أنني لم أقاتل الفتنة الباغية . وفي لفظ : ما آسى على شيء إلا أنني لم أقاتل مع عليّ الفتنة الباغية . وفي لفظ : ما أجدني آسى على شيء فاتني من الدنيا إلا أنني لم أقاتل

(١) راجع الجزء الثالث ص ٢٢ ، ١٥٦ - ١٥٩ - ١٦٥ ، الاستيعاب ٢ : ٦٥٧ ،

الاصابة ٤ : ١٧١ .

(٢) راجع الجزء الاول ص ٣٠١ و ٨ : ٩٠ ، أحكام القرآن للجصاص ١ : ٥٦٠ .

(٣) راجع ما مرّ في الجزء الاول من حديث الندير .

(٤) راجع مسند احمد ٢ : ٧٠ ، ٩٤ ، سنن البيهقي ٨ : ١٩٢ .

مع عليّ الفئمة الباغية . وفي لفظ : قال حين حضرته الوفاة : ما أجد في نفسي من أمر الدنيا شيئاً إلاّ أني لم أقاتل الفئمة الباغية مع عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه . وفي لفظ ابن أبي الجهم : ما آسى على شيء إلاّ تركي قتال الفئمة الباغية مع عليّ رضي الله الله عنه .<sup>(١)</sup>

وأخرج البيهقي في سننه ٨ : ١٧٢ من طريق حمزة بن عبد الله بن عمر قال : بينما هو جالس مع عبد الله بن عمر إذ جاء رجل من أهل العراق فقال : يا أبا عبد الرحمن ! إنني والله لقد حرصت أن اتسمت بسمتك ، واقتدي بك في أمر فرقة الناس ، واعتزل الشر ما استطعت وإنني أقرأ آية من كتاب الله محكمة قد أخذت بقلبي فأخبرني عنها أرايت قول الله تعالى : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين . أخبرني عن هذه الآية . فقال عبد الله : ومالك ولذلك ؛ انصرف عني ، فانطلق حتى توارى عنا سواده أقبل علينا عبد الله بن عمر فقال : ما وجدت في نفسي من شيء من أمر هذه الأمة ما وجدت في نفسي أني لم أقاتل هذه الفئمة الباغية كما أمرني الله عز وجل . هذه حجة الله الجارية على لسان ابن عمر ونفثات ندمه ، وهل أثرت تلکم الحجج في قلبه ؛ وصدق الخبر الخبر يوم أمان أيامه ؛ أنا لا أدري .

### هلم معي الى صلاة ابن عمر

وأما أصالته مع من غلب وتأمر فمن شواهد جهله بشأن العبادات وتهاونه بالدين الحنيف ، ولعبه بشعائر الله شعائر الإسلام المقدّس ، قد استحوذ عليه الشيطان فأنساه ذكر الله ، اعتذر الرجل بهذه الخزية عن تركه الصلاة وراء خير البشر أحد الخيرتين . أحب الناس إلى الله ورسوله ، عليّ أمير المؤمنين المعصوم بلسان الله العزيز ، وعن إقامته إياها وراء الحجّاج الفاتك المستهتر ، وقد جاء من طريق سفيان الثوري عن سلمة بن كهيل قال : اختلفت أنا وذو الرهبي<sup>(٢)</sup> في الحجّاج فقال : مؤمن . وقلت : كافر . قال الحاكم : وبيان

(١) الطبقات الكبرى ط ليون ٤ : ١٣٦ ، ١٣٧ ، الاستيعاب ١ : ٣٦٩ ، ٣٧٠ ، اسد

الغابة ٣ : ٢٢٩ ، الرياض النضرة ٢ : ٢٤٢ .

(٢) كان من عتاد أهل الكوفة ، أحد رجال الصحاح الستة .

صحة ما اطلق فيه مجاهد بن جبر رضي الله عنه فيما حدثناه من طريق أبي سهل أحمد القطان عن الأعمش قال : والله لقد سمعت الحججاج بن يوسف يقول : يا عجباً من عبده ذيل (يعني عبدالله بن مسعود) يزعم انه يقرأ قرآناً من عند الله ، والله ما هو إلا رجز من رجز الأعراب ، والله لو أدركت عبده ذيل لضربت عنقه <sup>(١)</sup> وزاد ابن عساكر : ولا خلين منها المصحف ولو بصلح خنزير .

وذكر ابن عساكر في تاريخه : ٦٩ من خطبة له قوله : اتقوا الله ما استطعتم فليس فيها مثوبة ، واسمعوا واطيعوا لأمر المؤمنين عبد الملك فانها المثوبة ، والله لو أمرت الناس أن يخرجوا من باب من ابواب المسجد فخرجوا من باب آخر لحلت لي دعائهم و أموالهم .

على أن ابن عمر هو الذي جاء بقوله عن رسول الله ﷺ : في ثيف كذاب ومبير . أو قوله : إن في ثيف كذاباً ومبيراً <sup>(٢)</sup> وأطبق الناس سلفاً وخلفاً على أن أمير هو الحججاج قال الجاحظ : خطب الحججاج بالكوفة فذكر الذين يزورون قبر رسول الله ﷺ بالمدينة فقال : نبأ لهم إني ما يطوفون بأعواد ورمّة بالية هلاً طافوا بقصر أمير المؤمنين عبد الملك ، ألا يعلمون أن خليفة المرأ خير من رسوله <sup>(٣)</sup> ؟

وقال الحافظ ابن عساكر في تاريخه ٤ : ٨١ : اختلف رجلان فقال احدهما : إن الحججاج كافر ، وقال الآخر : انه مؤمن ضال . فسألا الشعبي فقال لهما : انه مؤمن بالعبث والطاغوت ، كافر بالله العظيم .

وقال : وسئل عنه واصل بن عبد الأعلى فقال : تسألوني عن الشيخ الكافر . وقال : قال القاسم بن مخيمرة : كان الحججاج ينتفض من الإسلام . وقال : قال عاصم بن أبي النجود : ما بقيت لله تعالى حرمة إلا وقد انتهكها الحججاج . وقال : قال طاوس : عجت لأخواننا من أهل العراق يسمون الحججاج مؤمناً . وقال الاجهوري : وقد اختار الإمام محمد بن عرفة والمحققون من اتباعه كفر

(١) مستدرک الحاكم ٣ : ٥٥٦ ، تاريخ ابن عساكر ٤ : ٦٩ .

(٢) صحيح الترمذی ٩ : ٦٤ ، ج ١٣ : ٢٩٤ ، مستد أحمد ٢ : ٩١ ، ٩٢ ، تاريخ ابن

عساكر ٤ : ٥٠ .

(٣) النصاب لابن عقيل ص ٨١ ط ٢ .



الحجّاج . الإتحاف ص ٢٢ .

دع هذه كلّها وخذ ما أخرجه الترمذي وابن عساكر من طريق هشام بن حسان أنّه قال : أحصى ما قتل الحجّاج صبراً فوجد مائة ألف وعشرون ألفاً<sup>(١)</sup> ووجد في سجنه ثمانون ألفاً محبوبسون ، منهم ثلاثون ألف امرأة<sup>(٢)</sup> وكانت هذه الملعزرة الكبرى والسجن العام بين يدي ابن عمر ينظر إليهما من كسب ، أدرك أيام الحجّاج كلّها ومات وهو حيّ يذبح ويفتك .

أمثل هذا الجائر الفادر الآثم يتأهّل للايتمام به دون سيّد العرب مثال القداسة والكرامة ؟

وهل ابن عمر نسي يوم بايع الحجّاج ما اعتد به من امتناعه عن بيعه ابن الزبير لمّا قيل له : ما يمنحك أن تباع أمير المؤمنين - ابن الزبير - فقد بايع له أهل العروص وعامة أهل الشام ؟ فقال : والله لا أباعكم وأنتم واضعوا سيوفكم على عواتقكم نصيب أيديكم من دماء المسلمين<sup>(٣)</sup>

هلاً كان ابن عمر ونصب عينيه ما كانت تصيبه أيدي الحجّاج وزبانيته من دماء المسلمين ، دماء أمة كبيرة من عباد الله الصالحين ، دماء نفوس زكية من شيعة آل الله ؟ فكيف إثم به وبإيعه ؟ وبأي كتاب أم بأية سنة ساغ له حنث يمينه يوم بايع ابن الزبير ومدّ يده إلى بيعته وهي ترجف من الضعف بعد ما بايعه رؤس الخوارج أعداء الإسلام ، المارقين من الدين : نافع بن الأزرق ، وعطية بن الأسود ، ونجدة بن عامر ؟<sup>(٤)</sup>

ليتني أدري وقومي أفي شريعة الإسلام حكم للغلبة يركن إليه المسلم في الصلاة التي هي عماد الدين وأفضل أعمال أمة محمد ﷺ ؟ أو أن الإيتمام في الجمعة والجماعة يدور مدار تحقق البيعة وإجماع الأمة ، وعدم النزاع بين الإمام وبين من خالفه من الخوارج عليه ؟ أو أن هاتيك الأعذار - أعذار ابن عمر - أحلام نائم وأمانى كاذبة لا طائل تحتها ؟ انظر إلى ضنولة عقل ابن عمر يحسب أن الأمة تتلقّى خز عبلاته

(١) صحيح الترمذي ٩ : ٦٤ ، تاريخ ابن عساكر ٤ : ٨٠ ، تيسير الوصول ٤ : ٣٦ .

(٢) تاريخ ابن عساكر ٤ : ٨٠ ، المستطرف ١ : ٦٦ .

(٣) سنن البيهقي ٨ : ١٩٢ .

(٤) سنن البيهقي ٨ : ١٩٣ .

بالقبول ، وتراه بها معذوراً في طاعاته ، ذاهلاً عن أن هذه المعاذير أكثر معرفة من بؤاده والإيمان على نفسه بصيرة ولو ألقى معاذيره .

كان الرجل يصلي مع الحجاج بمكة كما قاله ابن سعد <sup>(١)</sup> وقال ابن حزم في المحلى ٤ : ٢١٣ : كان ابن عمر يصلي خلف الحجاج ونجدة <sup>(٢)</sup> و كان أحدهما خارجياً ، والثاني أفسق البرية . وذكره أبو البركات في بدائع الصنائع ١ : ١٥٦ .  
أليس أحق الناس بالإمامة أقرؤهم لكتاب الله وأعلمهم بالسنة ؟ أليس من السنة الصحيحة الثابتة قوله ﷺ : يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فإن كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة ، فإن كانوا في السنة سواء فأقدمهم هجرة ، فإن كانوا في الهجرة سواء فأقدمهم سلماً ؟ <sup>(٣)</sup>

أم لم يكن منها قوله ﷺ : إن سرّكم أن تقبل صلاتكم فليؤتمكم خياركم ، فإنهم وفدكم فيما بينكم وبين ربكم ؟ <sup>(٤)</sup>

أو لم يكن يسر ابن عمر أن تقبل صلاته ؟ أم كان يروقه من صلاة الحجاج أنه وخطبائه كانوا يلغنون عليه وابن الزبير ؟ <sup>(٥)</sup> أم كان يعلم أن الصلاة وغيرها من القربات لا تنجع لأي مسلم إلا بالولاية لسيد العترة سلام الله عليه <sup>(٦)</sup> وابن عمر على نفسه بصيرة ، ويراها فاقداً إياها ، بعيداً عنها ، فإتعامه عند مد بالامام العادل أو الجائر المستهتر سواسية ؟

إن كان الرجل يجد الغلبة لملاك الإيتام فهلاً إتم بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام وكان هو الغالب في وقعة الجمل ويوم النهروان ؟ ولم يكن في صفين مغلوباً وإنما لعب ابن العاصي فيها بخديعته فالتبس الأمر على الأغرار ، لكن أهل البصائر عرفوها فلم يترحز حوا

(١) الطبقات الكبرى ٤ : ١١٠ .

(٢) نجدة بن عامر - عمير - اليماني من رؤس الخوارج ذائع عن الحق ، خرج بالبيعة عقب موت يزيد بن معاوية ، وقدم مكة ، وله مقالات معروفة ، واتباع انقرضوا ، قتل في سنة سبعين .

لسان الميزان ٦ : ١٤٨ .

(٣) صحيح مسلم ٢ : ١٣٣ ، صحيح الترمذي ٦ : ٣٤ ، سنن أبي داود ١ : ٩٦ .

(٤) نصب الراية ٢ : ٢٦ .

(٥) راجع المحلى لابن حزم ٥ : ٦٤ .

(٦) راجع الجزء الثاني ص ٣٠١ .

عن معتقدهم طرفة عين ، وقبل هذه الحروب انعقدت البيعة بخليفة الحق من غير معارض ولا مزاحم حتى يتبين فيه الغالب من المغلوب ، فكان إمام العدل عليه السلام هو المستولي على عرش الخلافة والمحتبي بصدر دستها ، فلماذا تركه عليه السلام ابن عمر ولم يأت به وقد تم أمره ، بتمام شروط البيعة وملاك الإيتمام على رأيه هو ؟ !

ومن نجدة الخارجي ، ومتى غلب على جميع الحواضر الإسلامية ، وما قيمته وقيمة الإيتمام به ورسول الله ﷺ يعرف الخوارج بالمروق من الدين بقوله : يخرج قوم من أمتي يقرأون القرآن ليست قراءتهم بشيء ، ولا صلاتهم بشيء ، ولا صيامهم إلى صيامهم بشيء ، يقرأون القرآن يحسبون أنه لهم ، وهو عليهم ، لا يجاوز صلاتهم تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية <sup>(١)</sup> .  
وبقوله ﷺ : سيخرج قوم في آخر الزمان حداثاء الأسنان ، سفهاء الأحلام ، يقولون من خير قول البرية ، يقرأون القرآن ، لا يجاوز إيمانهم حناجرهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية . فأيضا لقيتموهم فاقتلوهم ، فإن في قتلهم أجراً لمن قتلهم عند الله يوم القيامة <sup>(٢)</sup>

وبقوله ﷺ : سيكون في أمتي اختلاف وفرقة ، قوم يحسنون القيل ويسيثون الفعل ، يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، ثم لا يرجعون حتى يرتد على فوقه ، هم شر الخلق ، طوبى لمن قتلهم وقتلوه يدعون إلى كتاب الله وليسوا منه في شيء ، من قاتلهم كان أولى بالله منهم . قالوا : يا رسول الله ! ما سيماهم ؟ قال : التحليق <sup>(٣)</sup>

وبقوله ﷺ : يخرج من قبل المشرق قوم كان هديهم هكذا يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ، يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية ، ثم لا يرجعون إليه ووضع يده على صدره ، سيماهم التحليق لايزالون يخرجون حتى يخرج آخرهم ، فإذا

(١) صحيح الترمذى ٩ : ٣٧ ، سنن البيهقى ٨ : ١٧٠ ، وأخرجه مسلم وأبو داود كما فى تيسير الوصول ٤ : ٣٩٠ .

(٢) أخرجه النخعة إلا الترمذى كما فى تيسير الوصول ٤ : ٣٢ ، والبيهقى فى السنن الكبرى ٨ : ١٧٠ .

(٣) سنن أبى داود ٢ : ٢٨٤ ، مستدرك الحاكم ٢ : ١٤٧ ، ١٤٨ ، سنن البيهقى ٨ :

١٧١ ، وللشيخين عن أبى سعيد نحوه كما فى تيسير الوصول ٤ : ٣٣ .

رأيتهم فاقتلوهم . مستدرك الحاكم ٢ : ١٤٧ .

وبقوله عليه السلام : يوشك أن يأتي قوم مثل هذا يتلون كتاب الله وهم أعداؤه ، يقرؤون كتاب الله مخلقة رؤسهم ، فإذا خرجوا فاضربوا رقابهم . المستدرك ٢ : ١٤٥ .

وبقوله عليه السلام : إن أقواماً من امتي أشدّ ، ذلّة ألسنتهم بالقرآن ، لا يجاوز تراقيهم يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرميّة ، فإذا لقيتموهم فاقتلوهم فإنّ المأجور من قتلهم . المستدرك ٢ : ١٤٦ .

وبقوله عليه السلام : الخوارج كلاب النار <sup>(١)</sup> من طريق صحّحه السيوطي في الجامع الصغير .

فما قيمة صحابي لا ينتجع مما جاء عن النبي الأقدس عليه السلام من الكثير الصحيح في الناكثين والقاسطين والمارقين ؟ ولم ير قط قيمة لتلك النصوص ، ويضرب عنها صفحا ولم يتبسّر بها في دينه ، ويتترسّ تجاه ذلك الحكم البات النبوي عن التقاعس عن تلك المشاهد بأنّها فتنه . أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ؟ . لقد ذاق ابن عمر وبال أمره بتركه واجبه من البيعة لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام والتبرك بيده الكريمة التي هي يد رسول الله عليه السلام وهو خليفته بلا منازع ، وبتركه الائتتمام به والدخول في حشده وهو نفس الرسول الأعظم عليه السلام ، والبيعة منه ، بذل البيعة لمثل الحجاج الفاجر فضرب الله عليه الذلّة والهوان ها هنا حتّى أن ذلك المتجبر الكذاب المبير لم يرفيه جدارة بأن يناوله يده فمدّ إليه رجله فبايعها . وأخذته الله بصلاته خلفه وخلف نجدة المارق من الدّين ، وحسبه بدينك هواناً في الدنيا ولعذاب الآخرة أشدّ وأبقى ، وكان من أخذه سبحانه إيّاه أن سلط عليه الحجاج فقتله وصلى عليه <sup>(٢)</sup> وبألها من صلاة مقبولة ودعاء مستجاب من ظالم غاشم ؟

### معذرة أخرى لابن عمر

ولابن عمر معذرة أخرى ، أخرج أبو نعيم في الحلية ١ : ٢٩٢ من طريق نافع عن ابن عمر أنّه أتاه رجل فقال : يا أبا عبد الرحمن ؟ أنت ابن عمر وصاحب رسول

(١) مسند أحمد ٤ : ٣٥٥ ، سنن ابن ماجه ١ : ٧٤٠

(٢) الاستيعاب ١ : ٣٦٩ ، اسد الغابة ٣ : ٢٣٠ .

الله ﷺ فما يمنعك من هذا الأمر؟ قال: يمني أن الله تعالى حرّم عليّ دم المسلم قال: فإنّ الله عزّ وجل يقول: قاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله. قال: قد فعلنا وقد قاتلناهم حتى كان الدين لله، فأنتم تريدون أن تقاتلوا حتى يكون الدين لغير الله.

وأخرج في الحلية ص ٢٩٤ من طريق القاسم بن عبد الرحمن: أنهم قالوا لابن عمر في الفتنة الأولى: ألتخرج فقاتل؟ فقال: قد قاتلت والأنصاب بين الركن والباب حتى نفاها الله عزّ وجلّ من أرض العرب، فأنا أكره أن أقاتل من يقول لإله إلا الله. دع ابن عمر يحسب نفسه أفقه من كل الصحابة من المهاجرين الأولين والأنصار الذين باشرُوا الحرب مع أمير المؤمنين عليه السلام في تلك المعامع، ولكن هل كان يجد نفسه أفقه من رسول الله ﷺ حيث أمر أصحابه بمناصرة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام فيها، وأمره صلوات الله عليه بمباشرة هاتيك الحروب الدامية ونهى عن التشبّط عنها. وهل كان ﷺ يعلم أن المقاتلين من الفتنين من أهل لإله إلا الله فأمر بالمقاتلة مع عليّ عليه السلام؟ أو عزب عنه علم ذلك فأمر باراقة دماء المسلمين؟ غفرانك اللهم.

وهل علم ﷺ بأنّ نتيجة ذلك القتال أن يكون الدين لغير الله فحضّ عليه؟ أو فاته ذلك لكن علمه ابن عمر فتجنّب؟ أعوذ بالله من شطط القول.

وما أشبه اعتذار ابن عمر اعتذار أبيه يوم أمره رسول الله ﷺ بقتل ذي النديّة رأس الخوارج فما قتله واعتذر بأنّه وجده متخشّعا واضعاً جبهته لله. راجع الجزء السابع ص ٢١٦.

ثم إنّ كون الدين لغير الله هل كان من ناحية مولانا أمير المؤمنين عليّ و كان هو وأصحابه يريدونه؟ أو من ناحية مناصريه ومن بغى عليه من الفئة الباغية؟ والأوّل لا يتفق مع ما جاء في الكتاب الكريم والسنة الشريفة في حقّ الإمام عليّ عليه السلام وفي مواليه وتابعيه ومناصريه، وفي خصوص الحروب الثلاث، كما هو مبثوث في مجلّدات كتابنا هذا، وإنّ ذهل أو تذهال عنها ابن عمر.

وإن كان يريد الثاني فلماذ بايع معاوية بعد أن تقاعد عن بيعه أمير المؤمنين عليه السلام؟ هذه أسئلة ووجوه لأدري هل يجد ابن عمر عنها جواباً في محكمة العدل الإلهي؟

لأحسب ، ولعله يتخلص عنها بضئولة العقل المسقط للتكليف .

وأعجب من هذه كلها ما جاء به أبو نعيم في الحلية ١ : ٣٠٩ من قول ابن عمر :  
إنما كان مثلنا في هذه الفتنة كمثل قوم كانوا يسرون على جادة يعرفونها فينمسا هم  
كذلك إذ غشيتهم سحابة وظلمة ، فأخذ بعضهم يميناً وشمالاً فأخطأ الطريق ، وأقمنا  
حيث أدر كنا ذلك حتى جلّى الله ذلك عنا فأبصرنا طريقنا الأوّل فعرّفنا وأخذنا فيه ،  
إنها هؤلاء فتيان قريش يقتتلون على هذا السلطان وعلى هذه الدنيا ، ما أبالي أن لا  
يكون لي ما يقتل <sup>(١)</sup> بعضهم بعضاً بنعلي هاتين الجرّادوين .

ليت شعري متى غشيت الأمة سحابة وظلمة فأقام الرّجل حيث أدرك ذلك ؟  
أعلى العهد النبوي وهو أصفاً أدوار الجوّالديني ؟ أم في دور الخلافة ؟ وقد بايع الرجل  
شيخ تيم وأباه ، وهما عنده خيرا خلق الله واحداً بعد واحد ، فلا يرى فيه غشيان الظلمة  
أو قبول السحابة ، واعطف على ذلك أيام عثمان فقد بايعه و لم يتسلّل عنه حتى يوم  
مقتله كما مرّ في ص ٢٣ من هذا الجزء ، فلم تكن أيام عثمان عنده أيام ظلمة وسحابة  
وإن كان من ملقحي فتنتها بما ارتآه ، فلم يبق إلّا عهد الخلافة العلويّة وملك معاوية  
بن أبي سفيان . أمّا معاوية فقد بايعه الرّجل طوعاً ورغبة وإن رآه رسول الله ﷺ  
ملكاً عضوضاً ولعن صاحبه . وبايع يزيد بن معاوية بعد ما أخذ مائة ألف من معاوية ،  
فلم يبق دور ظلمة عنده إلّا أيام خلافة خير البشر سيّد الأئمّة مولانا أمير المؤمنين عليّ عليه السلام ،  
وفيها أخذ بعضهم يميناً وشمالاً فأخطأ الطريق ، وكانت الأدوار مجلاة قبل ذلك و  
بعده أيام إمارة معاوية ويزيد وعبد الملك والحجاج ، فقد أبصر الرجل طريقه المهيّج  
الأوّل عند ذلك فعرّفه وأخذ فيه وبايعهم .

وهل هنامن يسائل الرجل عن الذين أخطأوا الطريق ببيعتهم وانحيازهم ؟ هل هم  
الذين بايعوا أمير المؤمنين عليه السلام ؟ وهم الصحابة العدول والبديرون من المهاجرين  
والأنصار ، والأئمّة الصالحة من التابعين من رجال المدن المشرفة وغيرها من الأمصار  
الإسلاميّة . أو الذين أكتبوا على تلكم الأيدي العادية فبايعوها ؟ من طغام الشام ، سفلة  
الأعراب ، ورتيبة الأحزاب ، وأهل المطامع والشرّ . فيرى هل تعدوه القحّة والصلف إلى

(١) في تعليق العلية : المعنى ما يقتل بعضهم بعضاً عليه والله أعلم .

أن يقول بالأوّل ؟ و نصب عينه قول رسول الله ﷺ : إن تولّوا عليّاً تجدوه هادياً مهدياً يسلك بكم الطريق المستقيم .

و قوله ﷺ : إن تؤمّروا عليّاً ولا أراكم تجدوه هادياً مهدياً يسلك بكم الطريق المستقيم .

وقوله ﷺ : إن تستخلفوا عليّاً وما أراكم فاعلين تجدوه هادياً مهدياً يحملكم على المحبّة البيضاء . إلى أحاديث أخرى أوعزنا إليها في الجزء الأوّل ص ١٢ .

أو أن النصفة تلقى على روعه فينطق وهو لا يشعر بما يقول فيقول بالثاني فينقض ما ارتكبه من بيعه القوم جميعاً ؟ .

ثم إن من غريب المعتقد ما ارتثاه من أن فتيان قريش كانوا يقتتلون على السلطان ويبغون بذلك حطام الدنيا وهو يعلم أن لهذا الحسبان شطرين ، فشطراً لعليّ أمير المؤمنين وأصحابه ، وهو الذي كانت الدنيا عنده كعقطة عنز كما لهج به صلوات الله عليه وصدّق الخبر الخبر ، وكانت نهضته تلك بأمر من رسول الله ﷺ وعهد منه إليه وإلى أصحابه كما تقدّم في هذا الجزء والجزء الثالث .

و شطرٌ لطلحة والزبير ولعاوية ، أمّا الأوّلان فيعرب عن مرماهما قول مولانا أمير المؤمنين عليه السلام في خطبة له : كلّ واحد منهما يرجو الأمل ويغطفه عليه دون صاحبه لا يمتنان إلى الله بحبل ، ولا يمدّان إليه بسبب ، كلّ واحد منهما حامل ضبّ لصاحبه ، وعمّا قليل يكشف قناعه به ، والله لئن أصابوا الذي يريدون لينزعنّ هذا نفس هذا ، و ليأتينّ هذا على هذا ، قد قامت الفتنة الباغية فأين المحتسبون ؟ .

ولما خرج طلحة والزبير وعائشة إلى البصرة جاء مروان بن الحكم إلى طلحة و - الزبير وقال : على أيّكما أسلم بالأُمارة ، وأُنادي بالصلاة ؟ فسكتا ، فقال عبدالله بن الزبير : على أبي . وقال محمد بن طلحة : على أبي . فأرسلت عائشة إلى مروان : أتريد أن ترمي الفتنة بيننا ؟ أوقالت : بين أصحابنا ، مروان ابن اختي فليصل بالناس . يعني عبدالله بن الزبير . مرآة الجنان للباقي ١ : ٩٥ .

وأما معاوية فهو الذي صدق فيه ظنّه بل تنجز يقينه ، وقد عرفه بذلك أصحاب محمد ﷺ وتعرّفه إيساك بغايته الوحيدة ونفسيته الذميمة كلماتهم ، وابن عمر لا يصيح

إليها وقد أصمته وأعماه حبُّ العبسميين، فاتَّبَعَ هواه وأضله، وإليك نماذج من تلکم الکلم:

١- قال هاشم المرقال مخاطباً أمير المؤمنين علياً عليه السلام: سرينا يا أمير المؤمنين إلى هؤلاء القوم القاسية قلوبهم الذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم، وعملوا في عباد الله بغير رضا الله، فأحلّوا حرامه، وحرّموا حلاله، واستهوى بهم الشيطان، ووعدهم الأباطيل، ومَنّاهم الأمانى حتى أزاغهم عن الهوى، وقصد بهم قصد الردى، وحبّب إليهم الدنيا، فهم يقاتلون على ديناهم رغبة فيها كرجبتنا في الآخرة؟ إلخ.

كتاب صفين ص ١٢٥، شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٨٢، جمهرة الخطب ١: ١٥١.

٢- ومن كلام لهاشم المرقال أيضاً: يا أمير المؤمنين! فأنّا بالقوم جدّ خير، هم لك ولا شيا عاك أعداء، وهم لمن يطلب حرث الدنيا أولياء، وهم مقاتلونك ومجادلونك، لا يبتقون جهداً مشاحنة على الدنيا، وضناً بما في أيديهم منها، ليس لهم إربة غيرها إلا ما يخذعون به الجيوش من طلب دم ابن عفّان، كذبوا ليسوا لدمه ينفرون، ولكن الدنيا يطلبون. كتاب ابن مزاحم ص ١٠٣، شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٧٨.

٣- من خطبة ليزيد بن قيس الأرحبي: إنّ المسلم من سلم دينه ورأيه، وإنّ هؤلاء القوم والله ما إن يقاتلوننا على إقاسة دين رأونا ضيعناه، ولا على إحياء حق رأونا أمتناه، ولا يقاتلوننا إلا على هذه الدنيا ليكونوا فيها جبابرة وملوكاً، ولو ظهروا عليكم لأأراهم الله ظهوراً وسروراً. إذن لوليكم مثل سعيد<sup>(١)</sup> والوليد<sup>(٢)</sup> وعبد الله بن عامر<sup>(٣)</sup> السفية يحدث أحدهم في مجلسه بذيت وذيت، ويأخذ مال الله ويقول: لا إثم عليّ فيه، كأنما أعطى ترانه من أبيه. كيف؟ إنّما هو مال الله أفاءه علينا بأسياقتنا وربما حنا، قاتلوا عباد الله! القوم الظالمين الحاكمين بغير ما أنزل الله، ولا تأخذكم فيهم لومة لائم، إنّهم إن يظهروا عليكم يفسدوا عليكم دينكم ودنياكم، وهم من قد عرفتم وجرّبتهم، والله ما أرادوا باجتماعهم عليكم إلا شراً، واستغفر الله العظيم لي ولكم.

(١) سعيد بن العاص بن سعيد بن العاص بن امية والى معاوية على المدينة.

(٢) الوليد بن عقبة السكير اخو عثمان لامت.

(٣) عبد الله بن عامر ولّاه معاوية على البصرة ثلاث سنين.



كتاب صفين ص ٢٧٩ ، تاريخ الطبري ٦ : ١٠ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٤٨٥ .  
 ٤- من مقال لعمّار بن ياسر بصفين : «مضوا معي عباد الله إلى قوم يطلبون فيما يزعمون  
 بدم الظالم لنفسه ، الحاكم على عباد الله بغير ما في كتاب الله ، إنما قتله الصالحون المنكرون  
 للعدوان ، الآمرون بالإحسان . فقال هؤلاء الذين لا يبالون إذا سلمت لهم دنياهم ولو  
 درس هذا الدين : لِمَ قَتَلْتُمُوهُ ؟ قُلْنَا : لأُحْدِثَهُ . فقالوا : إنّه ما أحدث شيئاً . وذلك  
 لأنّه مكّنهم من الدنيا فهم يأكلونها ويرعونها ولا يبالون لو انهدت عليهم الجبال ، والله  
 ما أظنّهم يطلبون دمه أنهم ليملمون أنّه لظالم ، ولكنّ القوم ذاقوا الدنيا فاستحبّوه  
 واستمروها ، وعلموا لو أن صاحب الحقّ لزمهم لحال بينهم وبين ما يأكلون ويرعون فيه  
 منها ، ولم يكن للقوم سابقة في الإسلام يستحقّون بها الطاعة والولاية ، فخدعوا أتباعهم  
 بأن قالوا : قتل إمامنا مظلوماً . ليكونوا بذلك جبابرة وملوكاً ، وتلك مكيدة قد بلغوا  
 بها ما نرون ، ولولا هي ما بايعهم من الناس رجلاً .

كتاب صفين ص ٣٦١ ، تاريخ الطبري ٦ : ٢١ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٥٠٤ ،  
 الكامل لابن الأثير ٣ : ١٢٣ ، تاريخ ابن كثير ٧ : ٢٦٦ واللفظ لابن مزاحم .  
 ٥- من خطبة لعبد الله بن بديل بن ورقاء الخزاعي : يا أمير المؤمنين ! إن القوم لو  
 كانوا الله يريدون ، والله يعملون ، ما خالفونا ، ولكن القوم إنما يقاتلوننا فراراً من الأسوة  
 وحسباً للأثرة ، وضناً بسلطانهم ، وكرهاً لفراق دنياهم التي في أيديهم ، وعلى إحن في  
 نفوسهم ، وعداوة يجدونها في صدورهم لوقائع أوقعتها يا أمير المؤمنين ! بهم قديمة ،  
 قتل فيها آباءهم وإخوانهم .

كتاب صفين ص ١١٤ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٨١ ، جمهرة الخطب ١ : ١٤٨ .  
 ٦- من كلام لشبث بن ربعي مخاطباً معاوية : إنّه والله لا يخفى علينا ما تغزو ما  
 تطلب . إلى آخر ما يأتني في هذا الجزء .

٧- قال وردان غلام عمرو بن العاص له : اعتركت الدنيا والآخرة على قلبك ،  
 فقلت : عليّ معه الآخرة في غير دنيا ، وفي الآخرة عوض من الدنيا ، ومعاوية معه الدنيا  
 بغير آخرة ، وليس في الدنيا عوض الآخرة . فقال عمرو :

يا قاتل الله ورداناً رفته ❦ أبدى لعمر ك ما في النفس ورداناً

لَمَّا تَعَرَّضْتَ الدُّنْيَا عَرَضَتْ لَهَا \* بِعَرَصِ نَفْسِي وَفِي الْأَطْبَاعِ ادْهَانُ  
 نَفْسٍ تَعْفُ وَأُخْرَى الْعَرَصُ يَقْلِبُهَا \* وَالْمَرْءُ يَأْكُلُ تَبْنًا وَهُوَ غَرْنَانُ  
 أَمَّا عَلَيُّ فِدِينٌ لَيْسَ بِشِرْكِهِ \* دُنْيَا وَذَلِكَ لَهُ دُنْيَا وَسُلْطَانُ  
 فَاخْتَرْتُ مِنْ طُعْمِي دُنْيَا عَلَى بَصَرٍ \* وَمَا مَعِيَ بِالَّذِي اخْتَارَ بَرَهَانُ  
 إِلَى آخِرِ آيَاتِ مَرَّتْ فِي ج ٢ : ١٢٨ ، وَ مَرَّ لِعَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَوْلُهُ :  
 مَعَارِي لَا أُعْطِيكَ دِينِي وَلَمْ أُنَلْ \* بِذَلِكَ دُنْيَا فَانْظُرْ كَيْفَ تَصْنَعُ  
 فَإِنْ تَعَطَّنِي مِصْرًا فَأَرْبِحْ بِصَفْقَةٍ \* أَخَذْتُ بِهَا شَيْخًا يَضُرُّ وَيَنْفَعُ  
 وَمَا الدِّينَ وَالدُّنْيَا سِوَاهُ وَإِنِّي \* لَا أَخْذُ مَا تُعْطِي وَرَأْسِي مُقْتَنَعُ  
 إِلَى آخِرِ مَا أَسْلَفْنَاهُ فِي ج ٢ : ٤٤ .

٨ - مِنْ كِتَابِ مُحَمَّدِ بْنِ مُسْلِمَةَ الْأَنْصَارِيِّ إِلَى مُعَاوِيَةَ : وَ أَمَّا أَنْتَ فَلَعَمْرِي مَا  
 طَلَبْتَ إِلَّا الدُّنْيَا ، وَلَا اتَّبَعْتَ إِلَّا الْهَوَى . فَإِنْ تَنْصَرَّ عَثْمَانُ مَيْتًا فَقَدْ خَذَلْتَهُ حَيًّا . كِتَابُ  
 صَفِيْن ص ٨٦ .

٩ - قَالَ نَصْر : لَمَّا اشْتَرَطْتَ عَكَ وَالْأَشْعُرُونَ عَلَى مُعَاوِيَةَ مَا اشْتَرَطُوا مِنَ الْغَرِيضَةِ  
 وَالْعَطَاءِ فَأَعْطَاهُمْ <sup>(١)</sup> ، لَمْ يَبْقَ مِنْ أَهْلِ الْعِرَاقِ أَحَدٌ فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ إِلَّا طَمَعَ فِي مُعَاوِيَةَ  
 وَشَخَصَ بِصَرِهِ إِلَيْهِ حَتَّى فُشَا ذَلِكَ فِي النَّاسِ ، وَ بَلَغَ ذَلِكَ عَلِيًّا فَسَاءَهُ ، وَجَاءَ الْمُتَنَذِرِينَ  
 أَبِي حَمِيصَةَ الْوَادِعِيِّ <sup>(٢)</sup> وَكَانَ فَارِسَ هَمْدَانَ وَشَاعِرَهُمْ فَقَالَ : يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ؛ إِنَّ عَكََّ  
 وَالْأَشْعُرِيِّينَ طَلَبُوا إِلَيَّ مُعَاوِيَةَ الْفَرَامِضَ وَالْعَطَاءَ فَأَعْطَاهُمْ ، فَبَاعُوا الدِّينَ بِالدُّنْيَا ، وَإِنَّا  
 رَضِينَا بِالْآخِرَةِ مِنَ الدُّنْيَا ، وَبِالْعِرَاقِ مِنَ الشَّامِ ، وَبِكَ مِنْ مُعَاوِيَةَ ، وَاللَّهُ لَا آخِرَ تَنَاخِيرٍ  
 مِنْ دُنْيَاهُمْ ، وَلَمَّا رَأَوْا خَيْرٌ مِنْ شَاهِمِهِمْ ، وَلَا مَأْمَنًا أَهْدَى مِنْ إِمَامِهِمْ ، فَاسْتَفْتَحْنَا بِالْحَرْبِ ،  
 وَفَقَ مِنْهَا بِالنَّصْرِ ، وَاحْمَلْنَا عَلَى الْمَوْتِ . ثُمَّ قَالَ فِي ذَلِكَ :

إِنَّ عَكََّ سَالُوا الْفَرَامِضَ وَالْأَشْ \* هُرَّ سَالُوا جَوَاءَ زَأْ بَشَنِيَّةٍ <sup>(٣)</sup>

(١) اشْتَرَطُوا عَلَى مُعَاوِيَةَ أَنْ يَجْعَلَ لَهُمْ غَرِيضَةً أَلْفَى رَجُلٍ فِي الْفَيْنِ الْفَيْنِ ، وَمِنْ هَلِكِ الْفَيْنِ  
 عَنْهُ مَكَانُهُ [كِتَابُ صَفِيْن ٤٩٣]

(٢) الْوَادِعِيُّ : نَسَبُهُ إِلَى وَادِعَةٍ : بَطْنٌ مِنْ هَمْدَانَ .

(٣) الْبَشَنِيَّةُ : مَنْسُوبَةٌ إِلَى قَرْيَةٍ بِالشَّامِ بَيْنَ دِمَشْقَ وَأَذُدَعَاتِ ، وَلِهَا تَنْسَبُ الْحَنْطَةُ الْبَشَنِيَّةُ ،  
 وَهِيَ أَجُودُ أَنْوَاعِ الْحَنْطَةِ .

تركوا الدين للعتاء وللفر \* ض فكانوا بذالك شرَّ البرية  
وسألنا حسن الثواب من الله \* وصبراً على الجهاد ونية  
فلكل ما ساله و نواه \* كلنا يحسب الخلاف خطية  
ولأهل العراق أحسن في الحر \* ب إذا ما تدانت السمهرية  
ولأهل العراق أحمل للث \* ل إذا عمّت العباد بليّة  
ليس متابع لمن لم يكن لك في الله \* ولياً إذاً الولاء والوصية

فقال عليّ: حسبك رحمة الله، وأنتى عليه خيراً وعلى قومه. وانتهى شعره إلى معاوية فقال معاوية: والله لأستميلنّ بالأموال ثقات عليّ، ولأقسمنّ فيهم المال حتى تغلب دنياي آخرته.

كتاب صفين ص ٤٩٥، شرح ابن أبي الحديد ٢: ٢٩٣.

١٠- من كتاب ملولنا أمير المؤمنين إلى معاوية: و اعلم يا معاوية؛ أنك قد ادّعتِ أمراً لست من أهله لافي القديّم ولا في الولاية، ولست تقول فيه بأمر بين تعرف لك به أثره، ولالك عليه شاهد من كتاب الله، ولا عهد تدّعيه من رسول الله، فكيف أنت صانع؟ إذا انتشعت عنك جلابيب ما أنت فيه من دنيا أبهجت بزيتها، وركنت إلى لذتها، وخلمي فيها بيفك وبين عدوّ جاهد ملحق، مع ما عرض في نفسك، من دنيا قد دعكت فأجبتها، وقادتك فاتبعتها، وأمرتك فأطعتها، فاقمس عن هذا الأمر، وخذ أهبة الحساب، فإنّه يوشك أن يقفك واقف على مالا يجنّك منه ميجن، ودهتى كنتم يا معاوية؛ ساسه للرعية؟ أو لالة لأمر هذه الأمة بغير قديم حسن؟ ولا شرف سابق على قومكم، فشمّر لما قد نزل بك، ولا تمكّن الشيطان من بغيته فيك، مع أنني أعرف أن الله ورسوله صادقان، فنعوذ بالله من لزوم سابق الشقاء، وإلا تفعل أعلمك ما أغفلك من نفسك، فإنّك متترف قد أخذ منك الشيطان مأخذة، فجرى منك مجرى الدّم في العروق.

كتاب صفين ص ١٢٢، نهج البلاغة ٢: ١٠، شرح ابن أبي الحديد ٣: ٤١٠.

١١- روي: أن الحسن بن علي رضي الله عنهما قال لحبيب<sup>(١)</sup> بن مسلمة في

(١) نزيل الشام كان مع معاوية في حروبه.

بعض خرجاته بعد صفتين : يا حبيب ! رب مسير لك في غير طاعة الله . فقال له حبيب : أمّا إلى أيّك فلا . فقال له الحسن : بلى والله ولقد طاعت معاوية على دنياه وسارعت في هواه ، فلئن كان قام بك في دنياك لقد قعد بك في دينك ، فليتك إذا أسأت الفعل أحسنت القول فتكون كما قال الله تعالى : وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً . ولكنك كما قال الله تعالى : بل إن على قلوبهم ما كانوا يكسبون<sup>(١)</sup> .

١٢- قال القعذمي : لما قدم معاوية المدينة ، قال : أيّها الناس ؛ إن أبا بكر رضي الله عنه لم يرد الدنيا ولم ترده ، وأمّا عمر فأرادته الدنيا ولم يردها ، وأمّا عثمان فنال منها ونالت منه ، وأمّا أنا فمالت بي وملت بها ، وأنا ابنها وهي أمي وأنا ابنها ، فإن لم تجدوني خيركم فأنا خير لكم . العقد الفريد ٢ : ٣٠٠ .

إلى كلمات أخرى تعرب عن مدى غايات معاوية وتركاضه وراء حطام الدنيا وملكها العضوض .

## ابن عمر يحيى أحداث أبيه

هاهنا يوقفنا السير عن أخبار ابن عمر على مواقف اتّباعه أحداث والده واتّخاذهم آرائه الشاذّة عن الكتاب والسنة ديناً بعد تبين الرشد من الغي ، ما بالهم إذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا عليها آباءنا والله أمرنا بها .

❦ (منها) ❦ : ذكر الحافظ البيهقي في مجمع الزوائد ٤ : ٢٦٥ عن ابن عمر لما سئل عن المتعة ، قال : حرام . فقيل : إن ابن عباس لا يرى بها بأساً . فقال : والله لقد علم ابن عباس أن رسول الله ﷺ نهى عنها يوم خيبر وما كنّا مسافحين .

وأخرج البيهقي في السنن الكبرى ٧ : ٢٠٦ عن عبد الله بن عمر أنه سئل عن متعة النساء فقال : حرام ، أما إن عمر بن الخطاب رضي الله عنه لو أخذ فيها أحداً لرجّعه بالحجارة .

إنّ الرجل متقول على الله وعلى رسوله بحكمه البات بحرمة المتعة ، والسائل إنّما سأل عن دين الله لا عمّا أحدثه أبوه ، وهو في قوله هذا مكذب لأنّ به حيث يقول :

متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ وأنا أنهى عنهما وأعاقب عليهما . و يقول : ثلاثٌ كنَّ على عهد رسول الله أنا عمرٌ مهنٌ ومعاقبٌ عليهنَّ : متعة الحجِّ . ومتعة النساء . وحيٌّ على خير العمل . ولم يستثن من ذلك العهد شيئاً ونسب التحريم إلى نفسه ، وقد عُدَّ من أوليات عمر .

ومكذَّبٌ أيضاً ابن عباس وقاذفٌ إياه بأنه كان يعلم حكم الله ويحكم بخلافه ، ويعلف بالله في قوله الفاحش ، وحاشى حبر الأمة عن هذه الطامة الكبرى .

ومكذَّبٌ فحول الصحابة نظراء جابر بن عبد الله ، وأبي سعيد الخدري ، وعمران ابن حصين ، القائلين بإباحة المتعة في السنة الشريفة ، وانهم تمتعوا على عهد أبي بكر وشطر من خلافة عمر ، وإن عمر هو الذي نهى عنها .

ومكذَّبٌ سيّد العترة أمير المؤمنين عليّ في عزوه النهي عن المتعة إلى عمر ، وقوله : لولا نبيه عنها ما زنى إلا شقي .

على أن النهي عن المتعة بغير يكذَّب به إطباق الحفاظ وشرّاح البخاري على عدم وجود النهي عنها يومئذ ، وقد سبق القول عن السهيلي وأبي عمر والزرقي في الجزء السادس ص ٢٢٦ ط ٢ بأنه وهمٌ وغلطٌ لا يعرفه أحدٌ من أهل السير ورواة الأثر .

مرَّ الكلام حول هذا البحث ضافياً في الجزء السادس ص ١٩٨ - ٢٤٠ ط ٢ .

❦ (ومنها) ❦ : نبيه عن البكاء على الأموات إحداثاً منه سيرة أبيه خلاف ما جاء في السنة الشريفة من فعل النبي ﷺ وقوله وتقريره ، وكان ذلك بعد قيام الحجّة عليهما كما مرَّ في الجزء السادس ، وكان الرجل يقول : مرَّ رسول الله ﷺ بقبر فقال : إن هذا ليعذب الآن ببكاء أهله عليه فقالت عائشة : غفر الله لأبي عبد الرحمن أنه وهم ، إن الله تعالى يقول : ولا تزر وازرةٌ وزر أخرى . إنما قال رسول الله ﷺ : إن هذا ليعذب الآن وأهله سيكون عليه<sup>(١)</sup>

فصلنا القول في المسئلة في الجزء السادس ١٥٩ - ١٦٧ ط ٢ وفي هذا الجزء ص ٤٣ ، ٤٤ .

❦ (ومنها) ❦ : استنكافه من الحديث عن رسول الله ﷺ أخذاً برأي أبيه ، السابق

ذكره في ج ٦ ص ٢٩٤ ط ٢ ، قال الشعبي : قعدت مع ابن عمر سنتين أوسنة ونصفاً فما سمعته يحدث عن رسول الله ﷺ إلا حديثاً<sup>(١)</sup>.

❖ (ومنها) ❖ : قوله في طواف الوداع على العائض التي أفاضت حذو رأي أبيه خلاف السنة النبوية الشريفة ، وكان على ذلك ردحاً من الزمن ، ثم لما لم يَرَمَنْ واقفه في الرأي لم يجد بداً من البخوع للحق فأخبت إليه كما أسلفناه في ج ٦ : ١١١ ط ٢ .  
❖ (ومنها) ❖ : حضه الناس على ما أحدثه أبوه من المنع عن السؤال عما لم يقع<sup>(٢)</sup> وقوله : يا أيها الناس لا تسألوا عما لم يكن فإنني سمعت عمر بن الخطاب يلعن من سأل عما لم يكن<sup>(٣)</sup>.

ألا تعجب من سوء حظ أمة محمد ﷺ أن تدعم الأحدثنة فيها بالمسبة ، وتنهى عن المعروف بالفسوق ؟

❖ (ومنها) ❖ : قوله في انما طيب عند الإحرام اقتداءً بأحدثنة أبيه خلاف السنة الثابتة ، أخرج البخاري ومسلم من طريق إبراهيم بن محمد بن المنتشر عن أبيه قال : سمعت ابن عمر يقول : لأن أصبح مطلياً بقطران أحب إلي من أن أصبح محرماً أنضخ<sup>(٤)</sup> طيباً قال : فدخلت على عائشة فـأخبرتها بقوله فقالت : طيبت رسول الله ﷺ فطاف على نسائه ثم أصبح محرماً .

وفي لفظ البخاري : ذكرته لعائشة فقالت : يرحم الله أبا عبد الرحمن ، كنت أطيّب رسول الله ﷺ فيطوف على نسائه ثم يصبح محرماً ينضخ طيباً .

وفي لفظ النسائي : سألت ابن عمر عن الطيب عند الإحرام فقال : لأن أطي بالقطران أحب إلي من ذلك . فذكرت ذلك لعائشة فقالت : يرحم الله أبا عبد الرحمن قد كنت أطيّب رسول الله ﷺ فيطوف في نسائه ثم يصبح ينضخ طيباً<sup>(٥)</sup>.

(١) سنن الدارمي ١ : ٨٤ ، سنن ابن ماجه ١ : ١٥ ، مسند أحمد ٢ : ١٥٧ ، ولفظه : جالت ابن عمر سنتين ما سمعته روى شيئاً عن رسول الله .

(٢) مر البعث عنه في ج ٦ : ٢٩٣ ط ٢ .

(٣) كتاب العلم لأبي عمر ٢ : ١٤٣ ، مقتصر كتاب العلم ص ١٩٠ .

(٤) النضخ بالغاء المعجمة كاللطح فيما يبقى له اثر يقال : نضخ نوبه بالطيب . والنضخ بالمهمله فيما كان رقيقاً مثل الماء .

(٥) صحيح البخاري ١ : ١٠٢ ، ١٠٣ ، صحيح مسلم ٤ : ١٢ ، ١٣ ، سنن النسائي ٥ :

❖ (ومنها) ❖ : ما أخرجه الشيخان<sup>(١)</sup> من طريق مجاهد قال : دخلت أنا وعروة بن الزبير المسجد فإذا عبد الله بن عمر جالس إلى حجرة عائشة والناس يصلون الضحى في المسجد فسألناه عن صلاتهم فقال : بدعة . فقال له عروة : يا أبا عبد الرحمن ! كم اعتمر رسول الله ﷺ ؟ قال : أربع عمر إحداهن في رجب ، فكرهنا أن نكذب به ونرد عليه ، وسمعنا استئنان عائشة في الحجرة فقال عروة : ألا تسمعين يا أم المؤمنين ! إلى ما يقول أبو عبد الرحمن ؟ فقالت : وما يقول ؟ قال : يقول : اعتمر رسول الله ﷺ أربع عمر إحداهن في رجب . فقالت : يرحم الله أبا عبد الرحمن ، ما اعتمر رسول الله ﷺ إلا وهو معه ، وما اعتمر في رجب قط .

الظاهر من الرواية أن ابن عمر تعمّد باختلاق عمرة لرسول الله ﷺ في رجب وإن كره مجاهد ، وعروة أن يكذّباه ، وانما فعل ذلك رومًا لتدعيم ما تأول به رأي أبيه الشاذ في متعة الحج مما رواه أحمد في مسنده ٢ : ٩٥ من قوله : إن عمر لم يقل لكم إن العمرة في أشهر الحج حرام ولكنه قال : إن أتم العمرة أن تفردوها من أشهر الحج . فأراد ابن عمر بعزو عمرة رجب المختلفة إلى رسول الله ﷺ تأييداً لتأويله الذي يضاد صريح قول أبيه : إنني أحرمها وأعاقب عليها . وقد فصلنا القول فيها في ج ٦ .

ورسول الله ﷺ ما اعتمر في رجب قط كما جاء في حديث أنس أيضاً : اعتمر رسول الله ﷺ أربع عمر كلها في ذي القعدة<sup>(٢)</sup> وأخرج ابن ماجة في سننه ٢ : ٢٣٣ من طريق ابن عباس قال : لم يعتمر رسول الله ﷺ عمرة إلا في ذي القعدة .

وكان ابن عمر يحسب أن رسول الله ﷺ اعتمر مرتين فأنكرت عليه عائشة أيضاً ، ولعله كان قبل إنكارها السابق عليه ، أخرج أبو داود وأحمد<sup>(٣)</sup> من طريق مجاهد قال : سئل ابن عمر : كم اعتمر رسول الله ﷺ ؟ فقال : مرتين . فقالت عائشة : لقد علم ابن عمر أن رسول الله ﷺ قد اعتمر ثلاثاً سوى التي قرنها بحجة الوداع .

(١) صحيح البخاري ٣ : ١٤٤ ، صحيح مسلم ٤ : ٦١ ، مسند أحمد ٢ : ٧٣ ، ١٢٩ ،

١٥٥ وفي تفسير الوصول ١ ص ٣٣٦ : أخرجه النخبة إلا النسائي .

(٢) صحيح البخاري ٣ : ١٤٥ ، صحيح مسلم ٤ : ٦٠ ، سنن أبي داود ١ : ٣١٢ ،

الاجابة للزركشي ص ١١٥ .

(٣) راجع سنن أبي داود ١ : ٣١٢ ، مسند أحمد ٢ : ٧٠ ، ١٣٩ ، فتح الباري ٣ :

ولعلّ الباحث يقرب من عرفان حقيقة ابن عمر إن أمعن النظر فيما أخرجه ابن عساكر من طريق إمام الحنابلة أحمد عن ابن أبيزي : أن عبدالله بن الزبير قال لعثمان يوم حصر : إنّ عندي نجائب قد أعددتها لك ، فهل لك أن تتحوّل إلى مكة فيأتيك من أراد أن يأتيك ؟ قال : لا ، إنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : يلحد بمكة كبش من قريش اسمه عبدالله عليه نصف أوزار الناس ، ولا أراك إلا إياه أو عبدالله بن عمر ( تاريخ ابن عساكر ٧ : ٤١٤ ) .

وأخرج أحمد في مسنده ٢ : ١٣٦ : أتى عبدالله بن عمر عبدالله بن الزبير فقال : يا ابن الزبير إيتاك والي لعاد في حرم الله تبارك وتعالى فإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : أنّه سيلحد فيه رجل من قريش لو وزنت ذنوبه بذنوب الثقلين لرجحت . قال : فانظر لا تكونه .

الفريق الثاني .

أمّا الفريق الثاني من أخبار ابن عمر فحدث عنه ولا حرج ، تراه لا يدعه عداؤه المحدثم ونفسيته الواجدة على أمير المؤمنين ، أو حبه المعمي والمصم للبيت العيشمي أن يجري علي لسانه اسم عليّ و ذكر أيام خلافته فضلاً عن أن يبايعه ، مرّ حول حديث ذكرناه في هذا الجزء ، صفحة ٢٤ قول ابن حجر : لم يذكر ابن عمر خلافة عليّ لأنّه لم يبايعه لوقوع الاختلاف عليه . إلى آخر كلامه .

وسبق في ص ٣٦ من طريق الحافظ ابن عساكر ذكر ابن عمر الخلافة الإسلامية و عدّه خلفائها الإثني عشر من قريش : أبو بكر وعمر وعثمان ومعاوية ويزيد والسفاح ومنصور وجابر والأمين وسلام والمهدي وأمير العصب و قوله فيهم : إنّ كلّهم صالح لا يوجد مثله .

أيّ نفسيّة ذميمة أو عقلية ساقطة دعت الرجل إلى هذه العصبيّة عصبية الجاهلية الاولى ، هب أن خلافة أمير المؤمنين كانت غير مشروعة - العياذ بالله - ولكن هل كانت من السقوط على حدّ هو أسوأ حالاً من أيام يزيد الطاغية الباغية وملكه العضوض الذي استساع الرجل أن يلهج به دون عهد أمير المؤمنين و خلافته ؟ و هلاً تسوغ تسمية أيام الفراعنة والجبابرة لدى سرد تاريخ قصّة أوقضيّة ؟ وقد ثبت عن رسول الله ﷺ عند



القوم ان الخلافة بعده عليه السلام ثلثون عاماً ، ثم ملك عضوض ، ثم كائن عتواً وجبرية وفساداً في الأمة ، يستحلون الفروج والخمور <sup>(١)</sup> .

وهل كان على لسان الرجل عقاب عي به عن سرد فضائل أمير المؤمنين و تبكمت عليه مما ملأ بين الخافقين ، وقد نزلت فيه عليه السلام ثلاثمائة آية ، وجاءت في الثناء عليه آلاف من الحديث لم ترو منها عن ابن عمر إلا أن نزل بعد بالأنامل ، وذلك بصورة مصغرة مشوهة ، يضم آرائه السخيفة إليها مثل ما أخرجه أحمد في مسنده ٢ : ٢٦ عن ابن عمر قال : كنّا نقول في زمن النبي عليه السلام : رسول الله خير الناس . ثم أبو بكر ، ثم عمر ، ولقد اوتي ابن أبي طالب ثلاث خصال لأن تكون لي واحدة منهن أحب إلي من حمر النعم : زوجة رسول الله ابنته وولدت له . وسدت الأبواب إلا بابة في المسجد . وأعطاه الراية يوم خيبر .

وفي حديث : قيل لابن عمر : ما قولك في علي وعثمان رضي الله عنهما ؟ فقال ابن عمر : أما عثمان فقد عفى الله عنه فكرهتم أن تغفوا ، وأما علي فابن عم رسول الله وختمه <sup>(٢)</sup> . وتراه يوازن أبا بكر وعمر وعثمان مع رسول الله ويزنهم بميزان قسطه الذي فيه ألف عين ثم يرفعه ولم تلحق الزنة علياً ، أخرج أحمد في المسند ٢ : ٧٦ من طريق ابن عمر قال : خرج علينا رسول الله ذات غداة بعد طلوع الشمس فقال : رأيت قبيل الفجر كأنني أعطيت المقاليد والموازين ، فأما المقاليد فهذه المفاتيح ، وأما الموازين فهي التي تزنون بها فوضعت في كفة ووضعت أمّتي في كفة ، فوزنت بهم فرجحت ، ثم جيء بأبي بكر فوزن بهم فوزن ، ثم جيء بعمر فوزن ، ثم جيء بعثمان فوزن بهم . ثم رفعت . يؤيد ابن عمر بهذه الأسطورة رأيه في المفاضلة بين الصحابة ، وأنه لا تفاضل بينهم بعد أبي بكر وعمر وعثمان ، وإذا ذهبوا استوى الناس .

نعم : ثقل على ابن عمر أن يذكر علياً بخير ؛ ويوح بشيء من فضائل الجمّة ، وهو يأتي في غيره بما لا يقبله قط ذو مسكة ، ولا يساعده فيه العقل والمنطق مثل قوله : كنت عند النبي عليه السلام وعنده أبو بكر الصديق عليه عبادة قد خلها على صدره بخلال ، فنزل

(١) راجع الخصائص الكبرى ٢ : ١١٩ ، فيض القدير ٣ : ٥٠٩ .

(٢) أخرجه البخاري .

عليه جبريل فقال : مالي أرى أبا بكر عليه عباءة قد خلها على صدره بخلال ؛ إلى آخر ما مر في ج ٥ ص ٢٧٤ ط ١ ، و ٢٣٢١ ط ٢ .

وقوله مرفوعاً : لو وزن إيمان أبي بكر بإيمان أهل الأرض لرجح . لسان الميزان ٣ : ٣١٠ .

وقوله مرفوعاً : أتيت في المنام بعس مملوء لبناً فشربت منه حتى امتلأت فرأيتَه يجري في عروقي ، فضلت فضلة فأخذها عمر بن الخطاب فشربها . إلى آخر ما أسلفناه في ج ٥ : ٢٧٩ ط ١ ، و ٢٣٢٦ ط ٢ .

وقوله مرفوعاً : أحشر يوم القيامة بين أبي بكر وعمر ، حتى أقف بين الحرمين فيأتيني أهل مكة والمدينة .

وقوله مرفوعاً : هبط جبريل فقال : إن ربّ العرش يقول لك : لما أخذت ميثاق النبيين أخذت ميثاقك وجعلتك سيدهم وجعلت وزيرك أبا بكر وعمر .

وقوله مرفوعاً : لما أسري بي إلى السماء فصرّت إلى السماء الرابعة سقطت في حجري تفاحة فأخذتها بيدي فانفلت فخرج منها حوراء تهقه فقلت لها : تكلمي لمن أنت ؟ قالت : للمقتول شهيداً عثمان بن عفان .

وقوله مرفوعاً : أما إن معاوية يبعث يوم القيامة عليه رداً من نور الإيمان .

وقوله مرفوعاً : أنه أوحى إليّ أن أشاور ابن أبي سفيان في بعض أمري .

وقوله : لما نزلت آية الكرسي قال رسول الله ﷺ لمعاوية : اكتبها فقال لي : مالي بكتبها إن كتبتها ؛ قال : لا يقرؤها أحدٌ إلّا كُتِبَ لك أجرها .

وقوله مرفوعاً : الآن يطلع عليكم رجلٌ من أهل الجنة . فطلع معاوية ، فقال : أنت يا معاوية ! مني وأنا منك ، لتزاحمني على باب الجنة كهاتين . وأشار بأصبعيه .

وقوله مرفوعاً : يطلع عليكم رجلٌ من أهل الجنة . فطلع معاوية ، ثم قال من الغد مثل ذلك ، فطلع معاوية ، ثم قال من الغد مثل ذلك ، فطلع معاوية .

وقوله : إن جعفر بن أبي طالب أهدى إلى النبي ﷺ سفيراً فأعطى معاوية ثلاث سفرجلات وقال : تلقاني بهنّ في الجنة .

إلى روايات أخرى أسلفناها في الجزء الخامس في سلسلة الموضوعات ، ونحن وإن ماشينا القوم هنالك وأخذنا بتلكم الطامات أناساً آخرين من رجال أسانيدنا ، غير أن ما صح عن ابن عمر من أخباره كحديث المفاضلة ، وما علم من نزاعاته الويلة ، وما ثبت عنه من أفعاله وتروكه تقرب إلى الذهن أنه هو صانع تلكم الصحاح ، ولا رجحان لغيره عليه في كفة الإختلاق والتقول ، كما أن له في نحت الأعداء لمن انحاز إليهم من الأمويين قديماً وقديماً ، وقد مر شطر من شواهد ذلك ومنها ما أخرجه أحمد في مسنده ٢ : ١٠١ من طريق عثمان بن عبد الله بن موهب قال : جاء رجل من مصر يحج البيت قال فرأى قوماً جلوساً فقال : من هؤلاء القوم ؟ فقالوا : قریش . قال : فمَن الشيخ فيهم ؟ قالوا : عبد الله بن عمر . قال : يا ابن عمر إنني سأملك عن شيء أو أنشدك بحرمة هذا البيت ، أتعلم أن عثمان فر يوم أحد ؟ قال : نعم . قال : فنعلم أنه غاب عن بدر فلم يشهده ؟ قال : نعم . قال : وتعلم أنه تغيب عن بيعة الرضوان ؟ قال : نعم . قال فكبر المصري ، فقال ابن عمر : تعال أبين لك ما سألتني عنه ، أما فراره يوم أحد فأشهد أن الله قد عفى عنه وغفر له ، وأما تغيبه عن بدر فإنه كانت تحته ابنة رسول الله ﷺ وأنها مرضت فقال له رسول الله ﷺ : لك أجر رجل شهد بدر أو سهمه . أما تغيبه عن بيعة الرضوان فلو كان أحد أعز ببطن مكة من عثمان لبعثه ، بعث رسول الله ﷺ عثمان ، وكانت بيعة الرضوان بعد ما ذهب عثمان ، ف ضرب بهأيده وقال : هذه لعثمان . قال : وقال ابن عمر : اذهب هذا الآن معك . وأخرجه البخاري في صحيحه ٦ : ١٢٢ . وفي رسالة عن المهلب بن عبد الله أنه دخل على سالم بن عبد الله بن عمر رجل وكان ممن يحمده علياً ويذم عثمان فقال الرجل : يا أبا الفضل ! ألا تخبرني هل شهد عثمان البيعتين كليهما : بيعة الرضوان وبيعة الفتح ؟ فقال سالم : لا . فكبر الرجل وقام ونفض رداءه و خرج منطلقاً فلما أن خرج قال له جلساؤه : والله ما أراك تدري ما أمر الرجل ، قال : أجل ، وما أمره ؟ قالوا : فإنه ممن يحمده علياً ويذم عثمان فقال : علي بالرجل فأرسل إليه فأنه فقال : يا عبد الله الصالح إنك سألتني : هل شهد عثمان . البيعتين كليهما : بيعة الرضوان وبيعة الفتح ؟ فقلت : لا . فكبرت وخرجت شامتاً فلعلك ممن يحمده علياً ويذم عثمان ؟

فقال : أجل والله إنني لمنهم ، قال : فاستمع مني ثم أردد عليّ فإن رسول الله ﷺ لما بايع الناس تحت الشجرة كان بعث عثمان في سرية وكان في حاجة الله وحاجة رسوله وحاجة المؤمنين فقال رسول الله ﷺ : ألا إن يميني يدي وشمال يدي عثمان ، فضرب شماله على يمينه وقال : هذه يد عثمان وأنتي قد بايعت له ، ثم كان من شأن عثمان في البيعة الثانية : أن رسول الله ﷺ بعث عثمان إلى عليّ فكان أمير اليمن فصنع به مثل ذلك .

إلى آخر الرواية وهي طويلة أخرجها المحب الطبري في الرياض النضرة ٢ : ٩٤ وقد حذف إسنادها تحفظاً عليها ، وفي متنها شواهد تدلّ على وضعها وانها مكذوبةٌ مختلفة وهي تغنيها عن عرفان رجال السند .

وأخرج الحاكم في المستدرک ٣ : ٩٨ من طريق حبيب بن أبي مليكة ، قال : جاء رجل إلى ابن عمر رضي الله عنهما فقال : أشهد عثمان بيعة الرضوان ؟ قال : لا . قال : فشهد بدران ؟ قال : لا . قال : فكان ممن استزله الشيطان قال : نعم . فقام الرجل ، فقال له بعض القوم : إن هذا يزعم الآن إنك وقعت في عثمان . قال : كذلك يقول ؟ قال : ردّ وأعليّ الرجل ، فقال : عقلت ما قلت لك ؟ قال : نعم سألتك هل شهد عثمان بيعة الرضوان ؟ قلت : لا . وسألتك هل شهد بدران ؟ فقلت : لا . وسألتك هل كان ممن استزله الشيطان ؟ فقلت : نعم . فقال : أمّا بيعة الرضوان فإن رسول الله ﷺ قام فقال : إن عثمان انطلق في حاجة الله وحاجة رسوله . فضرب له بسهم ولم يضرب لأحد غاب غيره ، وأما الذين تولّوا يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفى الله عنهم إن الله غفورٌ حلیم .

ألا تعجب من هذه الأعداء المفتعلة الباردة وقد خفيت على الصحابة الحضور يوم بدر البالغ جمعهم ثلاثمائة وأربعة عشر رجلاً<sup>(١)</sup> وعلى الذين بايعوا تحت الشجرة وكانوا ألفاً وأربعمائة أو أكثر<sup>(٢)</sup> لم يك يعلم بها إلا رجلين أحدهما ابن عمر الذي كان

(١) صحيح البخاري ٦ : ٧٤ في المغازی ، تاريخ الطبري ٢ : ٢٧٢ ، سيرة ابن هشام

٢ : ٣٥٤ .

(٢) صحيح البخاري ٧ : ٢٢٣ في تفسير سورة الفتح ، تفسير القرطبي ١٦ : ٢٧٦ .

يوم بدر وأحد صبيحاً لم يبلغ الحلم وقد استصغره رسول الله في اليومين وكان له يوم بيعة الرضوان ست عشر سنة<sup>(١)</sup> وثانيهما نفس عثمان الغائب عن هاتيك المواقف، فالرواية مدبرة بين اثنين بين صبي وغيب يوم حوصر عثمان وتبعهما في بعضها أنس فحسب، ومن الغريب جداً أن عبد الرحمن بن عوف أخا عثمان<sup>(٢)</sup> وصاحبه الذي أقعده دست الخلافة، وكان حاضراً في بدر وأحد لم يكن قرع سمعه شيء من تلكم الأعداء إلى يوم حوصر عثمان، ولو كانت بمقربة من الصحبة لكانت الألسن تتداولها، والأندية لا تخلو عن ذكرها، فجاء عبد الرحمن ينتقد الرجل بعدم حضوره في الغزوتين وتركه سنة عمر فبلغ ذلك عثمان فتخلص عنه بما خلق له ابن عمر أو اختلق هو، أخرج أحمد في مسنده ١ : ٦٨ من طريق شقيق قال : لقي عبد الرحمن بن عوف الوليد بن عقبة فقال له الوليد : مالي أراك قد جفوت أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه ؟ فقال له عبد الرحمن : أبليغه : إنني لم أفر يوم عنين - قال عاصم : يقول : يوم أحد - ولم أتخلف يوم بدر ، و أم أترك سنة عمر رضي الله عنه قال : فانطلق فخبّر ذلك عثمان رضي الله عنه فقال : أمّا قوله : إنني لم أفر يوم عنين فكيف بذنب ؟ وقد عفا الله عنه ، فقال : إن الذين تولّوا منكم يوم التقى الجمعان إنما استزلهم الشيطان ببعض ما كسبوا ولقد عفا الله عنهم ، وأمّا قوله : إنني تخلفت يوم بدر ، فأنني كنت امرض رقية بنت رسول الله ﷺ حين ماتت و قد ضرب لي رسول الله ﷺ بسهمي ومن ضرب له رسول الله ﷺ بسهمه فقد شهد . وأمّا قوله : إنني لم أترك سنة عمر رضي الله عنه ؛ فإنني لا أطيقها ولا هو ، فأنه و حدثه بذلك .

دع ابن عمر يصوّر لبعث عثمان إلى مكة صورة مكبّرة من أنه لم يدهشته إلا لأنه أعز من في بطن مكة<sup>(٣)</sup> فإن الواقف على القصة جيد عليم بأن تلك البعثة ما كانت لها صلة بالعزة والذلة فانها كانت إلى أبي سفيان يريد بها التخفيف من وطئته ، في استهواء قريش واستهدامه على استئثارها على رسول الله ﷺ والله المستعان وكان طبع الحال يستدعي

(١) راجع صفحة ٤ من هذا الجزء .

(٢) أخى رسول الله صلى الله عليه وآله بينهما يوم المواخاة الاولى :

(٣) كما مر في ص ٧٠ .

أن يبعث إليه رجلاً من حامته يأمن من بطشه ويؤمل تنازله له لما بينهما من واشجة الرحم والقربة، ولذلك انتخب لها عثمان، إن لم يقل القائل: إنه عليه السلام إنما بعثه ليغيب عن بيعة الرضوان وفضلها حتى لا يقال غداً: إن عدول الصحابة قد اجتمعت على قتل رجل من أهل بيعة الرضوان.

هاهنا تنهي البحث عن حديث المفاضلة - الذي جاء به ابن عمر وصححه البخاري - وأنه باطل لا يعتمد عليه، يخالف الكتاب والسنة والعقل والقياس والإجماع والمنطق ونرجع إلى بقية ماجاء في المناقب:

٥- عن أنس: إن النبي ﷺ كان على حراء وأبو بكر وعمر وعثمان، فرجف بهم فقال رسول الله ﷺ: أثبت حراء فما عليك إلا نبي وصديق وشهيدان.

قال الأميني: أخرجه الخطيب في تاريخه ٥: ٣٦٥ من طريق محمد بن يونس الكديمي ذلك الكذاب الوضاع الذي وضع على رسول الله ﷺ أكثر من ألف حديث كما مر في الجزء الخامس في سلسلة الكذابين ص ٢٣٠، وفي هذا الجزء فيما يأتي. عن قريش بن أنس الأموي البصري. قال ابن حبان: اختلط فظهر في حديثه مناكير فلم يجز الاحتجاج بأفراده. وقال البخاري: اختلط ست سنين<sup>(١)</sup> عن

سعيد بن أبي عروبة البصري قال ابن سعد: اختلط في آخر عمره. وقال ابن حبان بقي في اختلاطه خمس سنين، ولا يحتج إلا بما روى القدماء مثل يزيد بن زريع وابن المبارك. وقال الذهلي: عاش بعد ما خولط تسع سنين. وقال غيرهم: اختلط سنين لم يجز الاحتجاج بعديته فيما انفرد<sup>(٢)</sup>.

هذا ما في إسناد هذه الأكذوبة من العلل غير أن الخطيب مر بها كريماً، لا تسمع منه حولها ركزا، ولم ينبس فيها ببنت شفة، عادته في فضائل من أعماه حبسه وأصمته.

٦- أخرج الدارقطني في سننه عن إسماعيل بن العباس الوراق عن عباد بن الوليد أبي بدر عن الوليد بن الفضل عن عبد الجبار بن العجاج الخراساني عن مكرم بن حكيم عن سيف بن هنير عن أبي الدرداء قال: أربع سمعتهن عن رسول الله ﷺ:

(١) تهذيب التهذيب ٨: ٣٧٥.

(٢) تهذيب التهذيب ٤: ٦٣-٦٦.

لا تكفروا أحد من أهل قبلي بدين إن عملوا الكبار، وصلوا خلف كل إمام، وجاهدوا أو قال: قاتلوا، ولا تقولوا في أبي بكر وعمر وعثمان وعليٍّ إلا خيراً قولوا: تلك أمة قد خلت لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت<sup>(١)</sup>.

رجال الاسناد:

١- الوليد بن الفضل المقبري. قال ابن حبان: يروي الموضوعات لا يجوز إلا حتاج به بحال، وقال الذهبي: هو الذي حديثه في جزء ابن عرفة عن اسماعيل بن عبيد الله: إن عمر حسنة من حسنات أبي بكر رضي الله عنه. وإسماعيل هالك، والخبر باطل، وفي سنن الدارقطني: حدثنا إسماعيل بن العباس الوراق ثنا عباد بن الوليد أبو بدر (وذكر الحديث بالإسناد المذكور) فقال: قال الدارقطني: من بعد عباد ضعفاء (يعني الوليد وعبد الجبار ومكرم وسيف).

وقال ابن حجر: لفظ الدارقطني بين عباد وأبي الدرداء ضعفاء، فدخل فيهم عبد الجبار كما دخل في قول العقيلي: إسناد مجهول، ووقع هنا سيف بن منير وفي الرواية الأخرى: منير بن سيف، فلعله انقلب. وقال ابن أبي حاتم عن أبيه مجهول، وقال الحاكم وأبو نعيم وأبو سعيد النقاش: روى عن الكوفيين الموضوعات.

«ميزان الاعتدال ٣: ٢٧٣، لسان الميزان ٦: ٢٢٥»

٢- عبد الجبار بن العجاج الخراساني، ذكره ابن حجر في لسان الميزان ٣: ٣٨٧ وذكر شطراً من الحديث بالإسناد وقال: هذا غير محفوظ، وليس في هذا المتن إسناد ثبت، وضعفه الدارقطني فإنه ساق في السنن الحديث المذكور من الطريق المذكور لكنّه من رواية عباد بن الوليد الغبري<sup>(٢)</sup>، عن الوليد بن الفضل وقال: من بعد عباد ضعيف فدخل عبد الجبار فيهم كما دخل ابن منير.

[لسان الميزان ٣: ٣٨٨].

٣- مكرم بن حكيم الخثعمي: قال الذهبي في الميزان: روى خيراً باطلاً (يعني هذا الحديث) وقال: قال الأزدي: ليس حديثه بشيء.

(١) ميزان الاعتدال ٣: ٢٧٣ وج ٦: ٢٢٦.

(٢) بضم المعجمة وفتح الواحدة المخففة.

وقال ابن حجر: وزاد (يعني الأزدي) أنه مجهول، والحديث مذكور في ترجمة الوليد بن الفضل، وقد ضعفه الدارقطني أيضاً. [الميزان ٣: ١٩٨، لسان الميزان ٨٥: ٦].

٤- سيف بن منير: قال الذهبي: يجهل وضعفه الدارقطني لكونه أتى بأمر معضل عن أبي الدرداء رضي الله عنه مرفوعاً: لا تكفروا أهل ملتي وإن عملوا الكبائر. لكنه من رواية مكرم بن حكيم أحد الضعفاء عنه.

وقال ابن حجر: وذكره الأزدي فقال: ضعيف مجهول يكتب حديثه، وإسناد حديثه ليس بالقائم. وقال صاحب الحافل: رواه عنه مكرم بن حكيم وليس بشيء، والحديث في سنن الدارقطني. ميزان الاعتدال ١: ٤٣٩، لسان الميزان ٣: ١٣٣.

٧- عن أنس قال قال رسول الله ﷺ: ما من نبي إلا وله نظير في امتي فأبو بكر نظير إبراهيم، وعمر نظير موسى، و عثمان نظير هارون، وعلي بن أبي طالب نظيري. قال الأميني: أخرجه ابن الأعرابي عن محمد بن زكريا الغلابي البصري عن أحمد ابن غسان الهجيمي عن أحمد بن عطاء أبي عمر. والهجيمي عن عبد الحكم عن أنس.

قال الذهبي في الميزان ١: ٥٦: أخاف أن يكون الغلابي كذبه، وقال في ٣: ٥٨: هو ضعيف. وقال ابن مندة: تكلم فيه. وقال الدارقطني: يضع الحديث. وذكر الحاكم في تاريخه حديثاً من طريق محمد بن زكريا الغلابي فقال: رواه ثقات إلا محمد بن زكريا وهو الغلابي فهو آفته.

وفي الإسناد أحمد بن عطاء، قال الدارقطني: متروك. وقال الأزدي: كان داعية إلى القدر متعبداً مغفلاً يحدث بما لم يسمع، وقال زكريا الساجي قبله مثله، وقال ابن المديني: أتيت يوماً فجلست إليه فرأيت معه درجاً يحدث به فلمّا تفرّقوا عنه قلت له: هذا سمعته؟ قال: لا، ولكنه اشتريته وفيه أحاديث حسان أحدث بها هؤلاء ليعملوا بها وأرغبهم وأقرّبهم إلى الله، ليس فيه حكم ولا تبديل سنة، قلت له: أما تخاف الله تقرّب العباد إلى الله بالكذب على رسول الله ﷺ؟

ميزان الاعتدال ١: ٥٦، ج ٣، ٥٨، لسان الميزان ١: ٢٢١، وج ٥: ١٦٨.



٨- ذكر المحب الطبري في الرياض النضرة ١ : ٣٠ عن محمد بن إدريس الشافعي قال : بسنده إلى النبي ﷺ قال : كنت أنا وأبو بكر وعمر وعثمان وعليّ أنواراً على يمين العرش قبل أن يخلق آدم بألف عام ، فلما خلق أسكننا ظهره ، ولم نزل ننقل في الأضلاب الطاهرة إلى أن نقلني الله صلب عبد الله ، ونقل أبا بكر إلى صلب أبي قحافة ، ونقل عمر إلى صلب الخطّاب ، ونقل عثمان إلى صلب عفّان ، ونقل عليّ إلى صلب أبي طالب ثم اختارهم لي أصحاباً فجعل أبا بكر صديقاً ، وعمر فاروقاً ، وعثمان ذا النورين ، وعليّ وصيّاً ، فمن سب أصحابي فقد سبني ، ومن سبني فقد سب الله ، ومن سب الله أكبه في النار على منخره ، أخرجه الملاح في سيرته .

قال الأميني : نحن في إبطال هذا الحديث في غنى عن النظرة إلى إسناده المحذوف لكننا مهما ذهلبنا عن شيء فلا يفوتنا العلم بأنّ الأضلاب الأموية غير طاهرة وإنّما هي الشجرة الملعونة في القرآن راجع الجزء الثامن ص ٢٥٤ ، ٢٥٥ ط ١ .

إنّ الخيار من البرية هاشم \* وبنو أمية أذّل الأشرار  
وبنو أمية عودهم من خروج \* ولهاشم في المجد عود نضار  
أما الدعاة إلى الجنان فهاشم \* وبنو أمية من دعاة النار  
وبهاشم زكت البلاد وأعشيت \* وبنو أمية كالسراب الجاري

ذكرها الزمخشري في ربيع الأبرار باب ٦٦ لأبي عطاء أفلح السندي .

وتجد في غضون أجزاء كتابنا هذا نبذاً وافية عن رسول الله ﷺ وعن مولانا ميرالمؤمنين عليه السلام وبقية الصحابة مما فيه غنى وكفاية في سقوط الأمويين عن مستوى الاعتبار والنزاهة في الجاهلية والإسلام ، على ما يؤثر عنهم في العهدين من المخازي والمخاريق المؤكدة لذلك كله ، فمن نحاشي رسول الله ﷺ عن أن يصف تلکم الأضلاب بالطهارة في عداد الأضلاب الطاهرة التي تنقل فيها الرسول الأطهر ووصيه المطهر أمير المؤمنين علي عليه السلام وأهلها السلام . وهي الشجرة الطيبة التي أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين .

على أنّنا لم نجد في أبي قحافة والخطّاب وأسلافهما ما يمكن أن يعدّ من المآثر البشرية فضلاً عن المآثر الدينية التي تقطع بعدم تحكيمها بها فقد أسلفنا الكلام حول

اسلام أبي قحافة في الجزء السابع ص ٣١٢ - ٣٢١ ط ١ وأما الخطاب فمن المقطوع به أنه لم يسلم وقد ثبت عن عمر قوله لعباس عم النبي ﷺ يوم أسلم : يا عباس ! فوالله لا إسلامك يوم أسلمت كان أحب إلي من اسلام الخطاب لو أسلم<sup>(١)</sup>.

وأما عفتان فسل عنه الكلبي والبلاذري فإن لهما في «المثالب» و«الانساب» جمل<sup>٢</sup> تعرب عن مجمل حقيقة الرجل دون تفصيلها .

وإنما أسلفنا القول حول الألقاب في ج ٢ : ٣١٢ - ٣١٤ و ج ٣ : ١٨٧ ط ٢ : وإن الصديق و الفاروق من الألقاب الثابتة الخاصة بمولانا أمير المؤمنين عليه السلام وإنما تداولتهما الناس للرّجلين وعند ذلك وضعا مثل هذه المقتعلات .

ونحن لا نسترسل في بيان حكم سب الصحابة لكننا لو أخذنا باطلاق هذه الرواية وقلنا : أن المخاطبين منهم كانوا مكلفين بمفادها لا شكل الأمر في أكثر الصحابة الذين اطرد بينهم السباب المقذع ، والوقعة الفاضحة ، والعداء الماحدم حتى أنه كان قد يؤل الأمر من جرأ ذلك إلى المقاتلة ، فهل هؤلاء كلهم يكتبون في النار على مناخرهم ؟ أنا لا أدري .

٩- قال المحب الطبري في الرياض النضرة ١ : ٢٤ : عن ابن يخامر السكسكي أن رسول الله ﷺ قال : أَللّهُمَّ صَلِّ عَلَى أَبِي بَكْرٍ فَإِنَّهُ يُحِبُّكَ وَيُحِبُّ رَسُولَكَ ، أَللّهُمَّ صَلِّ عَلَى عُمَرَ فَإِنَّهُ يُحِبُّكَ وَيُحِبُّ رَسُولَكَ ، أَللّهُمَّ صَلِّ عَلَى عُثْمَانَ فَإِنَّهُ يُحِبُّكَ وَيُحِبُّ رَسُولَكَ ، أَللّهُمَّ صَلِّ عَلَى عَلِيٍّ فَإِنَّهُ يُحِبُّكَ وَيُحِبُّ رَسُولَكَ ، أَللّهُمَّ صَلِّ عَلَى عُمَرَ بْنِ الْعَاصِ فَإِنَّهُ يُحِبُّكَ وَيُحِبُّ رَسُولَكَ . أخرجه الخليلي .

قال الأميني : ليت المحب الطبري أوقفنا على إسناد هذا الحديث المبتور حتى نعرف عدد مَنْ فيه من الوضاعين ، وليته بعد أن موّه الأمر في ذلك عرفنا ابن يخامر السكسكي مَنْ هو أَرَمَن الصحابة ؟ أم من التابعين ؟ أم مَنْ بعدهم من طبقات الرجال ؟ وهل سمع هو مَنْ رسول الله ﷺ أو أنه موّه ودلّس ؟ أو أنه بشر لم يُخلق بعد ؟ وإن تعجب فعجب أنه حذف بين الأسماء من يُقطع بأنه يحب الله ورسوله ويعبّه الله ورسوله كمولانا أمير المؤمنين عليه السلام الذي استفاض النقل الصحيح بذلك عن

(١) سيرة ابن هشام ٤ : ٢١ ، صيون الانثر ٢ : ١٦٩ ، الشفاء للقاضي ٢ ص ١٨٠ .

النبي ﷺ الأعظم ﷺ راجع ج ٣ ص ٢١ - ٢٣ ط ٢ وتقدم في الجزء السابع ١٩٩ ط ١ وفي صفحات هذا الجزء أحاديث جمّة تدلّ على أنّه أحبّ الناس إلى الله وإلى رسوله ﷺ ، ومن المعلوم إذن أنّ هذه المرتبة من الحبّ متبادل بينه سلام الله عليه وبينهما ويدلّ على هذا التبادل بنحو الإطلاق قوله تعالى : إنّ كنتم تحبّون الله فاتّبعوني يحبّكم الله .

وكان في الصحابة أناسٌ آخرون يتهاكون في المحبة لله ولرسوله لا يفوقهم من ذكر وإن كنّا نعتقد أنّهم دون أولئك المنسيين بمنازل كثيرة كسلمان وأبي ذر والمقداد وعمار والعبّاس عمّ النبي ﷺ إلى كثيرين من نظرائهم . لكن نوبة الحبّ وصلت إلى الأبرار الشائين الأبرّ ، إلى ابن النابغة ، إلى ابن الأمة السوداء المجنونة الحمقاء التي كانت تبول من قيام ، ويملوها اللّثم ، ركبتها في يوم واحد أربعون رجلاً ، إلى ابن العاصي ، إلى ابن الجزار ، إلى ابن دعينة ستّة ، إلى المدافع عن نفسه في معترك القتال بإسته ، إلى من رأى فعل زوجته على فراشه فلم يغروم ينكر ، إلى الوغد اللّثيم ، إلى النكد الذمّيم ، إلى الوضيع الزنيم<sup>(١)</sup> إلى مناومي الحقّ ونصير الباطل ، إلى ... نعم : وصلت نوبة الحبّ إليه ولم تصل إلى من ذكرناهم من رجال الدين وأفذاذ الإسلام وأعظم الأئمة وصلحاء الصحابة .

إن دام هذا ولم يحدث به غيرٌ \* لم يُبك ميتٌ ولم يُفرح بمولود  
نعم : راق ذلك السكسكي أو من قبله من الوضعّيين ولم يرقهم غيره . وكم في صفحات تاريخ عمرو بن العاصي وقرناه الأربعة شواهد دالّة على ما عزا لهم إليه مختلق الرّواية من حبّ الله وحبّ رسوله ، نكل الوقوف عليها إلى سعة باع الباحث .

١٠ - أخرج ابن عدي عن أحمد بن محمد الضميمي عن الحسين بن يوسف عن أبي هاشم أصرم بن حوشب عن قرّة بن خالد البصري عن الضحاك عن ابن عبّاس مرفوعاً : أنا الأوّل وأبو بكر الثاني ، وعمر الثالث ، والناس بعدنا على السبق الأوّل فالأوّل .  
قال الأميني : قال السيوطي في اللّثامي ١ : ٣١١ : موضوع آفته أصرم .

(١) تجد تفصيل هذه الجمل إلى أمثالها الكثيرة المعربة عن حقيقة ابن العاصي في الجزء الثاني ١٢٠ - ١٧٠ ط ٢ .

وقال الذهبي : أصرم هالك ، قال يحيى : كذابٌ خبيثٌ ، وقال البخاري ومسلم والنسائي : متروك الحديث ، وقال الدارقطني : منكر الحديث ، وقال السعدي : كتبت عنه بهمدان سنة اثنتين ومائتين وهو ضعيف ، وقال ابن حبان : كان يضع الحديث علي الثقات ، وقال ابن المديني : كتبت عنه بهمدان وضربت علي حديثه . وقال الفلاس : متروك يرى الإرجاء .

وقال ابن حجر : أورد له العقيلي حديثاً عن زياد بن سعد وقال : لا يتابع عليه ولا يُعرف به ، وليس له أصلٌ من جهة يثبت . وقال ابن أبي حاتم : سمعت أبي يقول : هو متروك الحديث . وتكلم فيه يحيى بن معين . وقال ابن المديني : لقيناه بهمدان ثم حدث بعدنا بمجائب وضعفه جداً ، وقال الحاكم والنقاش : يروي الموضوعات . وقال الخليلي : روى عن نهشل عن الضحاک عن ابن عباس رضي الله عنهما مناكير ، وروى الأئمة عنه ثم رأوا ضعفه فتركوه .

ميزان الإعتدال ١ : ١٢٦ ، لسان الميزان ١ : ٤٦١ .

على أن الضحاک لم يسمع من ابن عباس كما في تاريخ ابن عساكر ٥ : ١٤٢ ، و كان شعبة لا يحدث عن الضحاک وينكر أن يكون لقي ابن عباس ، وقال : يحيى بن سعيد : الضحاک عندنا ضعيف . ( تاريخ ابن عساكر ٥ : ١٦٠ )

١١- أخرج ابن عساكر في تاريخه ٦ : ٤٠٥ عن ابن عباس مرفوعاً : إن أحب أصهاري إليّ ، وأعظمهم عندي منزلة ، وأقربهم من الله وسيلة ، وأنجح أهل الجنة أبو بكر . والثاني عمر يعطيه الله قصر أمّ لؤلؤة ألف فرسخ في ألف فرسخ قصورها ودورها ومجانبها وجهاتها وسرورها وأكوابها وطيرها من هذه اللؤلؤة الواحدة ، وله الرضا بعد الرضا . والثالث عثمان بن عفان وله في الجنة مالا أقدر علي وصفه ، يعطيه الله ثواب عبادة الملا مكة أو لهم وآخرهم . والرابع علي بن أبي طالب ، يخبرني عن مثل عليّ ؟ وزيري عند [ <sup>(١)</sup> ] وأنيسي عند كرتبي ، وخليفتي في أمّتي ، وهو منّي على دعائي ومن مثل أبي سفيان ؟ لم يزل الدين به مؤيداً قبل أن يسلم وبعد ما أسلم ، ومن مثل أبي سفيان ؟ إذا أقبلت من عند ذي العرش أريد الحساب فإذا أنا بأبي سفيان معه كلس

من ياقوتة حمراء يقول : اشرب يا خليلي ، أعارب أبي سفیان ، وله الرضا بعد الرضا رحمه الله .  
قال الأميني : لقد أعرب عن بعض الحقيقة الحافظ ابن عساكر نفسه بقوله : هذا  
حديثٌ منكر .

أي منكر هذا بعد أن أسفیان ممن لم يزل الدين به . وبدأ قبل إسلامه وبعده ؟  
فكانه غير رأس المشرّكين يوم أحد ، وغير مجهز جيش الأحزاب والمجلب على رسول الله  
ﷺ والرافع عقيرته وهو يرتجز بقوله : أعل هبل ، أعل هبل . فقال رسول الله ﷺ :  
ألا تجيبونه ؟ قالوا : يا رسول الله ؟ ما نقول ؟ قال : قولوا : الله أعلى وأجل . فقال أبوسفیان  
إن لنا العزى لا عزى لكم ، فقال رسول الله ﷺ ألا تجيبونه ؟ فقالوا : يا رسول الله ! ما نقول ؟  
قال : قولوا : الله مولانا ولا مولى لكم .<sup>(١)</sup>

وكانه ليس من أئمة الكفر الذين نزل فيهم قوله تعالى : فقاتلوا أئمة الكفر  
إنهم لا إيمان لهم لعلمهم ينتهون . سورة التوبة ١٢<sup>(٢)</sup>

وكانه غير من أريد بقوله عز وجل : إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا  
عن سبيل الله . سورة الأنفال : ٣٦ .

أخرج نزوله فيه ابن مردويه من طريق ابن عباس ، وعبد بن حميد وابن جرير و  
ابن المنذر وابن أبي حاتم وابن أبي شيبة من طريق الحكم بن عتيبة .<sup>(٣)</sup>

وكانه غير المعنى هو وأصحابه بقوله تعالى : قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر  
لهم ما قد سلف وإن يعودوا فقد مضت سنة الأولين . سورة الأنفال<sup>(٤)</sup> .

وكانه غير من مشى مع جمع من رجال قريش إلى أبي طالب قائمين له : إن ابن

(١) سيرة ابن هشام ٣ : ٤٥ ، تاريخ ابن عساكر ٦ : ٣٩٦ ، عيون الأنوار ٢ : ١٨ ،

تفسير القرطبي ٤ : ٢٣٤ .

(٢) تفسير الطبري ١٠ : ٢٦٢ ، تاريخ ابن عساكر ٦ : ٣٩٣ ، تفسير ابن جرير ٢ : ٧١ ،

تفسير السيوطي ، تفسير الخازن ٢ : ٢١٨ ، تفسير الألوسي ١٠ : ٥٩ .

(٣) تفسير الطبري ٩ : ١٥٩ ، تاريخ ابن عساكر ٦ : ٣٩٣ ، الكشاف ٢ : ١٣ ، تفسير

الرازي ٤ : ٣٧٩ ، تفسير ابن جرير ٢ : ٦٥ ، تفسير ابن كثير ٤ : ٣٧ ، تفسير الخازن ٢ : ١٩٢ ،

تفسير الشوكاني ٢ : ٢٩٣ ، تفسير الألوسي ٩ : ٢٠٤ .

(٤) تفسير النسفي هامش تفسير الخازن ٢ : ١٩٣ ، تفسير الألوسي ٩ : ٢٠٦ .

أخيك قد سببت آلهتنا، وعاب ديننا، وسفّه أعلامنا، وذلّ آبائنا، فإمّا أن تكفّه عنا، وإمّا أن تخلي بيننا وبينه. إلخ. (١)

وكانّه ليس أحداً مجتمعين بدار الندوة الذين تفرّقوا على رأي أبي جهل من أن يؤخذ من كل قبيلة شاب فتى جليد نسيب وسط ثم يعطى كل منهم سيفاً صارماً فيعمدوا إلى رسول الله فيضربوه بها ضربة رجل واحد فيقتلوه. (٢)

وكانّه غير من أنفق على المشركين يوم أحد أربعين أوقية وكل أوقية اثنان و أربعون مثقالاً.

وكانّه غير من استأجر ألفين من الأحابيش من بني كنانة ليقاتل بهم رسول الله ﷺ سوى من استعجاش من العرب. (٣)

وكانّه غير من لعنه رسول الله ﷺ يوم أحد في صلاة الصبح بعد الركعة الثانية بقوله: ألقم العن أباسفيان. وصفوان بن أمية. والحارث بن هشام. (٤)

وكانّه غير من لعنه رسول الله في سبعة مواطن لايتأتى لأيّ أحد ردّها أو لها: يوم لقي رسول الله ﷺ خارجاً من مكة إلى الطائف يدعو تقيفاً إلى الدين فوق به و سبّه وشتّمه وكذبّه وتوعّده وهم أن يبطش به فلعنه الله ورسوله وصرف عنه.

الثانية: يوم العير إذ عرض لها رسول الله ﷺ وهي جائية من الشام فطردها أبوسفيان وساحل بها فلم يطف المسلمون بها ولعنه رسول الله ودعا عليه، فكانت وقعة بدر لأجلها.

الثالثة: يوم أحد حيث وقف تحت الجبل ورسول الله ﷺ في أعلاه وهو ينادي: أعلّ هبل. مراراً، فلعنه رسول الله ﷺ عشر مرّات ولعنه المسلمون.

الرابعة: يوم جاء بالأحزاب وغطفان واليهود فلعنه رسول الله وابتهل.

(١) سيرة ابن هشام ١: ٢٧٧، ج ٢: ٢٦.

(٢) -سيرة ابن هشام ٢: ٩٤، نصب الراية للزليعي ٢: ١٢٩، وأخرجه البخاري في المغازي ٢: ٥٨٢، وفي التفسير بلفظ فلانا وفلانا ولم يسم أحداً تحفظاً على كرامة أبي سفيان وشاكلته.

(٣) تفسير الطبري ٩: ١٥٩، ١٦٠، الكشف ٢: ١٣، تفسير الرازي ٤: ٣٩٧، تفسير العارن ٢: ١٩٢، تفسير الألوسي ٩: ٢٠٤.

(٤) تفسير الطبري ٤: ٥٨، وأخرجه الترمذي في جامعه كما في نيل الاوطار للشوكاني

الخامسة : يوم جاء أبو سفيان في قريش فصدّ وأرسل الله ﷺ عن المسجد الحرام والهدي معكوفاً أن يبلغ محله ، ذلك يوم الحديبية فلعن رسول الله ﷺ أبا سفيان و لعن القادة والأتباع وقال : ملعونون كلّهم ، وليس فيهم من يؤمن ، قيل : يا رسول الله ؟ أفما يرجي الإسلام لأحد منهم فكيف باللعنة ؟ فقال لا تصيب اللعنة أحداً من الأتباع و أمّا القادة فلا يفلح منهم أحد .

السادسة يوم الجمل الأحمر .

السابعة يوم وقفوا لرسول الله ﷺ في العقبة ليستنفروا ناقته وكانوا اثني عشر رجلاً منهم أبو سفيان .<sup>(١)</sup>  
هذه المواطن السبعة عدّها الإمام الحسن السبط سلام الله عليه .

وكانه غير مَن عدا على دور المهاجرين من بني جحش بن رئاب بعد ما هاجروا .  
وباعها من عمرو بن علقمة وقيل فيه :

أبلغ أبا سفيان عن \* أمر عـ واقبه نـدامه  
دار ابن عمك بمتها \* تقضي بها عنك الغرامه  
و حليفكم بالله ر \* بّ الناس مجتهد القسامه  
إذهب بها اذهب بها \* طوقتها طوق الحمامه<sup>(٢)</sup>

وكانه غير صاحب البائسة يوم أحد يقول فيها :

أقاتلهم و ادعى يـ الـ غـالب \* وأدفعهم عني بركن صليبـ  
فبكي ولا ترعى مقالة عادل \* ولا تسأمني من عبرة و نجيبـ  
أباك وإخواناً له قد تتابعوا \* وحقّ لهم من عبرة بنصيبـ  
وسلي الذي قد كان في النفس أنسي \* قتلت من النجار كل نجيبـ  
ومن هاشم قرماً كريماً ومُصعباً<sup>(٣)</sup> \* وكان لدى الهيجاء غير هيوبـ  
ولو أنني لم أشف نفسي منهم \* لكانت شجائي القلب ذات ندوبـ

(١) شرح ابن أبي الحديد ٢ ، ١٠٢ ، ١٠٣ .

(٢) سيرة ابن هشام ٢ ، ١١٧ .

(٣) عنى به سيدنا حمزة بن عبدالمطلب .

فَأَبَاوَقْدَأَوْدَى الْجَلَايِبَ <sup>(١)</sup> مِنْهُمْ بِهِمْ خَدَبٌ مِنْ مُعْبِطٍ وَكُثِيبٍ  
أَصَابَهُمْ مَنْ لَمْ يَكُنْ لِدِمَائِهِمْ كَفَاءً وَلَا فِي خُطْبَةٍ بِضَرْبٍ <sup>(٢)</sup>  
وَكَأَنَّهُ غَيْرَ مَنْ كَانَ يَضْرِبُ فِي شَدَقِ حِمْزَةِ بْنِ عَبْدِ الْمَطْلَبِ بَزَجَ الرَّمَحِ قَائِلًا : ذُقْ  
عَقَقُ <sup>(٣)</sup> سِيرَةَ ابْنِ هِشَامٍ ٤٤ : ٣ .

وَكَأَنَّهُ غَيْرَ مَنْ دَاسَ قَبْرَ حِمْزَةَ بِرِجْلِهِ وَقَالَ : يَا أَبَا عِمْرَةَ إِنَّ الْأَمْرَ الَّذِي اجْتَلَدْنَا  
عَلَيْهِ بِالسَّيْفِ أَمْسَى فِي يَدِ غُلَامِنَا الْيَوْمَ يَتْلَعُونَ بِهِ . شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٥١ .  
وَكَأَنَّهُ غَيْرَ مَنْ قَالَ لِمَا رَأَى النَّاسَ يَطْوُونَ عَقَبَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَحَسَدَهُ : لَوْ عَادَتِ  
الْجَمْعُ لِهَذَا الرَّجُلِ . فَضْرَبَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي صَدْرِهِ ثُمَّ قَالَ : إِذَا يُخْزِيكَ اللَّهُ . الإِصَابَةُ  
١٧٩ : ٢ .

وَكَأَنَّهُ غَيْرَ مَنْ قَالَ لِعُثْمَانَ يَوْمَ تَسَنَّمَ عَرْشَ الْخِلَافَةِ : صَارَتْ إِلَيْكَ بَعْدَتِي وَعَدِي  
فَادْرَهَا كَالْكِرَةِ ، وَاجْعَلْ أَوْتَادَهَا بَنِي أُمَيَّةَ ، فَإِنَّمَا هُوَ الْمَلِكُ ، وَلَا أَدْرِي مَا جَنَّةٌ وَلَا نَارٌ .  
راجع ج ٨ : ٢٨٥ .

وَكَأَنَّهُ غَيْرَ مَنْ دَخَلَ عَلَى عُثْمَانَ بَعْدَمَا عَمِيَ وَقَالَ : هَاهُنَا أَحَدٌ ؟ فَقَالُوا : لَا . فَقَالَ :  
اللَّهُمَّ اجْعَلْ الْأَمْرَ أَمْرَ جَاهِلِيَّةٍ ، وَالْمَلِكَ مَلِكَ غَاصِيَّةٍ ، وَاجْعَلْ أَوْتَادَ الْأَرْضِ لِبَنِي  
أُمَيَّةَ [تاريخ ابن عساکر ٦ : ٤٠٧] .

وَكَأَنَّهُ غَيْرَ مَنْ عَرَّفَهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ فِي كِتَابٍ لَهُ إِلَى مُعَاوِيَةَ بِقَوْلِهِ : مَنَا النَّبِيُّ  
وَمِنْكُمْ الْمَكْذُوبُ ، قَالَ ابْنُ أَبِي الْحَدِيدِ فِي شَرْحِهِ ٣ : ٤٥٢ : يَعْنِي أَبَا سُفْيَانَ بْنَ حَرْبٍ  
كَانَ عَدُوَّ رَسُولِ اللَّهِ ، وَالْمَكْذُوبُ لَهُ ، وَالْمُجَلَّبُ عَلَيْهِ .

وَكَأَنَّهُ غَيْرَ مَنْ جَاءَ فِيهِ قَوْلُ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ ﷺ فِي كِتَابٍ لَهُ إِلَى عُثْمَانَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ :  
قَدْ قَرَأْتُ كِتَابَ الْفَاجِرِ ابْنِ الْفَاجِرِ مُعَاوِيَةَ .

وَكَأَنَّهُ غَيْرَ مَنْ ذَكَرَهُ أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ بِقَوْلِهِ فِي كِتَابٍ لَهُ إِلَى ابْنِهِ مُعَاوِيَةَ : يَا ابْنَ صَخْرٍ  
يَا ابْنَ اللَّعِينِ . وَالْإِمَامُ الطَّاهِرُ ﷺ فِي لَعْنَةِ الرَّجُلِ إِقْتَفَى أَثَرَ النَّبِيِّ الْأَعْظَمِ ، وَقَدْ سَمِعَ

(١) الجلايب جمع جلاب : الازار الخشن . كان الكفار من اهل مكة يسون من اسلم مع  
البنى صلى الله عليه وآله الجلايب .

(٢) الغطة : الغصلة الرفيعة الضريب : الشبيه . راجع سيرة ابن هشام ٣ : ٢٢ .

(٣) عقق ، أى يا عقق ، يريد يا عاق .



منه ﷺ وهو يلعبه في مواطن شتى .

وكانّه غير مَن قال فيه عمر بن الخطاب : أبوسفيان عدوّ الله ، قد أمكن الله منه بغير عهد ولا عقد فدعني يا رسول الله ! أضرب عنقه . تاريخ ابن عساكر ٦ : ٣٩٩ .  
وكانّه غير مَن قال فيه عمر أيضاً : إنّ أباسفيان لقديم الظلم . الإصابة ٢ : ١٨٠ .  
وكانّه غير مَن أسلفنا ترجمته في الجزء الثالث ص ٢٢١ - ٢٢٤ وفي الثامن ص ٢٨٤ - ٢٨٦ .

هذا مجمل حال الرجل في المهددين الجاهليّ والإسلاميّ ، أفبمثلّه أَيْد الدين قبل إسلامه وبعد إسلامه ؟ أو مثله يتولّى سقاية رسول الله ﷺ يوم المحشر إذا أقبل من عند ذي العرش ؟ وهل مستوى العرش معبأً لمثل أبي سفيان هذا ونظرائه ؟ إذن فعلى العرش ومَن بفناءه السلام .

ثمّ اقرأ المجازفة في حساب عثمان الذي حاز في مزعمة ملفّق هذه الرّواية ثواب عبادة الملائكة أوّلهم وآخرهم أولئك الملائكة المعصومين ، وجنّة لا يقدر على وصفها رسول الله ﷺ ، وهو مَن قرأت صحيفة حياته في الجزء التاسع وقبله ، ووقفت على عقائد الصحابة العدول فيه وفي أحداه ، وإجماعهم على إهدار دمه ، فلماذا ذلك الثواب ولمّاذا تلکم الجنّة ؟ ولمّاذا هذه العظمة في أبناء الشجرة المنعوتة في القرآن ؟ أعوذ بالله من السّرّف في القول والغلوّ في الفضائل .

١٢- أخرج ابن عساكر وابن مندّة والخلمي والطبراني والعقيلي عن سهل بن يوسف بن سهل بن مالك عن أبيه عن جدّه قال : لمّا رجع النبي ﷺ من حجّة الوداع إلى المدينة صعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثمّ قال : يا أيّها الناس ! إنّ أبابكر لم يسؤني قطّ فاعرفوا ذلك له ، يا أيّها الناس ! انّي راضٍ عن أبي بكر وعمر وعثمان ، وعليّ ، وطلحة ، والزبير ، وسعد ، وعبد الرّحمن بن عوف ، والمهاجرين الأوّلين فاعرفوا ذلك لهم . أيّها الناس ! إنّ الله قد غفر لأهل بدر والحديبية . أيّها الناس ؟ احفظوني في أصحابي وأصهارِي وفي أختاني لا يطلبنّكم الله بمظلمة أحد منهم فإنّها ممّا لا توهب أيّها الناس ! ارفعوا ألسنتكم عن المسلمين ، وإذا مات أحدٌ من المسلمين

فقولوا فيه خيراً<sup>(١)</sup>.

قال الأميني : قال ابن عبد البر في الاستيعاب ٢ : ٥٧٣ : حديثه [ يعني حديث سهل بن مالك ] يدور على خالد بن عمرو القرشي الأموي وهو منكر الحديث ، متروك الحديث ، قال بعد ذكر الحديث : حديث منكر موضوع ، يقال فيه : أنه من الأنصار ولا يصح ، وفي إسناد حديثه مجهولون ضعفاء معروفون يدور على سهل بن يوسف بن مالك بن سهل عن أبيه عن جدّه وكلهم لا يعرف .

وقال ابن مندّة : غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه . وقال العقيلي : إسناده مجهول لا يتابع عليه . والعجب من الحفاظين وحكمهما بغرابة الحديث والجهل وقد أخرجاه من طريق خالد بن عمرو ، ومر في الجزء الثامن ص ٤٨ ، ٤٩ عن أمّة الجرح والتعديل أنه كان كذاباً وضّاعاً يتفرّد عن الثقات بالموضوعات لا يجوز الاحتجاج بخبره ، أحاديثه موضوعة باطلة . وجزم الدار قطني في الأفراد بأن خالد بن عمرو تفرّد بهذا الحديث . وأخرجه سيف بن عمر ، وقد أسلفنا في الجزء الثامن ص ٨٦ و ٣٥٥ أقوال الحفاظ فيه وأنه وضّاع ، متروك ، ساقط ، متّهم بالزندقة ، عامّة أحاديثه منكّرة لم يتابع عليها . وفي طرق الحديث مجاهيل منهم : محمد بن يوسف المسمعي . قال الذهبي : لا يدرى من هو . وقال العقيلي : لا يتابع على حديثه . ومنهم : علي بن محمد بن يوسف . قال الضياء : لم أجده ولا للشيخ . ومنهم : حبان بن أبي تراب<sup>(٢)</sup> أو : منان بن أبي نواب<sup>(٣)</sup> أو : قنان ابن أبي أيوب<sup>(٤)</sup> أو : قنار بن أبي أيوب<sup>(٥)</sup> من رجال الغيب لا يعرف اسمه واسم أبيه فضلاً عن عرفان شخصيتهما .

ومن الوهم الغريب للطبراني إخراج الرواية من طريق علي بن محمد بن يوسف المسمعي عن سهل بن يوسف بن سهل بن مالك ، وتبعه في ذلك الضياء في المختارة ، وقد أخرجها العقيلي من طريق محمد بن يوسف المسمعي والد علي المذكور في إسناد الطبراني

(١) تاريخ ابن عساكر ٦ : ١٢٧ ، الاستيعاب ٢ : ٥٧٢ :

(٢) كذا في لسان البزان ٥ : ٤٣٥ .

(٣) كذا في لسان البزان ٣ : ١٢٣ .

(٤) كذا في الإصابة ٢ : ٩٠ .

(٥) كذا في لسان البزان ٤ : ٤٧٥ .

عن حبان، رقبان، رقتار، رمنان، عن خالد بن عمرو الأموي عن سهل، فطبة عليّ تستدعي سقط ثلاثة من رجال اسناد الطبراني .

راجع ميزان الاعتدال ١، ٣، الاصابة ٢، ٩٠، لسان الميزان ٣ : ١٢٣، ج ٤ :

٢٦١، ج ٥ : ٤٣٥ .

١٣- عن عبادة بن الصامت قال : خلوت برسول الله ﷺ فقلت : أي أصحابك أحب إليك حتى أحب من تحب كما تحب ؟ فقال : اكتم عليّ يا عبادة ! حياتي فقلت : نعم ، فقال : أبوبكر ، ثم عمر ، ثم عليّ . ثم سكّيت ، فقلت : ثم من يا نبي الله ؟ فقال : من عسى أن يكون بعد هؤلاء إلا الزبير وطلحة وسعد وأبو عبيدة ومعاذ وأبو طلحة وأبو أيوب وأنت يا عبادة ! وأبي بن كعب وأبو الدرداء وأبو مسعود وابن عوف وابن عفّان ، ثم هؤلاء . لرهط من الموالي سلمان وصهيب وبلال وسالم مولى أبي حذيفة ، هؤلاء خاصتي وكل أصحابي عليّ كريم حبيب إليّ وإن كان عبداً حبشياً . قال أبو عبد الله الصنابحي : قلت لعبادة : لم يذكر حمزة ولا جعفرأ ، فقال عبادة : إنهما كانا أصيبا يوم سألت عن هذا إنما كان هذا بآخرة أو كما قال . تاريخ ابن عساكر ٥ : ٣٨ ، وج ٧ : ٢١٠ .

قال الأميني : ألا تعجب من نبيّ العظمة أن يتعاشى عن بيان ما بهم الأمة عرفانه ويعهد إلى السائل بأن يكتبه عليه في حياته وهو في آخرياتها ؟ أليس هو القائل لعائشة فيما أخرجه الخجندي : إن علياً أحب الرجال إليّ وأكرمهم عليّ . والقائل : أحب الناس إليّ من الرجال عليّ . والقائل : عليّ أحبهم إليّ وأحبهم إلى الله ؟ هلا كانت الصحابة يعرفون أحب الناس إليه ﷺ بعد تلكم الآيات والنصوص النبوية الواردة في مولانا عليّ أمير المؤمنين ؟ أما صحح عن عائشة قولها : والله ما رأيت أحداً أحب إليّ رسول الله من عليّ ، ولا في الأرض امرأة كانت أحب إليه من امرأته . وهلا صحح الحفاظ قول بريدة وأبي بن كعب : أحب الناس إلى رسول الله ﷺ من الناس فاطمة ومن الرجال عليّ (١) .

ثم ما الذي أنسى رسول الله ﷺ أعظم صحابته الذين نزل فيهم القرآن وأنتي ﷺ عليهم بما لا يزيد عليه كعمته العباس وأبي ذر وعمار والمقداد وابن مسعود إلى

آخرين من أمثالهم ، وما الذي بغض حظهم من حب نبيهم الأقدس إليهم مع تلكم الفضائل والفواضل الجمّة ولا يدانيهم فيها غيرهم حتّى جُلّ المذكورين إن لم نقل كلّهم غير سيّد العترة ؟

أفي وسع الباحث أن يرى أبا عبيدة حفار القبور مثلاً أحبّ إلى رسول الله ﷺ من أبي ذر الصديق شبيه عيسى في أمّة محمد ﷺ هدياً وبرّاً ونسكاً وزهداً وصدقاً وجدّاً وخلقاً وخلقاً ؟ من أبي ذر الذي كان ﷺ يدينه دون أصحابه إذا حضر ويتفقده إذا غاب <sup>(١)</sup>.

أو من عمار جلدة ما بين عيني رسول الله ﷺ وأنفه . الطيّب المطيب الذي ملئ إيماناً إليّ . شاشه ، الذي خلط الإيمان ما بين قرنه إلى قدمه ، خلط الإيمان بلحمه ودمه ، الذي كان مع الحقّ والحقّ معه يدور مع الحقّ أينما دار <sup>(٢)</sup> .  
أعوذ بالله من التقوّل والتحدّث بالزعمات بلا تعقّل .

١٤- أخرج ابن عساكر في تاريخه ٦ : ١٧٣ من طريق سعيد بن مسleme بن أمية ابن هشام بن عبد الملك بن مروان الأموي عن ابن عمر قال : خرج علينا رسول الله ﷺ أو دخل المسجد وهو آخذ بيد أبي بكر وعمر ، أحدهما عن يمينه والآخر عن يساره ، ثم قال : هكذا نبعث يوم القيامة . ورواه الترمذي .

قال الأميني : حذف بدران مهذب تاريخ ابن عساكر إسناد هذه الرواية سترأ على ما فيه من العلل ذاهلاً عن أنّ في ذكر سعيد بن مسleme غنى وكفاية ، وإسناده كما في «الميزان» عن سعيد عن إسماعيل بن أمية عن نافع عن ابن عمر . قال البخاري في تاريخه : سعيد بن مسleme عن اسماعيل بن أمية فيه نظر ، يروي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جدّه مناكير . وقال أيضاً : منكر الحديث . وقال مرة : ضعيف . وقال يحيى ابن معين : ليس بشيء . وقال أبو حاتم : ضعيف الحديث منكره . وقال الدارقطني : هو ضعيف الحديث يعتبر به . وقال ابن حبان : فاحش الخطأ ، منكر الحديث جدّاً <sup>(٣)</sup>.

(١) راجع الجزء الثامن ص ٣٢٦-٣١٥ ط ١ ، و ٣٠٨-٣١٩ ط ٢ .

(٢) راجع الجزء التاسع ص ٢٠-٢٧ ط ١ ، ٢٠٩ .

(٣) تاريخ ابن عساكر ٦ : ١٧٤ ، ميزان الاعتدال ١ : ٣٩١ ، تهذيب التهذيب ٤ : ٨٣ .

وأخرجه الدارقطني من طريق العارث بن عبد الله المديني مولى بني سليم عن اسحاق بن محمد الفروي الأموي مولى عثمان عن مالك عن نافع عن ابن عمر . فقال : لا يصح والعارث هذا ضعيف . أقول . واسحاق الأموي وهما أبو داود جداً . وقال : لوجه بذلك الحديث عن مالك يحيى بن سعيد لم يحتمل له . وقال النسائي : متروك وقال أيضاً : ليس بثقة . وقال الدارقطني : ضعيف وقدرى عنه البخاري وروى عنه في هذا . وقال الدارقطني أيضاً : لا يترك . وقال الساجي : فيه لين . روى عن مالك أحاديث تفرد بها . وقال العقيلي : جاء عن مالك بأحاديث كثيرة لا يتابع عليها . وقال الحاكم : عيب على محمد - يعني البخاري - إخراج حديثه وقد غمزوه <sup>(١)</sup> .

١٥- أخرج ابن عساكر من طريق سليمان بن بلال بن أبي الدرداء عزيز <sup>(٢)</sup> بن زيد الأنصاري عن أبيه أنه رأى النبي ﷺ وأبابكر عن يمينه و عمر عن يساره فقال : هكذا نكون ، ثم هكذا نموت ، ثم هكذا نبعث ، ثم هكذا ندخل الجنة . تاريخ ابن عساكر ٦ : ٢٤٦ .

قال الأميني : هذا الإسناد فيه وهم واختلاط من ناحية سليمان أولاً فإن بلال بن أبي الدرداء لم يذكر له ولد يروي عنه ، ولا يوجد له قط أسم في المعاجم ، والصحيح : سليمان عن بلال عن أبيه ، وفي تلك الطبقة غير واحد كلهم يسمون سليمان بين كذا أب وضاع ، وبين ضعيف ساقط متروك ، وبين مجهول منكر لا يعرف .

وفي الإسناد وهم من ناحية بلال ثانياً فإنه لم يدرك النبي ﷺ ولم يرو عنه قال أبو زرعة : في الطبقة التي تلي الصحابة بلال بن أبي الدرداء توفي سنة ٩٢-٩٣ وكان قاضياً على دمشق في ولاية يزيد وبعده حتى عزله عبد الملك . ولعلك تهتدي بذلك إلى مبلغه من الثقة والدين .

وبقية رجال السند المحذوفة أسمائهم لانعرف أحداً منهم حتى نعطي النظر حقته ، وبمثالها من رواية لا يثبت حق ، ولا تعتبر فضيلة .

١٦- أخرج ابن عساكر في تاريخه ٤ : ٢٢٤ من طريق الحسن بن محمد بن الحسن

(١) ميزان الاعتدال ١ : ٩٣ ، تهذيب التهذيب ١ : ٢٤٨ ، لسان الميزان ٢ : ١٥٤ .

(٢) كذا في النسخ والصحيح المتسالم عليه : عويمر . هو أبو الدرداء المعروف .

أبي علي الأبهري المالكي نزيل دمشق إلى شداد بن أوس مرفوعاً: أبو بكر أرفأ أمّتي وأرحمها. وعمر بن الخطاب خير أمّتي وأعد لها. وعثمان أحيا أمّتي وأكرمها وأصدقها. وأبو الدرداء أعبد أمّتي وأتقأها. ومعاوية أحكم أمّتي وأجودها.

وفي لفظ العقيلي من طريق بشير بن زاذان عن عمر بن صباح عن ركن عن شداد بن أوس مرفوعاً: أبو بكر أوزن أمّتي، و (عمر) خير أمّتي، وعثمان أحبي أمّتي، ومعاوية أحكم أمّتي. (لسان الميزان ٢ : ٣٧)

وفي لفظ السيوطي نقلاً عن العقيلي أيضاً: أبو بكر أوزن أمّتي وأرحمها. وعمر خير أمّتي وأكملها، وعثمان أحبي أمّتي وأعد لها، وعليّ أوفى أمّتي وأوسمها، وعبدالله بن مسعود أمين أمّتي وأوصلها، وأبوذر أزهّد أمّتي وأرقّها، وأبو الدرداء أعدل أمّتي وأرحمها، ومعاوية أحلم أمّتي وأجودها. (الثالثي ١ : ٤٢٨)

قال الأميني: قال الحافظ ابن عساكر: هذا الحديث ضعيف. ونحن على يقين من أن الباحث بعد ما أوقفناه على ترجمة رجال الإسناد يحكم بالوضع لا بالضعف كما حكم به الحافظ وإليك الرجال:

١- بشير بن زاذان. ضعفه الدارقطني وغيره، واتهمه ابن الجوزي، وقال ابن معين: ليس بشيء، وذكره الساجي وابن الجارود والعقيلي في الضعفاء، وقال ابن عدي: أحاديثه ليس لها نور، وهو ضعيف غير ثقة، يحدث عن جماعة ضعفاء وهويّين الضعفاء. وقال ابن حجر في ترجمته بعد ذكر الحديث: ولا يتابع بشير بن زاذان على هذا ولا يعرف إلاّ به ولمّا ذكر له ابن الجوزي حديثاً في فضل الصحابة قال: هو أمّتهم به عندي فإنّما أن يكون من فعله، أو من تدليسه من الضعفاء. وقال ابن حبان: غلب الوهم على حديثه حتّى بطل الإحتجاج<sup>(١)</sup>.

٢- عمر بن صباح أبو نعيم الخراساني، قال ابن راهويه: أخرجت خراسان ثلاثة لم يكن لهم في الدنيا نظير في البدعة والكذب: جهم بن صفوان. عمر بن صباح. مقاتل بن سليمان. وقال البخاري في التاريخ الأوسط: حدّثني يحيى اليشكري عن عليّ بن جرير سمعت عمر بن صباح يقول: أنا وضعت خطبة النبي ﷺ وقال أبو حاتم وابن

عدي : منكر الحديث . وقال ابن حبان : يضع الحديث على الثقات لايحل كتب حديثه إلا على وجه التعجب . وقال الأزدى : كذاب . وقال الدارقطني : متروك . وقال ابن عدي : عامة ما يرويه غير محفوظ لا متناً ولا اسناداً . وقال النسائي : ليس بثقة . وقال العقيلي : ليس حديثه بالقائم وليس بالمعروف بالنقل . وقال أبو نعيم : روى عن قتادة و مقاتل الموضوعات . ميزان الاعتدال ٢ : ٢٦٢ ، تهذيب التهذيب ٧ : ٤٦٣ .

٣- ركن الشامي ، وهما ابن المبارك ، وقال يحيى : ليس بشيء . وقال النسائي والدارقطني : متروك . وقال أبو أحمد الحاكم : يروي عن مكحول أحاديث موضوعة . وقال ابن الجارود : ليس بثقة . وعن ابن حماد : أنه متروك الحديث . وقال عبدالله بن المبارك : لأن أقطع الطريق أحب إلي من أن أروي عن عبدالقدوس الشامي ، و عبد القدوس خير من مائة مثل ركن . تاريخ ابن عساكر ٥ : ٣٢٧ ، تاريخ الخطيب ٨ : ٤٣٦ ، ميزان الاعتدال ١ : ٣٤٠ ، لسان الميزان ٢ : ٤٦٢ .

هذا شأن إسناد الرواية ونكل النظرة إليها متناً إلى سعة باع الباحث ثقة بوقوفه على مافصلناه في أجزاء كتابنا هذا مما تُعرف به جليلة الحال .  
لفظ آخر باسناد آخر :

عن علي بن عبد الله عن علي بن أحمد عن خلف بن عمرو العكبري عن محمد بن إبراهيم عن يزيد الخلال عن أحمد بن القاسم بن مهران عن محمد بن بشير بن زاذان عن عكرمة عن ابن عباس قال قال رسول الله ﷺ : أبو بكر خير امتي وأتقاه ، وعمر أعزها وأعدلها ، و عثمان أكرمها وأحياها ، وعلي البشها وأوسمها ، وابن مسعود آمنها وأعدلها ، وأبوذر أزهدا وأصدقها ، وأبو الدرداء أعبد ، و معاوية أحلمها وأجودها .

قال السيوطي في اللثامي المصنوعة ١ : ٤٢٨ : في هذا الطريق أيضاً مجروحون ، و قد خلط بشير بن زاذان في إسناده .

ونحن نقول : لو لم يكن في الإسناد من المجروحين إلا يزيد الخلال لكفاه علماً ، قال يحيى بن معين : كذاب ، وقال أبو سعيد : قد أدركت يزيد هذا وهو ضعيف قريب مما قال يحيى <sup>(١)</sup> وقال أبو داود : ضعيف ، وقال الدارقطني : ضعيف جداً ، وقال

ابن عدي : ليس بذلك المعروف (١).

١٧- عن أنس بن مالك قال : بعث النبي ﷺ رجلاً من أصحابه يقال له سفينة بكتاب إلى معاذ إلى اليمن فلما صار في الطريق إذا بالسبع راكب في وسط الطريق فخاف أن يجوز فيقوم إليه فقال : أيها السبع إنني رسول رسول الله إلى معاذ ، وهذا كتاب رسول الله . فقام السبع فهرول قد أمه غلوة ثم همهم ثم صرخ وتنحى عن الطريق ، فمضى بكتاب رسول الله إلى معاذ ، ثم رجع بالجواب فإذا هو بالسبع فخاف أن يجوز فقال : أيها السبع إنني رسول رسول الله من عند معاذ ، وهذا جواب كتاب رسول الله من معاذ . فقام السبع فصرخ ثم همهم ثم تنحى عن الطريق ، فلما قدم أخبر رسول الله ﷺ بذلك فقال : أو تدرون ما قال أول مرة ؟ قال : كيف رسول الله وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي ؟ وأما الثاني : فقال : إقرأ رسول الله وأبا بكر وعمر وعثمان وعلياً وسلمان وصيباً وبلاً مني السلام .  
(تاريخ ابن عساكر ٣ : ٣١٤).

قال الأميني : مثل هذه الرواية التي فيها أعلام النبوة ، وكرامة الخلفاء ، وفضل جمع من الصحابة لا بد من أن تلوكه الأشداء ، وتداوله الألسن ، وتكثر روايته في المجالس والندية ، ولا تخص بعافظ الشام بين أئمة الحديث وحفاظه ، وقد تفرّد به ابن عساكر ، وقال ابن بدران في غير موضع : كل ما تفرّد به ابن عساكر فهو ضعيف راجع تاريخه ج ٤ : ٢٣٦ ، وج ٥ : ١٨٣ ، ١٨٤ ، وعلى الرواية نفسها من ملامح الإفعال ما لا يخفي .

وما أعرف هذا السبع بالخلفاء حتى ذكرهم مرتين ، وأهدى إليهم السلام على ترتيب خلافتهم ، فكان علم الغيب أُلقي إلى السباع شطره فعرفوا خلفاء النبي ﷺ قبل أن يستخلفوا ، وعرفت من الصحابة أناساً ليسوا بهم في الغارب والسنام ، كما أنها جهلت باناسهم في الذروة العالية من جلاله الصعبة وعظمتها ، فحذفت عن أسمائهم وبلغ تزلّفها إلى الطبقة الواطئة من الموالي ، أو هكذا تكون رشحات عالم الغيب ؟ أم هكذا تخبط السباع خبط عشواء ؟ أم هذه كلّها جنابة الغلو في الفضائل ؟



١٨- أخرج ابن عساكر في تاريخه ٢: ٨٥ من طريق أحمد بن محمد الأنصاري الجبيلي<sup>(١)</sup>

عن ابن عمر قال قال رسول الله ﷺ : إذا كان يوم القيامة نادى مناد من بطنان العرش : ان من له عند الله حق فليأت ، قلنا : يا رسول الله ؟ ومن له على الله حق ؟ قال : من أحب أبابكر وعمر وعثمان ، ومن لم يفضل عليهم أحداً .

قال الأميني : قال ابن عساكر : هذا الحديث غريب جداً والعهد فيه على أحمد ابن محمد الجبيلي .

والأنصاري ترجمه الذهبي في ميزان الاعتدال ١: ٧٣ فقال : ليس بثقة نزل الجزيرة ، وهما ابن حبان وغير واحد . وقال ابن حجر في لسان الميزان ١ : ٣٠٢ : حديث منكر . ومتن الحديث كما ترى أقوى شاهد على بطلانه ، وإنما هو رأي ابن عمر فحسب يشذ عن الكتاب والسنة كما فصلنا القول حوله في الحديث الرابع ، فليضرب به عرض الحائط .

١٩- أخرج ابن عساكر من طريق إبراهيم بن محمد بن أحمد القرميسيني عن أنس بن مالك مرفوعاً : من أحب أن ينظر إلى إبراهيم عليه السلام في خلته فلينظر إلى أبي بكر في سماحته ، ومن أحب أن ينظر إلى نوح في شدته فلينظر إلى عمر بن الخطاب في شجاعته ومن أحب أن ينظر إلى إدريس في رفعة فلينظر إلى عثمان في رحمته ، ومن أحب أن ينظر إلى يحيى بن زكريا في جهادته فلينظر إلى علي بن أبي طالب في طهارته . ( تاريخ الشام ٢ : ٢٥١ )

قال ابن عساكر : هذا الحديث شاذ بالمرة ، وفي إسناده جماعة ممن أمرهم مجهول لا يعرف حالهم فلا يوثق بهم وهو إلى الوضع أقرب منه إلى الضعف . اهـ .

قال الأميني : حذف ابن بدران مذهب التاريخ سند الرواية وهو كما في لسان الميزان ٤ : ٣١٢ : القرميسيني عن عمر بن علي بن سعيد عن يونس عن محمد بن القاسم عن أبي يعلى عن محمد بن بكار عن ابن أبي ثابت البزاني عن أنس .

وقال : قال عقبه : هذا إسناد عمر ، وفي إسناده غير واحد مجهول . وقال الذهبي في الميزان ٦ : ٢٦٦ : إسناد مظلم بخبر لم يصح .

٢٠- عن عمر بن عبد المجيد الميانشي ثنا مسلمة ثنا أبو سعد محمد بن سعيد الرياحي وعاش عشرين ومائة سنة قال : حدثنا : أبو سالم عبد الله بن سالم وعاش مائة وثلاثين سنة ، حدثني أبو الدنيا محمد <sup>(١)</sup> بن الأشج حدثني علي بن أبي طالب رفعه : ما كان رفع العرش إلا بحب أبي بكر وعمر وعثمان وعلي . الحديث .

قال ابن السمعاني في حديث رواه بالطريق المذكور : هذا حديث باطل ورجاله مجاهيل . لسان الميزان ٣ : ١٥٥ .

وقال الذهبي : أبو الدنيا الأشج كذاب طريقي . وقال : حدث بقلّة حياء بعد الثلاث مائة عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه ، فافضح بذلك وكذب به النعمادون ، قال الخطيب : علماء النقل لا يثبتون قوله ، مات سنة سبع وعشرين وثلاثمائة ، ولله حفاظ فيه وفي بطلان حديثه كلمات ضافية راجع لسان الميزان ٤ : ١٣٤ - ١٤٠ .

٢١- أخرج العقيلي في الضعفاء من طريق المقرئ عن عمر بن عبيد البصري أبي حفص الخزّاز عن سهيل بن ذكوان المدني عن أبيه عن أبي هريرة رضي الله عنه رفعه : أفضل هذه الأمة بعد نبيها أبو بكر ثم عمر ثم عثمان .

قال الأميني : عمر بن عبيد ضعفه أبو حاتم كان يبيع الخمر كما ذكره ابن حبان والذهبي <sup>(٢)</sup> وفيه سهيل قال الدوري عن ابن معين : سهيل والعلاء بن عبد الرحمن حديثهما قريب من السواء وليس حديثهما بحجّة ، وقال : لم يزل أصحاب الحديث يثقون حديثه وقال : ضعيف ، وسئل مرة فقال : ليس بذاك ، وقال غيره : إنما أخذ عنه مالك قبل التغير . وقال أبو حاتم : يكتب حديثه ولا يحتج به . وذكره ابن حبان في الثقات وقال : يخطئ . وذكر العقيلي عن يعقوب أنه قال : هو صويلح وفيه لين .

ميزان الاعتدال ١ : ٤٣٢ ، تهذيب التهذيب ٤ : ٢٦٤ .

٢٢- ذكر القاضي أبو يوسف في الآثار ٢٠٧ عن أبي حنيفة : إن رجلاً أتني علياً رضي الله عنه فقال : ما رأيت أحداً خيراً منك فقال له : هل رأيت النبي ﷺ ؟ قال : لا . قال : فهل رأيت أبا بكر وعمر رضي الله عنهما ؟ قال : لا . قال : لو أخبرتني أنك

(١) اسمه عثمان ، ومحمد ضعيف .

(٢) راجع ميزان الاعتدال ٢ : ٢٦٥ ، لسان الميزان ٤ : ٣١٦ .

رأيت النبي ﷺ ضربت عنقك ، ولو أخبرتني : أنك رأيت أبا بكر وعمر لأوجعتك عقوبة .

قال الأميني : إنك أو أمنت النظر فيما ذكرناه في ترجمة أبي يوسف في ج ٨ ص ٣٠ ، ٣١ طبع ١ ، لأنك عن مؤنة البرهنة على تفنيد هذه الرواية وما يجري مجراها . على أنها مضادة لما ثبت عن رسول الله ﷺ من أن علياً خير البشر وما جاء عنه ﷺ من تأويل قوله سبحانه : أولئك هم خير البرية . بعلي عليه السلام وشيعته (١) فالرواية مخالفة للكتاب والسنة فأحر بها أن تضرب عرض الجدار . وإنها على طرف نقيض مع نظرية أمير المؤمنين عليه السلام في نفسه عند مقايستها مع القوم ، فهو الذي يقول : متى وقع الشك في مع الأول حتى صرت أقرن بهذه النظائر . ويقول : لقد تميمها ابن أبي قحافة وهو يعلم أن علياً منها عل القطب من الرحي . إلى كثير مما يشبه بعضه بعضاً من نظائر هذا القول . راجع غير واحد من أجزاء هذا الكتاب .

٢٣- أخرج ابن عدي عن محمد بن نوح ، ثنا جعفر بن محمد الناقد ، ثنا عثمان بن هارون المستملي البصري ، ناقل عن بن سويد البصري ، عن ابن أبي مليكة ، عن ابن عباس رفعه : ما نفني مالاً ما نفني مالاً أبي بكر . وفيه : وأبو بكر وعمر مني بمنزلة هارون من موسى .

وأخرجه من طريق ابن جرير الطبري عن بشير بن دحية عن قزعة بن سويد . (٢) أقول : في الإسناد عثمان المستملي الدلال ، قال أبو الضريس : سألت ابن المديني عنه فلم يرضه ، وقال ابن عدي : عامة ما يرويه غير محفوظ . وقال أيضاً : يسرق الحديث . وقال العقيلي : قال لي موسى بن هارون : عثمان أبو ياسر متروك الحديث . وقال الخطيب : سمع منه أبو حاتم ولم يرو عنه وقال : متروك الحديث . وقال ابن حبان : ربما أخطأ .

[ميزان الاعتدال ٢ : ٢٤٥ ، تهذيب التهذيب ٧ : ٤٠٧]

وفيه قزعة أبو محمد البصري ، قال أحمد : مضطرب الحديث وقال أيضاً : شبه المتروك . وقال أبو حاتم : ليس بذاك القوي بحكمه الصديق وليس بالمثني يكتب حديثه ولا يحتج به .

(١) راجع ما مر في ج ٢ : ٥٧ ط ٢ ، ج ٣ : ٢٢ ط ٢ .

(٢) ميزان الاعتدال ٢ : ٢٤٥ ، لسان البزان ٢ : ٢٣ .

وقال البخاري : ليس بذلك القوي . وقال الآجري : سألت أباداود عن قرعة فقال : ضعيفٌ كُتِبَ إلى العباس العنبري أسأله عنه فكتب إليَّ أنَّه ضعيفٌ ، وقال النسائي : ضعيفٌ وقال ابن حبان : كان كثير الخطأ فاحش الوهم ، فلمَّا كثر ذلك في روايته سقط الإحتجاج بأخباره ، وقال البزار : لم يكن بالقوي . وقال العجلي : فيه ضعيفٌ (١) .

وفي إسناده الطبري بشر بن دحية ، ضعفه الذهبي وقال بعد رواية هذا الحديث عنه : هذا كذبٌ ومن بشر ؟ وقال : قرعة ليس بشيء (٢) .

٢٤ - أخرج الحافظ العاصمي في زين الفتى شرح سورة هل أتى من طريق الحاكم أبي أحمد عن أبي ميمون أحمد بن محمد بن ميمون بن كوثر بن حكيم الهمداني بهلب عن إسحاق بن إبراهيم بن الأخيل العباسي عن ميسر (٣) بن اسماعيل ، عن الكوثر بن حكيم الهمداني عن نافع عن ابن عمر مرفوعاً : إنَّ أَرَأَفَ أُمَّتِي لها أبو بكر ، وإنَّ أَجْلَهَا في أمر الله لعمر ، وإنَّ أشدَّها حياة عثمان ، وإنَّ أَقْضَاهَا لعلي ، وإنَّ أَقْرَاهَا لأبي ، وإنَّ أَفْرَضَهَا زيد بن ثابت ، وإنَّ أَصْدَقَهَا لهجة أبوذر ، وإنَّ أَعْلَمَهَا بالحلال والحرام لمعاذ بن جبل ، وإنَّ حَبْرَ هذه الأُمَّة عبد الله بن عباس ، ولكل أُمَّة أمين وأمين هذه الأُمَّة أبو عبيدة الجراح .

قال الأُميني : في الإسناد مجاهد يروي واحد عن آخر عن كوثر وهو كما قال أبو زرعة : ضعيفٌ . وقال يحيى بن معين : ليس بشيء . وقال أحمد بن حنبل : أحاديثه بواطيل ليس بشيء . وقال الدارقطني وغيره مجهولٌ ، وقال : ضعيفٌ منكر الحديث ، وقال الجوزجاني : لا يعملُ كتابة حديثه عندي لأنَّه متروك ، وقال ابن عدي : عامَّة ما يرويه غير محفوظ ، وقال ابن أبي حاتم ؟ سألت أبي عنه فقال : ضعيف الحديث ، قلت : هو متروك ؟ قال : لا ، ولأعلم له حديثاً مستقيماً وهو ليس بشيء ، وقال الساجي : ضعيفٌ . وقال البرقاني والدارقطني : متروك الحديث ، وقال الحاكم وأبو نعيم : روى أحاديث منكر

(١) ميزان الاعتدال ٢ : ٣٤٧ .

(٢) ميزان الاعتدال ٢ : ٢٤٥ ، لسان الميزان ٢ : ٢٣ .

(٣) كذا والصحيح بشر بن اسماعيل . ولا يهنا عرفان الصحيح من السقيم في المقام إذ بشر أيضاً كبير مجهول منكر لا يعرف كما في لسان الميزان .

و ذكره العجلي والدولابي و ابن الجارود و ابن شاهين في الضعفاء ، و قال أبو الفتح :  
ضعيف<sup>(١)</sup> .

٢٥- أخرج الحافظ العاصمي في زين الفتى عن سلسلة مجاهيل تنتهي إلى علي بن يزيد عن أبي سعد البقّال عن أبي عجم قال قال رسول الله ﷺ : إن أداف الناس بهذه الأمة أبو بكر الصديق ، وأقواها بأمر الله عمر ، وأشدّها حياء عثمان ، و أعلمها بفصل قضاء علي بن أبي طالب ، و أعلمها بحساب الفرائض زيد بن ثابت ، و أعلمها بناسخ من منسوخ معاذ بن جبل ، و أقرأها أبي بن كعب ، ولكل أمة أمين و أمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح .

قال الأميني : من رجال الإسناد بعد المجاهيل علي بن يزيد وهو أبو الحسن الكوفي الألفاني نظر إلى طبقته ، قال أبو حاتم : ليس بقوي منكر الحديث عن الثقات ، وقال ابن عدي : أحاديثه لا تشبه أحاديث الثقات و عامة ما يرويه لا يتابع عليه<sup>(١)</sup> .

عن أبي سعد البقّال الكوفي سعيد بن المارزبان الأعور قال ابن معين : ليس بشيء ، لا يكتب حديثه ، وقال عمرو بن علي : ضعيف الحديث ، متروك الحديث ، وقال أبو زرعة : ليس الحديث مدلس ، وقال البخاري : منكر الحديث ، وقال أبو حاتم : لا يحتج بحديثه ، وقال النسائي : ضعيف ، وقال أيضاً : ليس بثقة و لا يكتب حديثه ، و قال الدارقطني : متروك . وقال الساجي : صدوق فيه ضعف ، وقال العجلي : ضعيف ، وقال ابن حبان : كثير الوهم فاحش الخطأ<sup>(٢)</sup> و قال ابن حجر في الإصابة ٤ : ١٧٤ : أبو سعيد ضعيف و لم يدرك أبا عجم . عن

أبي عجم الثقفي و ما أدركه من الثقفي ، كان يئمن الخمر ، منهمك في الشراب ، حدثه عمر في سبع مرّات و نفاه إلى جزيرة في البحر ، و بعث معه رجلاً فهرب منه ، وهو صاحب الشعر الدائم السامر :

إذا مت فادفني إلى جنب كريمة \* تروني عظامي بعد موتي عروفا

(١) ميزان الاعتدال ٢ : ٣٥٩ ، لسان البزان ٤ : ٤٩١ .

(٢) تهذيب التهذيب ٧ : ٣٩٥ .

(٣) تهذيب التهذيب ٤ : ٧٩ .

ولا تدفني بالفلاة فأنني \* أخاف إذا مات أن لا أذوقها  
هذا أبو عجن فانظر ماذا ترى ، وأنت بين أمرين إما أن تأخذ بكتاب الله وفيه  
قوله تعالى : إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا <sup>(١)</sup> وإما أن تجنح إلى ما جاء به القوم من  
خرافة : الصحابة كلهم عدول . لا يستوي الجسنة ولا السيئة ، لا يستوي أصحاب النار  
أصحاب الجنة ، لا يستوي الخبيث والطيب ، أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويون.  
٢٦- أخرج الحافظ العاصمي في زين الفتى بإسناده عن أبي علي الهروي عن المأمون

عن أحمد بن سعد العبادي عن يزيد بن هارون عن عبد الأعلى بن مسافر عن الشعبي عن  
المصطلق رجل من بني المصطلق قال : بعثني قومي بنو المصطلق إلى رسول الله ﷺ  
يسألون إلى من يدفعون صدقاتهم بعد وفاته فلقيني علي بن أبي طالب فسألني قلت :  
أرسلني قومي بنو المصطلق إلى رسول الله ﷺ يسألونه إلى من يدفعون صدقاتهم بعده فقال  
علي : إذا سألك فأخبرني ما قال لك فأتى رسول الله ﷺ فأخبره أن قومه أرسلوه يسألونه  
إلى من يدفعون صدقاتهم بعدك ؟ فقال رسول الله ﷺ : ادفعوها إلى أبي بكر فرجع  
المصطلق إلى علي فأخبره فقال له علي : ارجع إليه فسأله إن كان أبو بكر يموت إلى  
من يدفعونها ؟ فأتاه فسأله فقال : ادفعوها إلى عمر . فرجع إلى علي فأخبره فقال له علي :  
ارجع فقل له : إن كان عمر يموت إلى من يدفعونها ؟ فقال : ادفعوها إلى عثمان . فرجع  
إلى علي فأخبره فقال له علي : ارجع فسأله إلى من يدفعونها بعد عثمان ، فقال له -  
الرجل : انني لأستحي أن أرجع بعد هذا .

قال الأميني : هلم معي نقرأ صحيفة مما جاء في رجال إسناده هذه الرواية التي تبني  
عليها وعلى أمثالها الخلافة الإسلامية عند بعض رجالات القوم .

١- أبو علي الهروي هو أحمد بن عبد الله الجوبباري <sup>(٢)</sup> قال ابن عدي : كان يضع  
الحديث لابن كرام على ما يريد ، فكان ابن كرام يخرجها في كتبه عنه . وقال ابن حبان :  
دجال من الدجالة ، روى عن الأئمة ألوف حديث ما حدثوا بشي عنها . وقال  
النسائي : كذاب . وقال الذهبي : ممن يضرب المثل بكذبه ، وقال البيهقي : انني أعرفه

(١) العجرات : ٤٩ .

(٢) الجوببار من أعمال الهراة ويعرف بستوق .

حق المعرفة بوضع الأحاديث على رسول الله ﷺ ، فقد وضع عليه أكثر من ألف حديث وسمعت الحاكم يقول : هو كذاب خبيث ووضع كثيراً في فضائل الأعمال لا تحل رواية حديثه من وجه ، وقال الخليلي : كذاب يروي عن الأئمة أحاديث موضوعة ، وكان يضع لابن كرام أحاديث مصنوعة ، وكان ابن كرام يسمعا وكان مغفلاً . وقال أبو سعيد النقاش : لا نعرف أحداً أكثر وضعاً منه . إلى كلمات أخرى لدة هذه .

ميزان الاعتدال ١ : ٥٠ ، لسان الميزان ١ : ١٩٣ ، اللثامي المصنوعة ١ : ٢١ ،

الغدير ٥ : ٢١٤ ط ٢ .

٢- المأمون بن أحمد السلمي الهروي يروي عنه الجوبباري ، قال ابن حبان : دجال . وقال ابن حبان أيضاً : سألتهم متى دخلت الشام ؟ قال : سنة خمسين ومائتين ، قلت : فإن هشاماً الذي تروي عنه مات سنة خمس وأربعين ومائتين ، فقال : هذا هشام بن عمار آخر . ومما وضع على الثقات ( فذكر حديثاً ) ثم قال : واتما ذكرته ليعرف كذبه لأن الأحداث كتبوا عنه بخراسان . وقال أبو نعيم : خبيث وضاع يأتي عن الثقات مثل هشام ودحيم بالموضوعات ، ومثله يستحق من الله تعالى ومن الرسول ومن المسلمين اللعنة . وقال الحاكم في المدخل بعد ذكر حديث عنه : و مثل هذه الأحاديث يشهد من رزقه الله أدنى معرفة بانها موضوعة على رسول الله ﷺ أو كما قال . وقال الذهبي : أتى بطامات و فضائح . ميزان الاعتدال ٣ : ٤ ، لسان الميزان ٥ : ٧ .

٣- أحمد بن سعد العبادي ، لا أعرفه ولم أجد له ذكراً في الكتب والمعاجم .

٤- عبد الأعلى بن مسافر ( الصحيح : ابن أبي المساور ) الزهري أبو مسعود الجرار الكوفي نزيل المدائن . قال ابن معين : ليس بشيء . زاد إبراهيم : كذاب ، وعن ابن معين أيضاً ليست بثقة . وعن علي بن المديني : ضعيف ليس بشيء . وقال ابن عمار الموصلي : ضعيف ليس بحجة . وقال أبو زرعة : ضعيف جداً ، وقال أبو حاتم : ضعيف الحديث يشبه المتروك ، وقال البخاري : منكر الحديث ، وقال أبو داود : ليس بشيء . وقال النسائي : متروك الحديث . وقال في موضع آخر : ليس بثقة ولا مأمون . وقال ابن نمير : متروك الحديث . وقال الدار قطني : ضعيف . وقال الحاكم أبو أحمد : ليس بالقوي عندهم . وقال الساجي : منكر الحديث . وقال أبو نعيم الإصبهاني : ضعيف جداً ليس بشيء .

تهذيب التهذيب ٦ : ٤٨.

عن الحارث الزبيدي عن ابن سالم عن الزبيدي قال حميد بن عبد الله عن عبد

٢٧- أخرج البخاري في تاريخه الكبير ٤ ق ٢ : ٤٤٢ عن إسحاق بن إبراهيم

عن عمرو بن الحارث الزبيدي عن ابن سالم عن الزبيدي قال حميد بن عبد الله عن عبد

الرحمن بن أبي عوف ، عن ابن عبد ربّه عن عاصم بن حميد قال : كان أبوذر يقول : التمس

النبي ﷺ في بعض حوائط المدينة فإذا هو قاعد تحت نخلة فسلم علي النبي ﷺ

فقال : ما جاء بك ؟ فقال : جئت النبي ﷺ ، فأمره أن يجلس وقال : ليأتينا رجل صالح

فسلم أبو بكر ، ثم قال : ليأتينا رجل صالح فجاء عمر فسلم ، وقال : ليأتينا رجل صالح

فأقبل عثمان بن عفان ، ثم جاء علي فسلم فردّ عليه مثله ، ومع النبي ﷺ حصيات

فسبّحن في يده فتناولهنّ أبابكر فسبّحن في يده ، ثم عمر فسبّحن في يده ، ثم عثمان

فسبّحن في يده .

عن أبي بكر عن عثمان بن عفان عن

رجال الإسناد :

١- إسحاق بن إبراهيم الحمصي المعروف بابن زريق ، قال النسائي : ليس بثقة

وقال محمد بن عون : ما أشك أن إسحاق بن زريق يكذب<sup>(١)</sup> .

٢- عمرو بن الحارث الحمصي ، قال الذهبي : لا تعرف عدالته<sup>(٢)</sup> .

٣- عبد الله بن سالم الشامي الحمصي . كان يذمه أبو داود لقوله : أعان عليّ

علي قتل أبي بكر وعمر<sup>(٣)</sup> فالرجل ناصبي لا يصفى إلى قبله وأحسب أنه آفة الرواية

وهي كما ترى يطفح النصب من جوانبها .

٤- حميد بن عبد الله أو حميد بن عبد الرحمن ، مجهول لا يعرف .

٥- ابن عبد ربّه ، إن كان هو محمد المروزي فهو ضعيف كما في لسان الميزان ٥ :

٢٤٤ ، وإن كان غيره فهو مجهول ، ونفس البخاري الذي ذكره لا يعرف منه إلا أنه [ابن

عبد ربّه] ولا يسميه ولا يذكر له غير روايته هذه .

٦- عاصم بن حميد الحمصي الشامي ، قال البزار : لم يكن له من الحديث ما يعتبر

(١) تهذيب التهذيب ١ : ٢١٦ .

(٢) تهذيب التهذيب ٨ : ١٤٠ .

(٣) تهذيب التهذيب ٥ : ٢٢٨ .



به حديثه ، وقال ابن القطان : لا نعرف أنه ثقة <sup>(١)</sup> .

٧- أبوذر الغفاري ، أنا لا أدري أن أباذر هذا هل هو الذي يقول فيه رسول الله ﷺ : ما أظلت الخضراء ولا أقلت الغبراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر ؟ أو الذي يقول فيه عثمان : أنه شيخ كذاب ، ورآه أهلاً لأن يهلك في المنفى ؟ ولست أدري من الحكم ههنا هل الذي يخضع لقول النبي ﷺ ؟ أو الذي يبرر موقف عثمان ويبرره عن كل شيعة ، وعلى كل ففي من قبله من رواة السوء كفاية في تفنيد الحديث . ولعل الباحث بعد قراءة ما سردناه من حديث أبي ذر ومواقفه ونقمته على عثمان وما جرى بينهما لا يذعن قط بهذه الأفيكة ولا يصدق أن يكون أبوذر الصادق المصدق هو صاحب هذه الرواية المختلفة .

وهذا الإسناد الملقح من رجال حمص <sup>(٢)</sup> يذكّرني قول ياقوت الحموي في معجم البلدان ٣ : ٣٤١ قال : ومن عجيب ما تأملت من أمر حمص فساد هوائها وتربتها اللذين يفسدان العقل حتى يضرب بحماقتهم المثل ، إن أشد الناس على علي رضي الله عنه بصفين مع معاوية كان أهل حمص ، وأكثرهم تحريضاً عليه وجيلاً في حربه ، فلمّا انقضت تلك الحروب ومضى ذلك الزمان صاروا من غلاة الشيعة ، حتى أن في أهلها كثيراً ممن رأى مذهب النصيرية ، وأسلمهم الإمامية الذين يسبون السلف ، فقد التزموا الضلال أولاً وأخيراً ، فليس لهم زمان كانوا فيه على الصواب .

لفظ آخر باسناد آخر :

أخرج البيهقي عن أبي الحسن علي بن أحمد بن عبدان عن أحمد بن عبيد الصّغار عن محمد بن يونس الكديمي عن قريش بن أنس عن صالح بن أبي الأخضر عن الزهري عن رجل يقال له : سويد بن يزيد السلمي [أو : الوليد بن سويد] قال : سمعت أباذر يقول : لا أذكر عثمان إلا بخير بعد شيء رأيت ، كنت رجلاً أتبع خلوات رسول الله ﷺ فرأيت يوماً جالساً وحده فاعتنمت خلوته فحجّت حتى جلست إليه فجاء أبو بكر فسلم عليه ثم جلس عن يمين رسول الله ﷺ ثم جاء عمر فسلم وجلس عن يمين أبي بكر ،

(١) تهذيب التهذيب ٥ : ٤٠ .

(٢) بالكسر ثم السكون والصاد المهملة بلد كبير بين الشام وحلب في نصف الطريق يذكرونها .

ثم جاء عثمان فسلم ثم جلس عن يمين عمر ، وبين يدي رسول الله ﷺ سبع حصيات ،  
أوقال تسع حصيات فأخذهن في كفّه فسبحن حتى سمعت لهنّ حنيناً كحنين النخل ،  
ثم وضعهنّ فخرسن ، ثم أخذهنّ فوضعنّ في كفّ أبي بكر فسبحن حتى سمعت لهنّ  
حنيناً كحنين النخل ، ثم وضعهنّ فخرسن ، ثم تناولهنّ فوضعن في يد عمر فسبحن حتى  
سمعت لهنّ حنيناً كحنين النخل ، ثم وضعهنّ فخرسن ، ثم تناولهنّ فوضعن في يد  
عثمان فسبحن حتى سمعت لهنّ حنيناً كحنين النخل ، ثم وضعهنّ فخرسن ، فقال  
النبي ﷺ : هذه خلافة النبوة <sup>(١)</sup>.

قال الأميني : هذا الإسناد مضافاً إلى ما في رجاله من المجهول والضعيف ومن  
تغير عقله <sup>(٢)</sup> وأسنده إليه من سمع عنه بعد اختلاطه كما في تهذيب التهذيب ٨ : ٣٧٥ .  
فيه : محمد بن يونس الكديمي وقد عرفناك ترجمته في الجزء التاسع ٣١١ ط ١ ،  
وانّه كذاب وصانع من بيت عُرِف بالكذب . كان يكذب على رسول الله ﷺ وعلى  
العلماء ولعله وضع على الثقات أكثر من ألف حديث .  
اقرأ وأعجب من خلافة تدعّم بمثل هذه الخزاية ، ثم أعجب من حفاظ آخرجوها  
في تأليفهم محتجين بها ساكتين عنها وهم يعلمون ما فيها من العلل ، وإن ربك ليعلم ما  
تكن صدورهم وما يعلنون .

### لفت نظر :

من عجيب ما نراه في هذه الرواية وأمثالها من الموضوعات في مناقب الثلاثة أو  
الأربعة تنظيم هذا الصف المنضد كالبنيان المرصوص الذي لا اختلاف فيه . فلا يأتي قط  
أو لا إلا أبو بكر ، وثانياً إلا عمر ، وثالثاً إلا عثمان ، ورابعاً إن كان لهم رابع إلا علي عليه السلام  
سبحان الله فكأنهم متبانون على هذا الترتيب ، فلا يتقدم أحدٌ أحداً ، ولا يتأخر أحدٌ  
عن أحد ، ففي حديث التسبيح : جاء أبو بكر فسلم ، ثم جاء عمر فسلم ، ثم جاء عثمان  
فسلم ، ثم جاء علي فسلم .

(١) تاريخ ابن كثير ٦ : ١٣٢ ، الغصائر الكبرى ٢ : ٧٤ .

(٢) هو قريش بن أنس المترجم في تهذيب التهذيب لابن حجر .

وفي حديث البستان عن أنس : جاء أبو بكر ، ثم جاء عمر ، ثم جاء عثمان <sup>(١)</sup> .  
وفي حديث بقر أريس عن أبي موسى : جاء أبو بكر ، ثم جاء عمر ، ثم جاء عثمان <sup>(٢)</sup> .  
وفي حديث استقيذاهم على النبي ﷺ وهو مضطجع على فراشه عن عائشة : استأذن أبو بكر ، ثم جاء عمر فاستأذن ، ثم جاء عثمان فاستأذن . راجع ص ٢٧٤ من الجزء التاسع .  
وفي حديث الفخذ والركبة : استأذن أبو بكر ، ثم جاء عمر فاستأذن ، ثم جاء عثمان فاستأذن . كما مر في الجزء التاسع ص ٢٧٤ ، ٢٧٥ ط ٢ .

وفي حديث جابر بالاسواف : يطلع عليكم رجل من أهل الجنة فطلع أبو بكر ، ثم طلع عمر ، ثم طلع عثمان . مجمع الزوائد ٩ : ٥٧ .  
وفي حديث حاتم من حوائط المدينة عن بلال جاء أبو بكر يستأذن ، ثم جاء عمر ، ثم جاء عثمان . فتح الباري ٧ : ٣٠ .

وفي حديث التبشير بالجنة عن عبد الله بن عمر : جاء أبو بكر فاستأذن ، ثم جاء عمر فاستأذن ، ثم جاء عثمان فاستأذن <sup>(٣)</sup> .  
وفي حديث خطبة الزهراء فاطمة سلام الله عليها : جاء أبو بكر ، ثم عمر ، ثم علي . ذخائر العقبى ص ٢٧ .

وفي حديث بناء مسجد المدينة عن عائشة : جاء أبو بكر بحجر فوضعه ، ثم جاء عمر بحجر فوضعه ، ثم جاء عثمان بحجر فوضعه <sup>(٤)</sup> .

فهل هذا حكم القدر يأتي بهم متتابعين ؟ أو قضية التباين طيلة حياة النبي ﷺ الأقدس ﷺ فلا يقبلون إلا بهذا الترتيب ؟ أو هو من حكم الطبيعة فلا يختلف ولا يتخلف ؟ أو أنه من ولائهم لا تفاق لكتنه لم يتفاوت في أي من الموارد ؟ أو أنه من مشتبهات الوضائع الذين يتحررون ترتيب الفضيلة هكذا ؟ ولعل القول بالأخير هو المتعين فحسب .  
٢٨ - عن زيد بن أبي أوفى قال : دخلت على رسول الله ﷺ مسجده . وفي لفظ :

خرج علينا رسول الله ﷺ ونحن في مسجد المدينة ، فجعل يقول : أين فلان ؟ أين

(١) راجع الجزء الخامس ص ٢٨٥ .

(٢) راجع الصحيحين وغيرهما وحسبك تاريخ ابن كثير ٦ : ٢٠٤ .

(٣) تاريخ ابن كثير ٧ : ٢٠٢ .

(٤) راجع الجزء الخامس ص ٢٨٧ .

فلان ؛ فلم يزل يبعث إليهم ويتفقدهم حتى اجتمعوا عنده فلمّا توافوا عنده حمد الله وأثنى عليه ثم قال : إني محدثكم حديثاً فاحفظوه وعوه وحدّثوا به من بعدكم ، إن الله عز وجل أصطفى من خلقه خلقاً ثم تلا : والله يصطفى من الملائكة رسلاً ومن الناس خلقاً يدخلهم الجنة ، وإني أصطفى منكم من أحب أن أصطفيه وهو أخ بينكم كما أخى الله عز وجل بين ملائكته ، فقم يا أبا بكر ! فقام فجثا بين يديه فقال : إن لك عندي بداً الله يجزيك بها ، فلو كنت متخذاً خليلاً لآتخذتك خليلاً ، فأنت مني بمنزلة قميصي من جسدي ، وحرّك قميصه بيده . ثم قال : ادن يا عمر ! فدنا منه فقال : لقد كنت شديد الشغب علينا يا أبا حفص ! فدعوت الله أن يعزّ الإسلام بك أو بأبي جهل ، ففعل الله ذلك بك وكنت أحبهما إلى الله ، فأنت معي في الجنة ثالث ثلاثة من هذه الأمة ، ثم أخى بينه وبين أبي بكر .

ثم دعا عثمان فقال : ادن يا أبا عمر ! فلم يزل يدنو منه حتى الصق ركبتيه بركبتيه فظفر رسول الله ﷺ إلى السماء فقال : سبحان الله العظيم . ثلاث مرات : ثم نظر إلى عثمان وكانت أزراره معلولة فزرها رسول الله ﷺ بيده ثم قال : أجمع عظمي ردائك على نحرّك ، إن لك شأنًا في أهل السماء ، أنت ممن يرد عليّ حوضي ( وفي لفظ : يرد عليّ يوم القيامة ) وأوداجك تشعب دماً ، فأقول لك : من فعل بك هذا ؟ فتقول : فلان وفلان ، وذلك كلام جبرئيل إذا هتف من السماء فقال : ألا إن عثمان أمير على كلّ مخدول . ثم دعا عبد الرحمن بن عوف فقال : ادن يا أمين الله ! أنت أمين الله ، وتسمي في السماء : الأمين ، يسلطك الله على مالك بالحق ، أما إن لك عندي دعوة وعدتكها وقد أخرتها فقال : خرتي يا رسول الله ، قال : حملتني يا عبد الرحمن ! أمانة ثم قال : إن لك شأنًا يا عبد الرحمن ! أما أنه أكثر الله مالك وجعل يقول بيده : هكذا وهكذا ، ثم أخى بينه وبين عثمان .

ثم دعا طلحة والزبير فقال : ادنوا مني فدناهما فقال لهما : أنتما خوارى كحواري عيسى بن مريم ثم أخى بينهما .

ثم دعا عمار بن ياسر وسعداً فقال : يا عمار ! تقبلك الفئة الباغية ، ثم أخى بينهما ، ثم دعا عويم بن زيد أبا الدرداء وسلمان الفارسي وقال : يا سلمان ! أنت منّا أهل البيت

وقد آتاك الله العلم الأول والآخِر والكتاب الأول والكتاب الآخر ، ثم قال : ألا ارشدك يا أبا الدرداء ؟ قال : بلى بأبي أنت وأُمِّي يا رسول الله ! قال : إن تفتقدهم تفقدوك وإن تركتهم لا يتركوك ، وإن تهرب منهم يدركوك ، فاقترضهم عرضك ليوم فترك ، واعلم أن الجزاء أمامك . ثم آخى بينهما .

ثم نظر في وجه أصحابه فقال : أبشروا وقرّوا عينا ، أنتم أول من يرد عليّ الحوض وأنتم في أعلى الغرف ، ثم نظر إلى عبد الله بن عمر وقال : الحمد لله يهدي من الضلالة من يحب ، ويلبس الضلالة على من أحب ، فقال عليّ : يا رسول الله ! لقد ذهبت روحي وانقطع ظهري حين رأيتك فعلت بأصحابك ما فعلت غيري ، فإن كان هذا من سخط عليّ فلك العتبي والكرامة ، فقال رسول الله ﷺ : والسذي بعثني بالحق ما أخبرتك إلا لنفسي وأنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لا نبي بعدي ، وأنت أخي ووارثي ، قال : يا رسول الله ! وما أرت منك ؟ قال : ما ورثت الأنبياء من قبلي . قال : ما ورثت الأنبياء من قبلك ؟ قال : كتاب ربهم وسنة نبيهم ، وأنت معي في قصري في الجنة مع فاطمة ابنتي (وأنت أخي ورفيقي) <sup>(١)</sup> ثم تلا رسول الله ﷺ : إخوان على سرر متقابلين . الأخلاء في الله ينظر بعضهم إلى بعض .

قال الأميني : قال أبو عمر في الاستيعاب ١ : ١٩١ في ترجمة زيد بن أبي أوفى : روى حديث الطواخاة بتمامه إلا أن في إسناده ضعفاً .

وقال ابن حجر في الإصابة ١ : ٥٦٠ : روى حديثه ابن أبي حاتم والحسن بن سفيان والبخاري في التاريخ الصغير من طريق ابن شريحيل عن رجل من قريش عن زيد بن أبي أوفى قال : دخلت على رسول الله ﷺ مسجد المدينة فجعل يقول : أين فلان ؟ أين فلان ؟ فلم يزل يتفقدهم ويبعث إليهم حتى اجتمعوا عنده . فذكر الحديث في إياه النبي ﷺ ولحديثه طرق عن عبد الله بن شريحيل ، وقال ابن السكن : روي حديثه من ثلاث طرق ليس فيها ما يصح ، وقال البخاري : لا يعرف سماع بعضهم من بعض ، ولا يتابع عليه ، رواه بعضهم عن ابن أبي خالد عن عبد الله بن أبي أوفى ولا يصح .

وقفنا من طرق الرواية الثلاث المعزوة إليها على طريقين أحدهما طريق أبي اسحاق

ابراهيم بن محمد بن سفيان المجهول عن .

محمد بن يحيى بن اسماعيل السهمي التمار ، قال الدارقطني : ليس بالمرضي . عن نصر بن علي الثقة ان كان هو الجهمي كما هو الظاهر . عن عبدالمؤمن بن عباد ، ضعفه أبو حاتم ، و قال البخاري : لا يتابع على حديثه ، و ذكره الساجي و ابن الجارود في الضعفاء<sup>(١)</sup> . عن

يزيد بن سفيان ، قال الذهبي : ضعفه ابن معين . وقال النسائي : متروك . و قال شعبة : لو يعطي درهماً لوضع حديثاً . له نسخة منكروة تكلم فيه ابن حبان . و قال ابن حبان : نسخة مقلوبة لا يجوز الإحتجاج به إذا انفرد لكثرة خطائه ومخالفة الثقات في الروايات ، و قال العقيلي في الضعفاء : لا يعرف بالنقل ولا يتابع على حديثه<sup>(٢)</sup> عن

عبدالله بن شرحبيل عن

رجل من قریش . الله يعلم من الرجل ، و هل و لده و أولم يخلق بعد ، عن زيد بن أبي أوفى .

رجال الطريق الثاني :

عبد الرحمن بن واقد الواقدي الخراساني الرازي عن شعيب الأعرابي ، قال الخطيب في تاريخه ١١ : ٨٥ : في حديثه مناكير لأنها عن الضعفاء والمجاهيل . عن شعيب بن يونس الأعرابي من أولئك الضعفاء أو المجاهيل الذين أو عز إليهم - الخطيب في عبد الرحمن الواقدي : عن

موسى بن صهيب . قال ابن حجر في اللسان : لا يكاد يعرف ، عن

يحيى بن زكريا ، قال ابن عدي : كان يضع الحديث ويسرق ، و ذكر ابن الجوزي حديثاً باطلاً و قال : هذا حديث موضوع بلاشك والمتهم به يحيى ، قال يحيى بن معين : هو و جمال هذه الأمة<sup>(٣)</sup> عن

عبدالله بن شرحبيل عن رجل من قریش ، هذا الإنسان الذي تنتهي إليه أسانيد

(١) ميزان الاعتدال ٢ : ١٥٦ ، لسان الميزان ٤ : ٧٦ .

(٢) ميزان الاعتدال ٣ : ٣١٢ ، لسان الميزان ٦ : ٢٨٨ .

(٣) لسان الميزان ٦ : ٢٥٣ .

الرواية ولعله هو آفتها لم يُعرف مَنْ هو ، إن كان قد خُلِقَ .

هذه طرق الرواية وتلك نصوص البخاري وابن السكن وأبي عمرو ابن حجر على بطلانها وانها ليس فيها ما يصح ، على أن المؤاخاة بين المهاجرين وقعت بمكة قبل الهجرة والتي حدثت بالمدينة بعد الهجرة بخمسة أشهر ، هي المؤاخاة بين المهاجرين والأنصار فأبو بكر فيها أخو خارجة بن زيد الأنصاري ، وعمر أخو عتبان بن مالك ، وعثمان أخو أوس بن ثابت ، والزبير أخو سلمة بن سلامة ، وطلحة أخو كعب بن مالك ، وعبد الرحمن بن عوف أخو سعد بن الربيع .<sup>(١)</sup>

فقول مختلق الرواية : دخلت على رسول الله مسجده . أوقوله : خرج علينا رسول الله ونحن في مسجد المدينة . أقوى شاهد على اختلاقها .

وإن تعجب فعجب إخراج غير واحد من الحفاظ هذه الرواية بين مَنْ أرسلهم إرسال المسلم محذوف الإسناد كالمحب الطبري في الرياض النضرة ١ ص ١٣ ، وبين مَنْ أسندها بهذه الطرق الوعرة من دون أي غمز فيها كابن عساكر في تاريخه والعاصمي في زين الفتى ، وأعجب من ذلك تدعيم الحجة على الخصم بها ، والركون إليها في تشييد الأحداث والمباني الساقطة قال العاصمي : في هذا الحديث من العلم : إن رسول الله ﷺ أننى على أبي بكر وعمر وعثمان وطلحة والزبير وأخايتهم ، وأشار إلى ما يصيب عثمان من الغم ، ولم يجعله في ذلك مليماً ولا سماً ذمياً ، فلا ينبغي لمسلم أن يبسه لسانه فيهم بما كان من بعضهم إلى بعض لأنه ﷺ لم يواخ بينهم في الدنيا إلا وهم يكونون أخوة في الآخرة ، وفيه من العلم أيضاً : إن النبي ﷺ سمى المرتضى أخاً وارثاً ، يبين إرثه وجعلها كتاب الله وسنة الرسول ، ولم يجعل فؤدك وخبير إرثاً منه ، تبيّن من ذلك بطلان قول الرافضة والله المستعان . اهـ

ومن العجب جيداً حسان العاصمي انفتاح باين من العلم له من هذه الروا الباطلة ، وأي علم هذا صدره شكوك وأوهام وأكاذيب ، أنا لست أدري كيف را العاصمي الاحتجاج بمثله من رواية تافهة فضلاً عن أن يستخرج منها كنز علمه الدف ويرجع إليها في الحكم كأنه يستند إلى ركن وثيق ويفعل أو يغافل عن أنه مرتك

إلى شفا جرف هار ، على أنّا قدّنا في أجزاء كتابنا هذا أكثر ما فيها من الفضائل .  
ثم إنّ هذه المقولات التي تضمّنتها الرواية على فرض صدورها كانت بمشهد  
ومسمع من الصحابة ، أو سمعها على الأقلّ كثير من منهم ، وذن أولئك السامعين الذين  
وعوها طليعة والزبير وعمّار ، فلماذا لم يرجع إليها أحد منهم يوم تشديد الوطئة على  
عثمان ، وفي الحصارين ، وحول واقعة الدار ؟ فهل اتخذوها ظهرياً يومئذ مستخفين بها ؟  
حاشاهم وهم الصحابة العدول كما يزعمون ، أو أنّهم نسووها كما نسيت مثلها أمّهم عائشة  
من حديث الحوآب<sup>(١)</sup> فلم يذكروها حتّى وضعت الفتنة أوزارها ، وهذا كما ترى  
ولعله لا يفوه به ذومسكة .

وأما العلم الثاني الذي استخرج كنزه العاصمي من حصر ارث أمير المؤمنين علي  
من رسول الله بالكتاب والسنة ، وقدّ حديث فدك وخيبر ، وشّع على الشيعة بذلك فأتفه  
مما قبله فإنّ الشيعة لا تدّعي لأمر المؤمنين ﷺ الإرث المالي ولا ادّعاء هو صلوات  
الله عليه لنفسه يوم كان يطالبهم بفدك ، وإلّا ما كان يبغيها لأنّها حقّ لابنة عمّه الصديقّة  
الطاهرة سواء كانت نحلة لها من أبيها كما هو الصحيح أو إرثاً على اصول الموارث التي  
جاء بها الكتاب والسنة على تفصيل عسى أن تفرّغ له ، في غير هذا الموضع من  
الكتاب ، فمؤاخذه الشيعة بتلك المزعمة المختلفة تقول عليهم ، وما أكثر ما افتعلت عليهم  
الأكاذيب ، فإنّ ما تدّعيه الشيعة من إرث الإمام ﷺ عن مخلفه ومشرّفه ﷺ لا  
يشذّ عما أجمعت عليه أهل السنة ، وهو من براهين الخلافة له ﷺ قال الحاكم : لا خلاف  
بين أهل العلم أنّ ابن عمّ لا يرث من العلم فقد ظهر بهذا الإجماع أنّ عليّاً ورث العلم  
من النبيّ ﷺ<sup>(٢)</sup> فهذه الوراثة الخاصّة لعليّ ﷺ من بين الأمّة عبارة أخرى عن  
الخلافة عنه ﷺ التي من أجلها كان ترث الأوصياء الأنبياء .

٢٩- في الصحيحين<sup>(٣)</sup> من حديث محمد بن مسكين البصري عن يحيى بن حسان

البصري عن سليمان بن بلال عن شريك بن أبي نمر عن سعيد بن المسيّب عن أبي موسى

(١) جامع الجزء الثالث ص ١٨٨ - ١٩١ طبع ٢ .

(٢) جامع الجزء الثالث ص ١٠٠ طبع ٢ .

(٣) صحيح البخاري ٥ : ٢٥٠ ، ٢٥١ كتاب المناقب ، صحيح مسلم ٧ : ١١٨ ، ١١٩



عند الأشرعري قال : توضّأت في بيتي ثم خرجت فقلت : لا تكونن اليوم مع رسول الله ﷺ  
فجئت المسجد فسألت عنه فقالوا : خرج وتوجه ههنا ، فخرجت في أثره حتى جئت برأريس  
فمكثت بابها حتى علمت أن النبي ﷺ قد قضى حاجته وجلس ، فجمته فسلمت عليه فإذا هو  
قد جلس على قف<sup>(١)</sup> برأريس<sup>(٢)</sup> فتوسّطه ثم دلى رجله في البئر وكشف عن ساقه  
فرجعت إلى الباب وقلت : لا تكونن بواب رسول الله ﷺ فلم أنشب أن دق الباب  
فقلت : من هذا؟ قال : أبو بكر : قلت : على رسلك ، وذهبت إلى النبي ﷺ فقلت :  
يا رسول الله هذا أبو بكر يستأذن ، فقال : ائذن له وبشره بالجنة ، قال : فخرجت  
مسرعا حتى قلت لأبي بكر : ادخل ورسول الله ﷺ يبشرك بالجنة ، قال : فدخل  
حتى جلس إلى جنب النبي ﷺ في القف على يمينه ودلى رجله وكشف عن ساقه  
كما صنع النبي ﷺ قال : ثم رجعت وقد كنت تركت أخي يتوضأ وقد كان قال لي :  
أنا على إثرك ، فقلت : إن يرد الله بفلان خيرا يأتي به ، قال : فسمعت تحريك الباب ،  
فقلت : من هذا؟ قال : عمر : قلت : على رسلك ، قال : وجئت النبي ﷺ فسلمت عليه  
وأخبرته ، فقال : ائذن له وبشره بالجنة ، قال : فجئت وأذنت له وقلت له : رسول الله  
ﷺ يبشرك بالجنة ، قال : فدخل حتى جلس مع رسول الله ﷺ على يساره ، وكشف  
عن ساقه ودلى رجله في البئر كما صنع النبي ﷺ وأبو بكر قال : ثم رجعت فقلت :  
إن يرد الله بفلان خيرا يأتي به ، يريد أخاه ، فإذا تحريك الباب ، فقلت : من هذا ،  
قال : عثمان بن عفان ، قلت : على رسلك ، وذهبت إلى رسول الله ﷺ فقلت : هذا عثمان  
يستأذن ، فقال : ائذن له وبشره بالجنة على بلوى تصيبه ، قال : فجئت فقلت : رسول  
الله ﷺ يأذن لك ويبشرك بالجنة على بلوى أو بلاء يصيبك ، فدخل وهو يقول : الله المستعان  
فلم يجد في القف مجلسا فجلس وجاههم من شق البئر ، وكشف عن ساقه ودلاهما في  
البئر كما صنع أبو بكر وعمر رضي الله عنهما ، قال سعيد بن المسيب : فأولتها قبورها  
اجتمعت وانفرد عثمان .

قال الأميني : نحن لانتاقيش في إسناد هذه الرواية للاضطراب الواقع فيه ، فإنها

(١) مقف البئر : الدكة التي تجعل حولها .

(٢) بستان في قباء قرب المدينة الشرفة .

تروى عن أبي موسى الأشعري كما سمعت ، وعن زيد بن أرقم وهو صاحب القصة فيما أخرجه البيهقي في الدلائل ، وعن بلال وهو البواب في القضية فيما أخرجه أبو داود ، وعن نافع بن عبد الحرث وهو البواب ، كما في إسناد أحمد في المسند ٤٠٨٠٣ . ولا نضعفه لمكان البصريين الذين لهم قدم وقدم في اختلاق الحديث ووضع الطائعات على الرسول الأمين ﷺ ، ولا نؤاخذ من رجاله سليمان بن بلال بقول ابن أبي شيبه : إنه ليس بمن يعتمد على حديثه <sup>(١)</sup> ولا نزيّفها لمكان ابن أبي نمر لقول النسائي وابن الجارود : إنه ليس بالقوي ، وقول ابن حبان : ربما أخطأ ، وقول ابن الجارود أيضاً : كان يحيى بن سعيد لا يحدث عنه . وقول الساجي : كان يرى القدر <sup>(٢)</sup> ولا نغمر فيها بمكان سعيد بن المسيّب الذي مرّ الأيعاز إلى ترجمته في الجزء الثامن ص ٩ ، ولا نتكلّم في منتهى السلسلة أبي موسى الأشعري الصحابي ، إذ الصحابة كلّهم عدول عند القوم ، وإن لا يسعنا الإخبارات إلى مثل هذا الرأي البهرج المحدث والصفح عن قول الإمام الطاهر أمير المؤمنين عليه السلام الوارد في أبي موسى الأشعري وصاحبه عمرو بن العاص : ألا إن هذين الرجلين اللذين اخترتموهما حكمين قد نبذا حكم القرآن وراء ظهورهما ، وأحييا ما أمات القرآن ، وأماتا ما أحيى القرآن ، واتبع كل واحد منهما هواه بغير هدى من الله فحكمما بغير حجة بيّنة ، ولا سنة ماضية ، واختلفا في حكمهما ، وكلاهما لم يرشد ، فبرى الله منهما ورسوله وصالح المؤمنين <sup>(٣)</sup> فأني جرح أعظم من هذا ؟ وأي عدل يتصور في الرجل عند ذلك ؟

ولا نقول أيضاً بأن عناية القوم بتخصيص الخلفاء الثلاث من بين الصحابة بالبشارة بالجنة ، وإكثارهم وضع الرواية واختلاق القصص فيها تنبأنا عن أسرار مستسرة ونحن لانميط الستار عنها ، ولا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم .

وإنما نقول : إن هذه البشارة الصادرة من الصادع الكريم إن سلّمت ، وكان المبيشر مصدّقاً عند سامعيها ، فلماذا كان عمر يسأل حذيفة اليماني - صاحب السر المكنون

(١) تهذيب التهذيب ٤ : ١٧٦ .

(٢) تهذيب التهذيب ٤ : ٣٣٨ .

(٣) راجع الجزء الثاني ص ١٣١ ط ٢ .

في تمييز المنافقين - عن نفسه وينشده الله أمن القوم هو؟ وهل ذكر في المنافقين؟ وهل عدّه رسول الله منهم<sup>(١)</sup> والسؤال جيدٌ عليهم بأن المنافقين في الدرك الأسفل من النار، فهل يمكننا الجمع بين هذا السؤال المتسالم عليه وبين تلك البشارة؟ لاه الله.

وهل يتأتى الجمع بين تلك البشارة وبين ما صحّ عن عثمان من حديث<sup>(٢)</sup> اعتذاره عن خروجه إلى مكة أيام حوصره بقوله: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: يُلحد بمكة رجلٌ من قریش عليه نصف عذاب هذه الأمة من الإنس والجن فلن أكون ذلك الرجل؟ فهل هذا مقال من وثق بإيمانه بالله وبرسوله وإطمان به وعمل صالحاً ثم أهدى فضلاً عمّن يُشَرُّ بالجنة بلسان النبي الصادق الأمين؟

٣٠- أخرج البيهقي في الدلائل من حديث عبد الأعلى بن أبي المساور عن إبراهيم ابن محمد بن حاطب عن عبد الرحمن بن بجيد<sup>(٣)</sup> عن زيد بن أرقم قال: بعثني رسول الله ﷺ فقال: انطلق حتى تأتي أبا بكر فتجده في داره جالساً محتمياً فقل: إن رسول الله ﷺ يقرأ عليك السلام ويقول: ابشر بالجنة، ثم انطلق حتى تأتي الثانية فتلقى عمر ركباً على حمار تلوح صلته فقل: إن رسول الله ﷺ يقرأ عليك السلام ويقول: أبشر بالجنة، ثم انصرف حتى تأتي عثمان فتجده في السوق يبيع ويبتاع فقل: إن رسول الله ﷺ يقرأ عليك السلام ويقول: أبشر بالجنة بعد بلاء شديد، فذكر الحديث في ذهابه إليهم فوجد كلاً منهم كما ذكر رسول الله ﷺ، وكلاً منهم يقول: أين رسول الله؟ فيقول: في مكان كذا وكذا، فيذهب إليه، وإن عثمان لما رجع قال: يا رسول الله وأي بلاء يصيبني؟ والذي بعثك بالحق ما تغيبت [وفي لفظ: ما تغيبت] ولا تمنيت ولا مسست ذكرني يميني منذ بايعتك، فأني بلاء تصيبني؟ فقال: هو ذاك.

قال الأميني: إن الباحث في غنى عن عرفان رجال اسناد الرواية بعد وقوفه على ما أسلفناه في هذا الجزء ص ٧٤ في ترجمة عبد الأعلى بن أبي المساور من أنه كذاب

(١) تاريخ ابن عساكر ٤ : ٩٧ ، التمهيد للباقلاني ص ١٩٦ ، بهجة النفوس لابن أبي

جمرة ٤ : ٤٨ ، أحياء العلوم ١ : ١٢٩ ، كنز العمال ٧ : ٢٤ .

(٢) راجع ص ١٥٣ من الجزء التاسع ط ١ .

(٣) بالباء والجيم الموحدين والدال المهملة كما في التقريب .

خبيثٌ دجالٌ وضاعٌ روى عن الأئمة آلاف أحاديثٍ ما حدّثوا بشيءٍ منها، ولا يعرف أحدٌ أكثرَ وضاعاً منه، وهو ممن يضرب المثل بكذبه.

فمثل هذا الإسناد يوصف في مصطلح الفن بالوضع لا بالضعف كما وصفه البيهقي بذلك راجع فتح الباري ٧ : ٢٩ .

٣١ - أخرج ابن عساكر في تاريخه ٤ : ٣١٢ من طريق أبي عمرو الزاهد عن علي بن محمد الصائغ عن أبيه أنه قال : رأيت الحسين وقد وفد على معاوية زائراً فأثاء في يوم الجمعة وهو قائم على المنبر خطيباً فقال له رجلٌ من القوم : يا أمير المؤمنين ! ائذن للحسين يصعد المنبر ، فقال له : معاوية : ويلك دعني أفتخر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : سألتك بالله يا أبا عبد الله ! أليس أنا ابن بطحاء مكة ؟ فقال : اي والذي بعث جدّي بالحق بشيراً ، ثم قال : سألتك بالله يا أبا عبد الله ! أليس أنا خال المؤمنين ؟ فقال اي والذي بعث جدّي نبياً ، ثم قال : سألتك بالله يا أبا عبد الله ! أليس أنا كاتب الوحي ؟ فقال : اي والذي بعث جدّي نذيراً ، ثم نزل معاوية وصعد الحسين بن علي فحمد الله بمحامد لم يحمده الأولون والآخرون بمثلها ، ثم قال : حدّثني أبي عن جدّي عن جبرئيل عن الله تعالى ان تحت قائمة كرسي العرش ورقة آس خضراء مكتوب عليها : لا إله إلا الله محمد رسول الله ، يا شيعة آل محمد لا يأتي أحدكم يوم القيامة يقول : لا إله إلا الله ادخله الله الجنة ، فقال له معاوية : سألتك بالله يا أبا عبد الله ! من شيعة آل محمد ؟ فقال : الذين لا يشتمون الشيخين أبا بكر وعمر ، ولا يشتمون عثمان ، ولا يشتمون أبي ، ولا يشتمونك يا معاوية .

قال الأميني : قال ابن عساكر : هذا حديثٌ منكر ، ولا أرى إسناده متصلاً إلى الحسين . ونحن نقول : إنّه كذبٌ صراح وإسناده متفكك العرى واهي الحلقات ، أمّا أبو عمرو الزاهد فهو الكذاب صاحب الطامعات والبلايا الذي ألف جزواً في مناقب معاوية من الموضوعات كما أسلفناه في الجزء الخامس ص ٢٢٦ توفي سنة ٣٤٥ .

وأما شيخه علي الصائغ فهو ضعيفٌ جداً وصفه بهذا الخطيب في تاريخه ٣ :

٢٢٢ ، وضعفه الدارقطني كما في لسان الميزان ٢ : ٤٨٩ .

وأما والده فهو مجهول لا يذكر بشيءٍ وهو في طبقة من يروي عن مالك المتوفى

فأين وأنتى رأى سيدنا الحسين عليه السلام المستشهد سنة ٦١ ، وكيف أدرك معاوية الذي هلك سنة ٦٠ ؟ وهل كانت الرؤية والإدراك لطيف خيال أو يقظة ؟  
 ثم لو صدقنا الأحلام فإن مقتضى هذه الأسطورة أن لا يكون معاوية من شيعة آل محمد عليه السلام الذين يدخلهم الله الجنة لأنه كان يقنت بلعن علي أمير المؤمنين عليه السلام ولولديه الإمامين سيدي شباب أهل الجنة ، إلى جماعة من الصلحاء الأبرار ، وحسبه ذلك مخزاة ، وهذا الأمر فيه وفي الطعام من بني أبيه المقتضيين أنره وأتباعه المتبعين له على ذلك شرع سواسيه .

ومن مقتضياتها أيضاً خروج مولانا أمير المؤمنين عليه السلام عن أولئك الزمرة المرحومة لأنه كان يقنت باللعن على معاوية وحنالة من زبانيته . كبرت كلمة تخرج من أفواههم .

ولازم هذا التلغيق إخراج من نال من عثمان فضلاً عما أجهز عليه وقتله عن شيعة آل محمد وهم أعيان الصحابة ووجوه المهاجرين والأنصار العدول كلهم عند القوم فضلاً عن التشيع فحسب ، وهل يجسر على هذا التعامل أحد ؟ ففي قصارى القول إن أصدق كلمة حول هذه المهزاة أنه حديث زور لا مقل له من الصحة ولا يسوغ الاعتماد عليه .

٣٢- روى الخطيب عن أحمد بن محمد بن أبي بكر الاشناني عن محمد بن يعقوب الأصم عن السري بن يحيى عن شعيب بن إبراهيم عن سيف بن عمر عن وائل بن داود عن يزيد <sup>(١)</sup> البهي عن الزبير مرفوعاً : اللهم إنك باركت لأمتي في صحابي فلا تسلبهم البركة ، وبارك لأصحابي في أبي بكر فلا تسلبه البركة ، وأجمعهم عليه ، ولا تنشر أمره ، اللهم وأعز عمر بن الخطاب ، وصبر عثمان بن عفان ، ووفق علياً ، واغفر لطلحة ، وثبت الزبير ، وسلم سعداً ، ووقر عبد الرحمن ، وألحق بي السابقين الأولين من المهاجرين والأنصار والتابعين بإحسان .

قال الأميني : عقبه الخطيب بقوله : موضوع فيه ضغفأ أشدهم سيف وأوقفناك على ترجمة السري وشعيب وسيف من رجال الإسناد في الجزء الثامن ص ٨٦ ، ١٤٣ ، ١٤٤ ، ٣٣٥ ويكفي كل واحد منهم في اعتلال السند فضلاً عن أن يجتمعوا .

٣٣- أخرج الخطيب قال : أخبرنا المبارك بن عبد الجبار أنا أبو طالب العشاري حدثنا أبو الحسن محمد بن عبد العزيز البردعي حدثنا أبو الحبيش طاهر بن الحسين الفقيه حدثنا صدقة بن هيرة بن علي الموصلي حدثنا عمر بن الميث حدثنا محمد بن جعفر حدثنا علي بن محمد الطنافسي حدثنا موسى بن خلف حدثنا أحمد بن أبي سليمان عن إبراهيم بن أبي سعيد الخدري قال : بينما نحن جلوس عند رسول الله ﷺ إذ هبط جبرئيل ، فقال السلام عليك يا محمد ! إن الله قد أتحنك بهذه السفرجلة فسبحت السفرجلة في كفّه باصناف اللغات فقلنا : تسبح هذه السفرجلة في كفك ؟ فقال : والسذي بعني بالحق لقد خلق الله تعالى في الجنة عدن ألف ألف قصر ، في كل قصر ألف مقصورة ، في كل مقصورة ألف ألف سرير ، على كل سرير حوراء ، تجري من تحت كل سرير أربعة أنهار ، على كل نهر ألف شجرة ، في كل شجرة ألف ألف غصن ، في كل غصن ألف ألف سفرجلة ، تحت كل سفرجلة ألف ألف ورقة ، تحت كل ورقة ألف ألف ملك ، لكل ملك ألف ألف جناح ، تحت كل جناح ألف ألف رأس ، في كل رأس ألف ألف وجه ، في كل وجه ألف ألف فم ، في كل فم ألف ألف لسان ، تسبح الله بألف ألف لغة ، لا يشبه بعضها بعضاً ، ونواب ذلك التسبيح ما يحبني أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ .

قال السيوطي في المثالي ١ : ٣٨٨ : موضوع ، صدقة يحدث عن المجاهيل ، ومحمد بن جعفر ترك أحمد التحديث عنه ، وموسى متروك .

ونحن نقول : لعل رواية هذه السفسطة أو أمثالها هي التي جعل المؤمنين الساجي سيئ الرأي في شيخ الخطيب المبارك بن عبد الجبار فرماه بالكذب وصرح بذلك كما في لسان الميزان ٥ : ١٠ وهي التي تعرفك بقيمة رجال الإسناد ، والعامل قط لا يثق بمن تكون هذه روايته ، وإليك البيان .

١- أبو طالب العشاري محمد بن علي بن الفتح ، ذكر الذهبي له في الميزان أحاديث حكم بوضعها فقال : قبح الله من وضعه ، والعتب إنما هو على عدني بغداد كيف تركوا العشاري يروي هذه الأباطيل . وقال بعد ذكر توثيق الخطيب إياه : ليس بحجة . راجع ميزان الاعتدال ٢ : ١٠٧ .

٢- أبو الحسن البردعي . قال الخطيب في تاريخه ٢ : ٢٥٣ : كتبت عنه وكان فيه

نظر ، مع أنه لم يخرج عنه من الحديث كبير شيء .

٣- أبو الحيدش الفقيه . مجهول لا يعرف .

٤- صدقة ، مجهول لا يذكر بخير ، ولا يعرف بجميل .

٥- عمر بن الليث مجهول منكر .

٦- محمد بن جعفر هو المدائني ، قال أحمد : سمعت منه ولكن لم أرو عنه قط ولا

أحدث عنه شيء أبداً ، وذكره العقيلي في الضعفاء و حكى قول أحمد ، وقال ابن قانع :  
ضعيف ، وقال ابن عبد البر : ليس هو بالقوي عندهم ، وقال أبو حاتم : يكتب حديثه و  
لا يحتج به . (١)

٧- موسى بن خلف العمي البصري . قال الآجري : ليس بذلك القوي ، وعن ابن  
معين : ضعيف . وقال ابن حبان : أكثر من منكير . وقال الدارقطني : ليس بالقوي  
يعتبر به . (٢)

٨- إبراهيم بن أبي سعيد الخدري ، لم يذكر لأبي سعيد ابن بهذا الاسم وأحسب  
أن الصحيح [ إبراهيم النخعي عن أبي سعيد الخدري ] والله العالم .

٣٤- أخرج النحاس في كتاب معاني القرآن قال : حدثنا أبو عبد الله أحمد بن علي  
بن سهل قال : حدثنا محمد بن حميد قال : حدثنا يحيى بن الضريس عن زهير بن معاوية  
عن أبي إسحاق عن البراء بن عازب قال : إن أعرابياً قام إلى رسول الله ﷺ في حجة  
الوداع والنبي ﷺ واقفٌ بعرفات على ناقته العضباء فقال : إنني رجلٌ مسلمٌ فأخبرني  
عن هذه الآية : إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات إنا لانضع أجراً من أحسن عملاً ،  
اولئك لهم جنات عدن تجري من تحتهم الأنهار يحملون فيها من أساور من ذهب و  
يلبسون ثياباً خضراً من سندس و استبرق . الآية . (٣) فقال رسول الله ﷺ : ما أنت  
منهم ببعيد ولا هم ببعيد منك هم هؤلاء الأربعة : أبو بكر و عمر و عثمان و علي ، فأعلم  
قومك إن هذه الآية نزلت فيهم . ذكره القرطبي في تفسيره ١٠ : ٣٩٨ : وقد روينا جميع

(١) تهذيب التهذيب ٩ : ٩٩ .

(٢) تهذيب التهذيب ١٠ : ٣٤٢ .

(٣) سورة الكهف : ٣٠ ، ٣١ .

ذلك بالإجازة ، والحمد لله .

قال الأميني : ألا تعجب من رجل التفسير العظيم يروي بالإجازة مثل هذا الكذب الصراح بالأسناد الواهي ، ويحمد ربه على تحريفه الحكم عن مواضعه وتقوله على ربه وعلى رسوله ﷺ ؟! أعوذ بالله من الرواية بلا دراية .

في الإسناد : أحمد بن علي بن سهل المروزي ترجمه الخطيب البغدادي في تاريخه ٤ : ٣٠٣ . ولم يذكر كلمة في الثناء عليه كأنه لا يعرف منه إلا اسمه ، وذكره الذهبي في - الميزان وذكر له حديثاً فقال : أورده ابن حزم وقال : أحمد مجهول<sup>(١)</sup> .

وفيه محمد بن حميد أبو عبد الله الرازي التميمي ، قال يعقوب بن شيبة : كثير المناكير وقال البخاري : في حديثه نظر ، وقال النسائي : ليس بثقة . وقال الجوزجاني : ردي المذهب غير ثقة . وقال فضلك الرازي : عندي عن ابن حميد خمسون ألفاً لا أحدث عنه بحرف . وقال صالح الأسدي : كان كلما بلغه عن سفيان يعيله على مهران ، وما بلغه عن منصور يعيله على عمرو بن أبي قيس ، ثم قال : كل شيء كان يحدثنا ابن حميد كنا نتهمه فيه . وقال في موضع آخر : كانت أحاديثه تزيد ، وما رأيت أحداً أجراً على الله منه ، كان يأخذ أحاديث الناس فيقلب بعضها على بعض . وقال أيضاً : ما رأيت أحداً أحق بالكذب من رجلين : سليمان الشاذكوني ، ومحمد بن حميد كان يحفظ حديثه كله . وقال محمد بن عيسى الدامغانى : لما مات هارون بن المغيرة سألت محمد بن حميد أن يخرج إلي جميع ما سمع فأخرج إلي جزازات فاحصيت جميع ما فيه : ثلاثمائة وثيفاً وستين حديثاً . قال جعفر : وأخرج ابن حميد عن هارون بعد بضعة عشر ألف حديث . وقال أبو القاسم ابن أخي أبي زرعة : سألت أبا زرعة عن محمد بن حميد فأرمنى بإصبعه إلى فمه فقلت له : كان يكذب ؟ فقال برأسه : نعم . فقلت له : كان قد شاخ له أنه كان يعمل عليه و يدلّس عليه ، فقال : لا يابني كان يعمد ، وقال أبو نعيم بن عدي : سمعت أبا حاتم الرازي في منزله وعنده ابن خراش وجماعة من مشايخ أهل الري وحفاظهم فذكروا ابن حميد فأجمعوا على أنه ضعيف في الحديث جداً ، وأنه يحدث بما لم يسمعه ، وأنه يأخذ أحاديث أهل البصرة والكوفة فيحدث بها عن الرازيين . وقال أبو العباس ابن سعيد :



سمعت داود بن يحيى يقول : سمعت ابن خراش يقول : ثنا ابن حميد وكان والله يكذب .  
 وقال سعيد بن عمرو البردعي : قلت لأبي حاتم : أصح ما صح عندك في محمد بن  
 حميد الرازي أي شيء هو ؟ فقال لي : كان باغضني عن شيخ من الخلفائين : إن عنده كتاباً  
 عن أبي زهير فأتيته فنظرت فيه فإذا الكتاب ليس هو من حديث أبي زهير وهي من  
 حديث علي بن مجاهد فأبى أن يرجع عنه فقمته وقلت لصاحبي : هذا كذاب لا يحسن  
 أن يكذب . قال : ثم أنبت محمد بن حميد بعد ذلك فأخرج إليّ ذلك الجزء بعينه فقلت  
 لمحمد بن حميد : ممن سمعت هذا ؟ قال : من علي بن مجاهد ، فقرأه وقال فيه : ثنا علي  
 ابن مجاهد فتحيّرت فأتيت الشاب الذي كان معي فأخذت بيده فصرنا إلى ذلك الشيخ  
 فسألناه عن الكتاب الذي أخرجه إلينا فقال : قد استعاره مني محمد بن حميد . وقال  
 أبو حاتم : فبهذا استدلت على أنه كان يومي إلى أنه أمر مكشوف .

وقال ابن خزيمة : لا يروى عنه ، وقال النسائي : ليس بشيء قال الكتاني : فقلت  
 له : البتة ؟ قال : نعم . قلت : ما أخرجت له شيئاً ؟ قال : لا . وقال في موضع آخر : كذاب  
 وكذا قال ابن وارة ، وقال ابن حبان : ينفرد عن الثقات بالمقلوبات <sup>(١)</sup> .

فمجمع القول في الرجل أنه كذاب مكثّر والذي أننى عليه فقد خفي عليه  
 أمره أو كان ذلك قبل ظهور ما ظهر منه من سوء حاله ، قال أبو العباس بن سعيد :  
 سمعت داود بن يحيى يقول : حدثنا عنه أبو حاتم قديماً ثم تركه بآخره . وقال  
 أبو حاتم الرازي سألتني يحيى بن معين عن ابن حميد من قبل أن يظهر منه ما ظهر فقال  
 أي شيء ينقمون منه ؟ فقلت : يكون في كتابه شيء فيقول : ليس هذا هكذا فيأخذ القلم  
 فيغيره ، فقال : بئس هذه الخصلة . إلخ . وقال أبو علي النيسابوري : قلت لابن خزيمة :  
 لو حدث الأستاذ عن محمد بن حميد فإن أحمد قد أحسن الثناء عليه ، فقال : إنه لم يعرفه  
 ولوعرفه كما عرفناه ما أننى عليه أصلاً .

٣٥ - أخرج ابن عساكر من طريق علي بن محمد بن شعاع الربيعي عن عبد الوهاب  
 الميداني الدمشقي عن محمد بن عبد الله بن ياسر عن محمد بن بكار عن محمد بن الوليد عن  
 داود بن سليمان الشيباني عن حازم بن جبلة بن أبي نصر عن أبيه عن جدّه عن أبي سعيد

الخديري رضي الله عنه قال : قال رسول الله ﷺ لأبي بكر وعمر : والله إني لأحبكما بحب الله إيتاكمما ، وإن الملائكة لتحبكما بحب الله لكما ، أحب الله من أحبكما وصل الله من وصلكما ، قطع الله من قطعكما ، وأبغض الله من أبغضكما في دنياكما وآخرتكما<sup>(١)</sup> .

### رجال الاسناد :

- ١- عبد الوهاب الميداني . قال الذهبي نقلاً عن الكتاني : كان فيه تساهل ، واتهم في لقي أبي علي بن هارون الأنصاري ، ميزان الاعتدال ٢ : ١٦٠ .
- ٢- محمد بن عبد الله . في الميزان ٣ : ٨٥ : نكرةٌ وحديثه [ يعني هذا الحديث ] منكراً بمرّة .
- ٣- محمد بن بكر . نكرةٌ لا يعرف ، قال ابن حزم : أنه مجهول . وقال الذهبي : صحيح أنه مجهول . راجع ميزان الاعتدال ٣ : ٣١ .
- ٤- محمد بن الوليد . احسبه ابن أبان القلانسي . كذابٌ كان يضع الحديث و من أباطيله ما مرّ في هذا الجزء في فضيلة أبي بكر .
- ٥- داود بن سليمان . قال الذهبي : قال الأزدي ضعيفٌ جداً . الميزان ١ : ٣١٨ .
- ٦- خازم بن جبلة هو ووالده وجدّه مجاهيل لا يعرفون .
- ٣٦- أخرج الأزدي عن محمد بن عمر الأنصاري عن كثير النواء عن زكريا مولى طلحة عن حسن بن المعتمر قال : سئل عليٌّ عن أبي بكر وعمر فقال : إنهما من الوفود السابقين إلى الله مع محمد ، ولقد سألهما موسى من ربه فأعطاهما محمدًا<sup>(٢)</sup> .
- قال الأميني : قال الذهبي في الميزان ٣ : ١١٣ : خبرٌ منكراً : ضعفه الأزدي ، أقول : في الاسناد كثير النواء قال ابوحاتم : ضعيف الحديث ، بابه سعد<sup>(٣)</sup> بن طريف ، و قال الجوزجاني : زائعٌ . وقال النسائي : ضعيفٌ . وقال في موضع آخر : فيه نظر . وقال

(١) لسان البزان ٢ : ٤١٨ : ج ٥ : ٢٢٩ .

(٢) لسان البزان ٥ : ٣٢١ .

(٣) سعد بن طريف مقرط في التشيع ضعيف الحديث جداً ، قال ابن حبان : كان يضع الحديث

راجع تهذيب التهذيب ٣ : ٤٧٣ .

ابن عدي : كان غالباً في التشيع مفرطاً فيه . وعن محمد بن بشر العبدي : لم يمت كثير النواء حتى رجع عن التشيع <sup>(١)</sup> .

وذكر يا مولى طلحة وشيخه مجهولان لا يعرفان ، هذا مافي الإسناد من العلل و ليس في رجاله ثقة ولا واحد ، ومتن الرواية أقوى شاهد على بطلانها  
 ٣٧- أخرج أحمد في المسند ١ : ١٩٣ باسناده عن عبد الرحمن بن حميد عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف أن النبي ﷺ قال : أبوبكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعلي في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وطلحة في الجنة ، والزبير في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، وسعد بن أبي وقاص في الجنة ، وسعيد بن زيد في الجنة ، وأبو عبيدة ابن الجراح في الجنة .

وبهذا الإسناد أخرجه الترمذي في صحيحه ١٣ : ١٨٢ ، ١٨٣ . وعن عبد الرحمن بن حميد عن أبيه عن رسول الله نحوه . والبقوي في المصايح ٢ : ٢٧٧ .  
 وأخرج أبو داود في سننه ٢ : ٢٦٤ من طريق عبد الله بن ظالم المازني قال : سمعت سعيد بن زيد بن عمرو قال : لما قدم فلان الكوفة أقام فلان خطيباً فأخذ يمدى سعيد بن زيد فقال : ألا ترى إلى هذا الظالم ؟ فأشهد على التسعة أنهم في الجنة (فعدّهم) قلت : ومن العاشر ؟ فتلكأ هنيئاً ثم قال : أنا .

وأخرج من طريق عبد الرحمن الأخرنس أنه كان في المسجد فذكر رجلٌ علياً <sup>عليه السلام</sup> فقال سعيد بن زيد فقال : أشهد على رسول الله ﷺ أنني سمعته وهو يقول : عشرة في الجنة : النبي في الجنة ، وأبوبكر في الجنة ، وعمر في الجنة ، وعثمان في الجنة ، وعلي في الجنة ، وطلحة في الجنة ، والزبير بن العوام في الجنة ، وسعد بن مالك في الجنة ، وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ، ولوشئت لسميت العاشر قال : فقالوا : من هو ؟ فسكت قال : فقالوا : من هو ؟ فقال : هو سعيد بن زيد ، وبهذا الإسناد أخرجه الترمذي في جامعه ١٣ : ١٨٣ ، ١٨٦ ، و ابن الديبع في تيسير الوصول ٣ : ٢٦٠ ، وذكره بالطريقين المحب الطبري في الرياض النضرة ١ : ٢٠ .

قال الأميني : نحن لانرى في هذه الرواية أهمية كبرى تدعم للعشرة المبشرة منقبة

(١) ميزان الاعتدال ٢ : ٣٥٢ ، لسان الميزان ٥ : ٣٢١ ، تهذيب التهذيب ٨ : ٤١١ .

راية تخصُّ بهم دون المؤمنين بعد ما جاء من البشائر الصادقة في الكتاب العزيز لكل من آمن بالله وعمل صالحاً وآتاه في الجنة .

وبشّر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ان لهم جنات تجري من تحتها الأنهار .

البقرة ٢٥

إن الله اشترى من المؤمنين انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة . التوبة ١١١

إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات واختبوا إلى ربهم فاولئك أصحاب الجنة .

هود ٢٢

إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار .

الحج ١٤

إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى . السجدة ١٩

ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة .

النساء ١٢٤

ومن عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة .

غافر ٤٠

ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار . الفتح ٧

ومن يؤمن بالله و يعمل صالحاً يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار .

الطلاق ١١

وعدا الله المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار . التوبة ٧٢

وما أكثر من يدخل الجنة من أمة محمد ﷺ وقد صح عن الصادق الكريم : ان علياً

وشيعته هم في الجنة ، وبشّر ﷺ بذلك علياً عليه السلام (١) وصح عنه ﷺ قوله : آتاني

جبريل فقال : بشّر أمتك أنه من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ، قلت : يا جبريل

وإن سرق وإن زنى ؟ قال : نعم . قلت : وإن سرق وإن زنى ؟ قال : نعم . قلت : وإن سرق

وإن زنى ؟ قال : نعم وإن شرب الخمر (٢) .

(١) الفدير ٣ : ٧٨ ، ٧٩ ط ٢ .

(٢) أخرجه أحمد والترمذي والنسائي وابن حبان عن أبي ذر .

وصح عنه عليه السلام : ابشروا وبشروا من وراءكم : انه من شهد أن لا إله إلا الله صادقاً بها دخل الجنة . (١)

وصح عنه عليه السلام : والذي نفسي بيده لتدخلن الجنة كلكم إلا من أبى أو شرد على الله شراد البعير . قيل : يارسول الله ! ومن أبى أن يدخل الجنة ؟ قال : من أطاعني دخل الجنة ومن عصاني دخل النار . (٢)

وصح عن جابر أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول : إني لأرجو أن يكون من تبعني من أمتي ربع أهل الجنة قال : فكبرنا ثم قال : أرجو أن يكونوا ثلث الناس . قال : فكبرنا ثم قال : أرجو أن يكونوا الشطر . (٣)

وصح عنه عليه السلام : إن ربّي وعدني أن يدخل الجنة من أمتي سبعين ألفاً بغير حساب ثم يشفع كل ألف لسبعين ألفاً . (٤) إلى صحيح كثيرة ليدة هذه .

فهؤلاء العشرة المبشرة إن كانوا مؤمنين حقاً آخذين بحجزة الكتاب والسنة فهم من آحاد أهل الجنة لا محالة كبقية من أسلم وجهه لله وهو عسن .

وهناك أناس من الصحابة غير هؤلاء العشرة خصوصاً بالبشارة بالجنة وبشروا بلسان النبي الأقدس صلى الله عليه وسلم منهم عمار بن ياسر وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبرئيل عليه السلام قوله : بشره بالجنة حرمت النار على عمار . وقال صلى الله عليه وسلم : دم عمار ولحمه حرام على النار تأكله أوتامته .

وصح عنه عليه السلام قوله : ابشروا آل ياسر موعدكم الجنة . وصح عنه عليه السلام : إن الجنة مشتاق إلى أربعة : علي بن أبي طالب ، وعمار بن ياسر ، وسلمان الفارسي ، والمقداد . وفي رواية : اشتاقت الجنة إلى ثلاثة إلى علي وعمار وبلال . (الفدير) ٩

وجاء في زيد بن صوحان عدة أحاديث في أنه من أهل الجنة . (الفدير ٩ : ٤١) وصح من طريق مسلم في عبد الله بن سلام أنه من أهل الجنة . (صحيح مسلم ١٦٠ : ١٦٠) .

(١) أخرجه أحمد والطبراني من طريق أبي موسى الأشعري .

(٢) أخرجه الطبراني ورجاله رجال الصحيح كما في مجمع الزوائد ١٠ : ٧٠ .

(٣) أخرجه أحمد والبخاري ورجال البزار ورجال الصحيح وكذلك أحد إسناده

أحمد (مجمع الزوائد ١٠ : ٤٠٣) .

(٤) راجع مجمع الزوائد ١٠ : ٤٠٥ - ٤١١ .

وقال عليه السلام لعلي: كَأَنَّكَ وَأَنْتَ عَلَى حَوْضِي تَذُودُ عَنْهُ النَّاسَ، وَإِنَّ عَلَيْهِ لَا بَارِيقَ مِثْلَ عَدَدِ نَجُومِ السَّمَاءِ وَأَنْتَ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَفَاطِمَةُ وَعَقِيلُ وَجَعْفَرُ فِي الْجَنَّةِ اخْوَاناً عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ، أَنْتَ مَعِيَ وَشِيعَتُكَ فِي الْجَنَّةِ. (مجمع الزوائد ٩ : ١٧٣)

وقال عليه السلام لعلي: أَنَا أَوَّلُ أَرْبَعَةٍ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ: أَنَا وَأَنْتَ وَالْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَذُرَارِينَا خَلْفَ ظُهُورِنَا، وَأَزْوَاجُنَا خَلْفَ ذُرَارِينَا، وَشِيعَتُنَا عَنْ إِيْمَانِنَا وَعَنْ شِمَائِلِنَا. (مجمع الزوائد ٩ : ١٧٤)

وصح عنه عليه السلام: الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ سَيِّدَا شَبَابِ أَهْلِ الْجَنَّةِ. مُتَّفَقٌ عَلَى صَحَّتِهِ. وَجَاءَ عَنْهُ عليه السلام: الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ جَدَّاهُ فِي الْجَنَّةِ، وَابُوهُمَا فِي الْجَنَّةِ، وَامْتَهُمَا فِي الْجَنَّةِ، وَعَمَّتُهُمَا فِي الْجَنَّةِ، وَخَالَاتُهُمَا فِي الْجَنَّةِ، وَهُمَا فِي الْجَنَّةِ، وَمَنْ أَحَبَّهُمَا فِي الْجَنَّةِ، أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ وَالْأَوْسَطِ.

وصح عنه عليه السلام: إِنَّ جَعْفَرَ بْنَ أَبِي طَالِبٍ فِي الْجَنَّةِ لَهُ جَنَاحَانِ يَطِيرُ بِهِمَا حَيْثُ شَاءَ. (مجمع الزوائد ٩ ص ٢٧٢).

وصح عنه عليه السلام في عمرو بن ثابت الأصيرم: أَنَّهُ لِمَنْ أَهْلُ الْجَنَّةِ. (المجمع ٩ : ٣-٣).

وروي عنه من قوله لعبد الله بن مسعود: ابْشِرْ بِالْجَنَّةِ. أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي - الْأَوْسَطِ وَالْكَبِيرِ.

وقال عليه السلام: أَنَا سَابِقُ الْعَرَبِ إِلَى الْجَنَّةِ، وَصَهْبٌ سَابِقُ الرُّومِ إِلَى الْجَنَّةِ، وَبِلَالٌ سَابِقُ الْعَبَشَةِ إِلَى الْجَنَّةِ، وَسَلْمَانُ سَابِقُ الْفَرَسِ إِلَى الْجَنَّةِ. أَخْرَجَهُ الطَّبْرَانِيُّ وَحَسَنَهُ الْهَيْثَمِيُّ.

وبشّر عليه السلام عمرو بن الجموح أَنَّهُ يَمْشِي بِرِجْلَيْهِ صَحِيحَةً فِي الْجَنَّةِ وَكَانَتْ رِجْلُهُ عَرِجَاءَ. أَخْرَجَهُ أَحْمَدُ وَرِجَالُهُ ثَقَاتٌ.

وبشّر عليه السلام ثابت بن قيس بَأَنَّهُ يَعِيشُ حَمِيداً، وَيَقْتُلُ شَهِيداً، وَيَدْخُلُهُ اللَّهُ الْجَنَّةَ. (المجمع ٩ ص ٣٢٢).

فما هذا الملكاء والتصديّة، والتصعيد والتصويب حول رواية العشرة المبشرة وجعلها عنوان كل كرامة لأولئك الرجال واختصاصها بالناية والعاقبة بأسماء العشرة عند ذكرهم، وقصر البشارة بالجنة على ذلك الرحط فحسب، والصفح عما ثبت في غيرهم من-

الذين آمنوا وكانوا يتقون لهم البشرى في الحياة الدنيا وفي الآخرة لا تبديل للكلمات الله ذلك هو الفوز العظيم!! فلماذا حصر التبشير بالعشرة؟ وعد القول به من الاعتقاد اللازم كما ذكره أحمد امام الحنابلة في كتاب له إلى مسدد بن مسرهد قال: وأن نشهد للعشرة أنهم في الجنة أبو بكر وعمر وعثمان وعلي وطلحة والزبير وسعد وسعيد وعبد الرحمن وأبو عبيدة فمن شهد له النبي ﷺ بالجنة شهدناه بالجنة، ولاتأتى أن تقول: فلان في الجنة وفلان في النار إلا العشرة الذين شهد لهم النبي ﷺ بالجنة [جلاء العينين ١١٨] لماذا هذه كلها، لعلك تدري لماذا، ونحن لا يفوتنا عرفان ذلك.

ولنا حق النظر في الرواية من ناحيتي الاسناد والمتن.

أما الاسناد فإنه كما ترى ينتهي إلى عبد الرحمن بن عوف وسعيد بن زيد ولا يروها غيرهما، وطريق عبد الرحمن ينحصر بعبد الرحمن بن حميد بن عبد الرحمن الزهري عن أبيه عن عبد الرحمن بن عوف تارة وعن رسول الله ﷺ أخرى، وهذا اسناد باطل لا يتم نظراً إلى وفاة حميد بن عبد الرحمن فإنه لم يكن صحابياً وإنما هو تابعي لم يدرك عبد الرحمن بن عوف لأنه توفي سنة ١٠٥<sup>(١)</sup> عن ٧٣ عاماً فهو وليد سنة ٣٢ عام وفاة عبد الرحمن بن عوف أو بعده بسنة، ولذلك يرى ابن حجر رواية حميد عن عمر وعثمان منقطعة قطعاً<sup>(٢)</sup> وعثمان قد توفي بعد عبد الرحمن بن عوف. فالإسناد هذا لا يصح.

فيبقى طريق الرواية قصراً على سعيد بن زيد الذي عد نفسه من العشرة المبشرين، وقد رواها في الكوفة أيام معاوية كما مر النص على ذلك في صدر الحديث، ولم تسمع هي منه إلى ذلك الدور المفعم بالهناث والارويت عنه قبل ذلك، فهلاً مسائل هذا الصحابي عن سر إرجاء روايته هذه إلى عصر معاوية وعدم ذكره إياها في تلکم السنين المتطاولة عهد الخلفاء الراشدين وكانوا هم وبقية الصحابة في أشد الحاجة إلى مثل هذه الرواية لتدعيم المحبة وحقن الدماء وحفظ الحرمات في تلکم الأيام الغالية المظلمة بالشقاق والخلاف، فكان أنها اوحيت إلى سعيد بن زيد فحسب يوم تستم معاوية عرش الملك العضوض.

(١) كما اختاره أحمد، والفلاس، والحري، وابن أبي عاصم، وابن خياط، وابن سفيان،

وابن معين.

(٢) تهذيب التهذيب ٣ : ٤٦ .

وفي ظنّي الأكبر أن سعيد بن زيد لما كان لا يتحمّل من مناوئ عليّ أمير المؤمنين عليه السلام الواقعة فيه والتحامل عليه ، وبجابه بذلك من كان ولاه معاوية على الكوفة ، وكان قد تقاعس عن بيعه يزيد عندما استخلفه أبوه ، وأجاب مروان في ذلك بكلمة قارصة<sup>(١)</sup> أخذته الخيفة على نفسه من بوادر معاوية فاتخذ باختلاقه هذه الرواية ترساً يقيه عن الاتهام بحب علي عليه السلام ، وكان المنتهم بتلك النزعة يوم ذاك يعاقب بالوان العذاب ويسجن وينكل به ويقتل تقتيلاً ، فأرضى خليفة الوقت باتحاف الجنة لمخالف علي عليه السلام والمتقاعسين عن بيعته والخارجين عليه ، وجعل رؤسائهم في صف واحد لا يشاركونهم غيرهم كأن الجنة خلقت لهم فحسب ، ولم يذكر معهم أحداً من موالى عليّ وشيعته وفيهم من فيهم من سادات أهل الجنة كسلمان وأبي ذر وعمار والمقداد ، فقال بذلك رضى الخليفة وكان يُعطى لكل باطل مزيف قناطير مقلّطه من الذهب والفضة . ولولا الصارم المسلول في البين وكان هو الحاكم الفصل يوم ذاك لما كان يغف على أيّ سعيد وشقي أن متن الرواية يأبى عن قبولها ، وإنّ عليّاً قطعاً لا يجتمع في الجنة مع من خالفه وناوّه وآذاه والضدّ أن لا يجتمعان ، وسيرة علي عليه السلام غير سيرة أولئك الرحط ، وقد تنازل عن الخلافة يوم الشورى حذراً عن اتباع سيرة الشيخين لما اشترط عليه في البيعة وأنكره بملافه ، وبعدهما وقع ما وقع بينه وبين عثمان ، وماساه قتله ولم يشهد بأنّه قتل مظلوماً ، وصحّت عنه خطبته الشقشيّة ، ونادى في الملأ : ألا أن كلّ قطعة أقطعها عثمان وكلّ مال أعطاه من مال الله فهو مردود في بيت المال<sup>(٢)</sup> وبعده حاربه الناكثان وقتلاه وقتلا دون مناوئته ، فكيف تجمعهم وعليّاً الجنة ؟ أنا لا أدري . أيطمع كلّ أمرئ منهم أن يدخل جنة نعيم ؟ كلاً .

### نظرة في المتن

ولنا في متن الرواية نظرات وتأمّلات يزحزحنا عن الإخبات إلى صحّتها . هل عبد الرحمن بن عوف المعزو إليه الرواية وهو أحد العشرة المبشرة كان يعتقد بها ويصدقها ومع ذلك سلّ سيفه على عليّ يوم الشورى قائلاً : بايع وإلاّ تقتل . وقال

(١) تاريخ ابن عساكر ٦ : ١٢٨ .

(٢) راجع الجزء الثامن والتاسع من الفدير فيها تفصيل ما أوعزنا إليه هنا .



لعلي عليه السلام بعد ماتمخضت البلاد على عثمان : إذا شئت فخذ سيفك و آخذ سيفي ، انه قد خالف ما أعطاني . وآلى على نفسه أن لا يكلم عثمان في حياته أبداً . واستعاذ بالله من بيعته . وأوصى أن لا يصلي عليه عثمان . ومات وهو مهاجر إيتاء . وكان عثمان يقذفه بالنفاق ويعدّه منافقاً <sup>(١)</sup> فهل تلائم هذه كلها مع صحة تلك الرواية وإذعان الرجلين بها ؟

وهل أبوبكر وعمر المبشران بالجنة هما اللذان ماتت الصديقة بضعة المصطفى عليه السلام وهي وجدى عليهما ؟ وهل هما اللذان قالت لهما : إني أشهد الله وملائكته أنكما أسخطمتاني وما أرضيتماني ، ولئن لقيت النبي لأشكوككما إليه . وهل هما اللذان تقول أم السبطين فيهما شاكية نادبة باكية بأعلى صوتها : يا أبت ! يا رسول الله ! ماذا لقينا بعدك من ابن الخطاب وابن أبي قحافة . وهل هما اللذان نهبا ثراث العترة وحق فيهما قول أمير المؤمنين عليه السلام : صبرت وفي العين قذى وفي الحلق شجى أرى تراني نهبا . وهل أبوبكر هو انذي أوصت فاطمة سلام الله عليها أن لا يصلي عليها ، وأن لا يحضر جنازتها ، فلم يحضرها هو وصاحبه . وهل هو الذي قالت له كريمة النبي الأقدس الطاهرة المطهرة لا دعون عليك في كل صلاة أصليها . وهل هو الذي كشف عن بيت فاطمة و آذى رسول الله فيها <sup>(٢)</sup> والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم . وهل وهل إلى أن ينقطع النفس وهل كان عمر يصدّق هذه الرواية وكان عنده إمام بها هو يناشد مع ذلك حذيفة اليماني العالم بأسماء المنافقين ويسأله عن أنه هل هو منهم ؟ وهل سمّاه رسول الله عليه السلام في زمرةهم ؟ <sup>(٣)</sup>

وهلّا كان علي يقين من هذه البشارة يوم نهى عن التكنيت بأبي عيسى أيام خلافته وقال له المغيرة : إن رسول الله عليه السلام كنّاه بها فقال : إن النبي غفر له وإننا لاندري ما يفعل بنا وغير كنيته هو كنّاه أبا عبد الله <sup>(٤)</sup> فكيف كان لم يدرك ما يفعل به بعد تلكم البشارة إن صدقت ؟

(١) راجع الجزء التاسع ص ٨٧ ط ١ ، و ٢٩٠ ط ٢ .

(٢) مر تفصيل هذه كلها في الجزء السابع .

(٣) القدير ٦ : ٢٤١ ط ٢ .

(٤) راجع القدير ٦ : ٣٠٨ ط ٢ .

وهلاً كان هو الذي قاد علياً كالجمل المخشوش إلى بيعة أبي بكر وهو يقول :  
 بايع وإلا تُقتل ؟ وهلاً كان هو الذي أنكر أخوة علي مع رسول الله ﷺ يوم ذلك ،  
 وهي ثابتة له بالسنة الصحيحة المتسالم عليها ؟ كما أنه أنكر من السنة شيئاً كثيراً  
 نبى عن العصر .

وهلاً كان هو الذي أوصى بقتل من خالف البيعة يوم الشورى ؟ وهو جدٌ عليم  
 بأن المخالف الوحيد لذلك إلا تتخاب المزيف هو علي أمير المؤمنين « دع هذا » أو أحد  
 غيره من العشرة المبشرة ؟ ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاءه جهنم خالداً فيها وغضب  
 الله عليه ولعنه وأعد له عذاباً عظيماً .

وهل كان عثمان يخبت إلى صحة هذه الرواية ويدعن بها وهو يقول بعد مغيرة  
 ابن شعبه لما كلفه أن يغادر المدينة إلى مكة حينما حوضر به : سمعت رسول الله ﷺ  
 يقول : يلحد بمكة رجل من قريش عليه نصف عذاب هذه الأمة فلن أكون ذلك  
 الرجل ؟<sup>(١)</sup> وكيف كان لم ير علياً أفضل من مروان ؟ ومروان ملعون بلسان رسول الله  
 ﷺ وعلي ﷺ هو المبشر بالجنة . لا يستوي أصحاب النار وأصحاب الجنة أصحاب  
 الجنة هم الفائزون .

وهل طلحة والزبير هما اللذان قتلا عثمان والسباعية وكانا كما قال أمير المؤمنين  
 عليهما السلام أهون سيرهما فيه الوجيف ، وأرفق حدائهما العنيف ، فأجلبيا عليه وضيقا خناقه ،  
 وهما يريدان الأمر لا نفسيهما ، وكانا أول من طعن وآخر من أمر حتى أراقاده<sup>(٢)</sup>  
 وهل هما اللذان عرفهما الإمام مولانا أمير المؤمنين عليهما السلام بقوله : كل منهما يرجو  
 الأمر له ويعطف عليه دون صاحبه ، لا يمتنان إلى الله بحبل ، ولا يمدان إليه بسبب ،  
 كل واحد منهما حامل ضب لصاحبه ، وعماً قليل يكشف قناعه به ؟ إلى آخر مامر  
 في هذا الجزء ص ٥٨ .

وهل هما اللذان خرجا على إمام الوقت المفروضة عليهما طاعته ، ونكثا بيه ،  
 وأسعرا عليه نار البغي ، وقتلاه وقتلا وهما أيمن مصداق لقول رسول الله ﷺ : من

(١) راجع القدير ٩ : ١٥٢ ، ١٥٣ ط ٢ .

(٢) راجع القدير ٩ : ١٠٣ - ١١٠ ط ٢ .

مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهليّة ؟ .

وهل هما اللذان قادا جيوش النكت على قتال سيّد العترة ، وأخرجوا حبيسة رسول الله ﷺ من عقر دارها ، وتروّسا الناكثين الذين حثّ رسول الله ﷺ عليّاً والعدول من صحابته على قتالهم ، وحضّهم على منابذتهم ؟ أمّن آذن نبيّ العظمة بحربه وقتاله ورآه من واجب الإسلام بعدة ﷺ بعد من أهل الجنة ؟ إنّما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يُقتلوا أو يُصلبوا أو تُقطّع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم .

وهل الزبير هذا هو الذي صحّ عن رسول الله ﷺ قوله له : تعارب عليّاً وأنت ظالم ؟ فهل المحارب عليّاً وهو ظالم إتياء مثواه الجنة ؟ ورسول الله يقول : أنا حرب لمن حارب ، وسام لمن سالمه كما جاء في الصحيح الثابت . فما جزاء من يفعل ذلك منكم إلّا خزي في الحياة الدنيا ويوم القيامة يردّون إلى أشدّ العذاب ، وما الله بغافل عما تعملون .

وهل الزبير هو الذي قال فيه عمر : من يمددني من أصحاب محمد لولا أنّي أمسك لقم هذا الشغب لأهلك أمة محمد ﷺ (١) .

وقال له عمر يوم طعن : أمّا أنت يا زبير ! فوعق لقس مؤمن الرضا ، كافر الغضب ، يوماً إنسان ، ويوماً شيطان ، ولعلّها لو أفضت إليك ظلت يومك تلاطم بالبطحاء على مدّ من شعير ، أفترأيت إن أفضت إليك فليت شعري من يكون للناس يوم تكون شيطاناً ؟ ومن يكون يوم تغضب ؟ أما وما كان الله ليجمع لك أمر هذه الأمة وأنت على هذه الصفة (٢) .

وقال له أيضاً : أمّا أنت يا زبير فوالله ما لان قلبك يوماً ولا ليلة ، وما زلت جلفاً جافياً (٣) .

(١) راجع القدير ٩ : ٣٦٦ .

(٢) شرح ابن أبي الحديد ١ : ٦٢ .

(٣) شرح ابن أبي الحديد ٣ : ١٧٠ .

وهل طلحة هذا هو الذي قتل عثمان ، وحال بينه وبين الماء ، ومنعه عن أن يدفن في جبانة المسلمين ، وقتله مروان أخذاً بثار عثمان ، وهما بعد من العشرة المبشرة ؟  
غفرانك اللهم وإليك المصير .

وهل طلحة هذا هو الذي أقام علي أمير المؤمنين عليه السلام عليه الحجة يوم الجمل باستنشاده إياه حديث الولاية [ من كنت مولاه فعلي مولاه ] فاعتذر بما اعتذر من نسيانه الحديث ، لكنه لم يرتدع بعد عن غيبه بمناصرة أمير المؤمنين مع بيعته إياه ، ولا فوض الحق إلى أهله حتى أتى عليه سهم مروان فجرعته منيته وهو الخارج على إمام وقته ، أهل ترى الإمام والخارج عليه كلاهما في الجنة ؟

وهل طلحة هذا هو الذي نزل فيه قوله تعالى : وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً ، إن ذلكم كان عند الله عظيماً (الأحزاب ٥٣) نزلت الآية الشريفة لمّا قال طلحة : أيجبنا محمد عن بنات عمنا ، ويتزوج نساءنا من بعدنا ؟ فإن حدث به حدث لنزوجن نساءه من بعده . وقال : إن مات رسول الله ﷺ لتزوجت عائشة وهي بنت عمي فبلغ ذلك رسول الله فتأذى به فنزلت .

أقبل عليه عمر يوم طعن وقال له : أقول أم أسكت ؟ قال : قل فإنك لا تقول من الخير شيئاً . قال : أما اني أعرفك منذ أصيبت أصبعك يوم أحد والبا بالذي حدث لك ، ولقد مات رسول الله ﷺ ساخطاً عليك بالكلمة التي قلتها يوم نزلت آية الحجاب .

قال أبو عثمان الجاحظ : إن طلحة لمّا انزلت آية الحجاب قال بمعسر ممن نقل عنه إلى رسول الله ﷺ ما الذي يغنيه حجابهن اليوم فسيموت غداً فنكحهن . قال أبو عثمان : لو قال لعمر قائل : أنت قلت : إن رسول الله ﷺ مات وهو راض عن الستة فكيف تقول الآن لطلحة : إنه مات عليه السلام ساخطاً عليك بالكلمة التي قلتها لكان قد رماه بمشاقصه ، ولكن من الذي كان يجسر على عمر أن يقول له مادون هذا فكيف هذا ؟ (١)

راجع تفسير القرطبي ١٤ : ٢٢٨ ، فيض القدير ٤ : ٢٩٠ ، تفسير ابن كثير ٣ : ٥٠٦ ،

تفسير البغوي ٥ : ٢٢٥ ، تفسير الخازن ٥ : ٢٢٥ ، تفسير الألوسي ٢٢ : ٧٤ .

(١) شرح ابن أبي الحديد ١ : ٦٢ ، ج ٣ : ١٧٠ .

وهل سعد بن أبي وقاص أحد العشرة المبشرين كان مدعياً بالرواية وصدقها وهو القائل لما سئل عن عثمان ومن قتله ومن تولّى كبره : إنني أخبرك أنه قُتل بسيف سكرته عائشة وصقله طلحة وسمّته ابن أبي طالب ، وسكت الزبير وأشار بيده ، وأمسكنا نحن ولوشمنا دفعناه عنه ؟ فهل هذه كلها تجتمع مع التصديق بتلك الرواية ؟ سبحان الذي جمع في جنته الظالم والمظلوم ، والقاتل والمقتول ، والخليفة والخارجين عليه ، إن هي إلا اختلاق .

وهل تصدّق في سعد هذه الرواية وهو المتخلف عن بيعة إمام وقته و المتقاعس عن نصرته بعد ما تمت بيعته وأجمعت عليها الأمة وأصفت عليها البدويون والمهاجرون والأَنْصار ، وحقّت كلمة العذاب على من نزعها من ربقة ؟ أهل نزل في سعد كتاب من الله أخرجه عن محكمات الإسلام وبشّر له بالجنة ؟

وهل يترآى لك من ثنابا التاريخ وراء صحائف أعمال أبي عبيدة الجراح ( حفار القبور بالمدينة ) ما يأنس لهذه البشارة ؟ ويدعم له ما يستحقّ به للذكر من الفضيلة غير ما قام به يوم السقيفة من دحضه ولاية الله الكبرى ، وتركاضه وراء الإبتخاب الدستوري واقتحامه في تلحم البواقي التي عمّ شومها الإسلام ، وهدّت قوائم الوغام والسّلام ، وجرت الولايات على أمة محمد ﷺ حتى اليوم ، وهنكت حرمة المصطفى في ظلم ابنته بضعة لحمه وفلذة كبده ، واضطهاد خليفته ، واحتضام أخيه علم الهدى ؟ فكأنها كانت كلها قربات فأوجبت لابن الجراح الجنة . أم حسب الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصّالحات سواء محياهم ومماتهم ؟ ساء ما يحكمون .

### نبأ يصكّ السامع

وجاء بعد لاي من عمر الدهر من لم ير في الرواية فضيلة رابية تخصّ العشرة نظراً إلى أن البشارة بالجنة كما سمعت تمام المؤمنين جمعاء ولا تنحصر بقوم منهم دون آخرين ، ووجد فيها مع ذلك نقصاً من ناحية خلوها عن ذكر عائشة أم المؤمنين فصبتها في قالب يروقه وصور لها صورة مكسرة تخصّ بأولئك العشرة ولا يشاركهم فيها أحد ، وأسند إلى أبي ذر الغفاري أنه قال : دخل رسول الله ﷺ منزل عائشة فقال : يا عائشة !

ألا بشرك؟ قالت: بلى يا رسول الله! قال: أبوك في الجنة ورفيقه إبراهيم. وعمر في الجنة ورفيقه نوح. وعثمان في الجنة ورفيقه أنا. وعلي في الجنة ورفيقه يحيى. بن زكريا. وطلحة في الجنة ورفيقه داود. والزيتر في الجنة ورفيقه اسماعيل وسعد بن أبي وقاص في الجنة ورفيقه سليمان بن داود. وسعيد بن زيد في الجنة ورفيقه موسى بن عمران. وعبد الرحمن بن عوف في الجنة ورفيقه عيسى بن مريم. وأبو عبيدة بن الجراح في الجنة ورفيقه إدريس عليه السلام. ثم قال: يا عائشة أنا سيد المرسلين وأبوك أفضل الصديقين وأنت أم المؤمنين <sup>(١)</sup>.

ليت لهذه الرواية إسناداً معنعناً حتى نعرف واضعها ومختلقها على النبي الأقدس، وليت مفتعلها يدري بأن الرفاقة بين اثنين تستدعي مشاكتهما في الخصال، وتقتضيها الوحدة الجامعة من النفسيات والملكات، فهل يسمع لأي إنسان أن يقارن بين أولئك الأنبياء المعصومين وبين تسعة رحط كانوا في المدينة في شيء مما يوجب الرفاقة؟ وهل لبشر أن يفهم سر هذا التقسيم في كل نبي معصوم مع رفيقه الذي لا عصمة له؟ ولعمر الحق أن هذا الاختيار والاختيار في الرفاقة يضاوي الاختيار في أصل الخلافة الذي كان لأعن جدارة وتأمل. ماعشت أدراك الدهر عجباً.

لماذا لم يكن عبدالله بن مسعود الذي صحَّ عند القوم في الشاء عليه: أنه كان أشبه الناس هدياً ودلاً وسمتاً بمحمد صلى الله عليه وآله <sup>(٢)</sup> رفيق رسول الله صلى الله عليه وآله ورافقه عثمان؟ ولماذا لم يرافق عيسى بن مريم أبودر الثابت فيه: أنه أشبه الناس بعيسى بن مريم هدياً وبراً وزهداً ونسكاً وصدقاً وجداً وخلقاً وخلقاً <sup>(٣)</sup> ورافقه عبد الرحمن بن عوف؟

ولماذا رافق رسول الله صلى الله عليه وآله عثمان بن عفان ولا مشاكلة بينهما خلقة وخلقاً وأصلاً ومحمداً وسيرةً وسريرةً، ولم يتخذ صلى الله عليه وآله جعفر بن أبي طالب رفيقاً له وقد جاء عنه قوله له: يا حبيبي! أشبه الناس بخلقتي وخلقي، و خلقت من الطينة التي خلقت منها،

(١) الرياض النضرة ١ : ٢٠ وقال: أخرجه الملا في سيرته.

(٢) راجع د الفدير ٩ : ٩ ط ١.

(٣) الفدير ٨ : ٣٢٩، ٣٢١ ط ١.

وقوله ﷺ: «أما أنت يا جعفر؟ فأشبهه خَلَقَكَ خَلَقِي، وَ أَشَبَّه خَلَقَكَ خَلَقِي، وَأَنْتَ مِنِّي وَ شَجَرْتِي؟» (١)

و لماذا اختار رسول الله ﷺ لرفاقته عثمان ولم يرافق أبا بكر وقد صحَّ عنه ﷺ عند القوم: لو كنت متخذاً خليلاً لاتخذت أبا بكر. وجاء عنه ﷺ - في مكذوبة - أنه كان يدعو ويقول: اللهم أنتك جعلت أبا بكر رفيقي في الغار فاجعله رفيقي في الجنة؟ (٢)

و لماذا لم يكن عثمان رفيق إبراهيم، وقد جاء في مناقبه - المكذوبة - أنه شبيه إبراهيم كما مر في ج ٩ ص ٣٤٨.

و لماذا لم يكن عمر رفيق موسى، وعثمان رفيق هارون، وعلي بن أبي طالب رفيق رسول الله ﷺ أخذاً بعمار من مكذوبة أنس مرفوعاً: ما من نبي إلا وله نظير في أممي، فأبو بكر نظير إبراهيم، وعمر نظير موسى، وعثمان نظير هارون، وعلي بن أبي طالب نظيري؟ (٣)  
نعم: عزب عن مفتعل الرواية ما جاء عن رسول الله ﷺ من قوله: يا علي أنت أخي وصاحبي ورفيقي في الجنة، وهذه الرفاقة والصحبة والاخوة تقتضيها البرهنة الصادقة وتعاضدها الماجانسة بين نبي العظمة وصنوه الطاهر في كل خُلكة ومأثرة، وهي التي جمعتهم في آية التطهير، وجعلتهما نفساً واحدة في الذكر الحكيم، وقارنت بين ولايتهما في محكم القرآن، وكل تلكم الموضوعات نعرات الإحن و نفثات الأضغان اختلقت تجاه هذه المرفوعة في فضل مولانا سيد العترة أمير المؤمنين عليه السلام.

وهلمَّ معي نسائل أباذر المنتهى إليه إسناد الرواية وعائشة المخاطبة بها هل كانا على ثقة وتصديق بها، وإياها صدرت من مصدر الوحي الإلهي الذي لا ينطق عن الهوى أم لا؟ ولئن سألتهمما فعلى الخيرين سقطت، وأبوذر هو الذي ما أظلت الخضراء، ولا أقلت الغبراء أصدق منه، وإذا أنت قرأت حديث ماجري بين عثمان وأبي ذر لوجدت سيد غفار في جانب جنب عن هذه الرواية، ولما يحكم عقلك بأن يكون هودا وبها

(١) مجمع الزوائد ٩ : ٢٧٢ ، ٢٧٥ .

(٢) التدير ٩ : ٢٩٤ ط ١ .

(٣) واجع ما مر في هذا الجزء ص ٧٥ .

ونداء أبي ذر في الملاء الديني وقد تنفر على عثمان بعد يرن في أذن الدنيا، وقوارص لمزه وهمزه إتياء بعد تلوكة الأشداق في أندية الرجال، وكلمه المأثورة الخالدة في صفحات التاريخ تضاد ما عزي إليه من الرواية، وكل خطابه وعتابه إتياء يعرب عن أن أباذر قط لم يؤمن بما ا تلقى عليه ولم يك يسمعه من الصادع الكريم، وكان يحدث الناس غير مكثرت لبوادر عثمان ما كان سمعه من رسول الله ﷺ من قوله: إذا كملت بنوا مية ثلاثين رجلاً اتخذوا بلاد الله دولا، وعباد الله خولا، ودين الله دغلا. كان يحدث عثمان بذلك وعثمان يكذب به<sup>(١)</sup> ومن كذبه فقد كذب رسول الله ﷺ.

ولم يكن أبوذر شاذاً عن الصحابة في رأيه السيئ. ونقمته على عثمان، بل نبأ المتجهرين عليه من المهاجرين والأنصار والناقمين عليه من الحواضر الإسلامية، والاجتماعيين على ومده المحتججين عليه بالكتاب العزيز يعطينا خبراً بأن الرواية لاتصح عندهم، ولا يصدقها رجل صدق منهم.

وهل نسيتم أُم المؤمنين المخاطبة بها، أو تفاضت عنها يوم كانت تنادي في ملاء من الصحابة: اقتلوا نعلنا قتله الله؟ و يوم قالت لمروان: وددت والله انك وصاحبك هذا الذي يعنيك أمره في رجل كل واحد منكما راحاً وانكما في البحر. ويوم قالت: وددت والله انه في غيرة من غراي هذه وانني طوقت حمله حتى ألقيه في البحر. ويوم قالت لابن عباس: إن الله قد آتاك عقلاً وفهماً وبياناً فأياك أن ترد الناس عن هذه الطاغية. ويوم أخرجت ثوب رسول الله وهي تقول: هذا ثوب رسول الله ﷺ لم يبل وعثمان قد أبلى سنته. ويوم قالت لما بلغها نعيه: أبعد الله ذلك بما قد مت يداه وما الله بظلام للعبيد. ويوم قالت: بعداً لنعل وسحقاً<sup>(٢)</sup>

أخبرك ضميرك الحر بأن صاحبة تلك المواقف الهائلة كانت تصدق تلك الرواية وتؤمن بها وترى نعل رقيق رسول الله ﷺ في الجنة؟ فاستعن بالله من أن تكون من الجاهلين.

٣٨- قال محمد بن آدم: رأيت بمكة أسقفا<sup>(٣)</sup> يطوف بالكعبة فقلت له: ما الذي

(١) راجع التدير ج ٩: ٧٨-٨٦.

(٢) الاسقف والاسقف: فوق القيس ودون المطران والكلية يونانية ج أساقفة وأساقف



نزعك عن دين آبائك؟ قال: تبادلته خيراً منه. فقلت: وكيف ذلك؟ قال: ركب البحر فلمّا توسّطناه انكسرت المركب فلم تزل الأمواج تدفعني حتى رميتني في جزيرة من جزائر البحر فيها أشجار كثيرة ولها ثمرة أحلى من الشهد وألين من الزبد، وفيها نهر عذب، فحمدت الله على ذلك وقلت: آكل من هذا الثمر وأشرب من هذا النهر حتى يقضي الله بأمره، فلمّا ذهب النهار خفت على نفسي من الوحش فطلعت على شجرة ونمت على غصن من أغصانها، فلمّا كان في جوف الليل وإذا بدابة على وجه الأرض تسبح الله وتقول: لا إله إلا الله العزيز الجبار، محمد رسول الله النبي المختار، أبو بكر الصديق صاحبه في الغار، عمر الفاروق فاتح الأمصار، عثمان القتيل في الدار، عليّ سيف الله على الكفار، فعلى مبعوثهم لعنة الله العزيز الجبار، ومأواه النار، وبئس القرار. ولم تزل تكرر هذه الكلمات إلى الفجر فلمّا طلع الفجر قالت: لا إله إلا الله المصدق الوعد والوعد، محمد رسول الله الهادي الرشيد، أبو بكر ذو الرأي السديد، عمر بن الخطاب سور من حديد، عثمان الفضيل الشهيد، عليّ بن أبي طالب ذو البأس الشديد، فعلى مبعوثهم لعنة الربّ المجيد. ثمّ أقبلت إلى البرّ فإذا رأسها رأس نعام، ووجهها وجه إنسان وقوائمها قوائم بعير، وذنبها ذنب سمكة، فخشيت على نفسي الهلكة فهربت فنطقت بلسان فصيح فقالت: يا هذا قف وإلّا تهلك. فوقفت فقالت: مادينك؟ فقلت: دين النصرانية. فقالت: ويلك ارجع إلى ابن الحنفية فقد حلّلت بفناء قوم من مسلمي الجنّ لا ينجو منهم إلا من كان مسلماً، فقلت: وكيف الإسلام؟ قالت: تشهد أن لا إله إلا الله، وأنّ محمداً رسول الله، فقلتها، فقالت: اتّمّ إسلامك بالترحم على أبي بكر وعمر وعثمان وعليّ رضي الله تعالى عنهم. فقلت: ومن أناكم بذلك؟ قالت: قوم منّا حضروا عند رسول الله ﷺ سمعوه يقول: إذا كان يوم القيامة تأتي الجنة فتنادي بلسان طلق فصيح: إلهي قد وعدتني أن تشيّد أركانك. فيقول الجليل جلّ جلاله: قد شيّدت أي رفعت أركانك بأبي بكر وعمر وعثمان وعليّ وزينتك بالحسن والحسين. ثمّ قالت الدابة: أتريد أن تقعد هاهنا أم الرجوع إلى أهلّك؟ فقلت: الرجوع إلى أهلي. فقالت: اصبر حتّى تمرّ بك مركب فيبذلنا نحن كذلك وإذا بمركب أقبلت تجري فأوامن إليها فرفعوا إليّ زورقاً فركبت فيه ثمّ جئت إليهم فوجدت المراكب فيها اثنا عشر رجلاً كلهم نصارى

فقالوا : ما الذي جاء بك إلى هاهنا؟ فقصص عليهم قصتي فعجبوا عن آخرهم وأسلموا جميعاً. مصباح الظلام للسيد محمد الجراداني ٢ : ٣٠ .

قال الأميني : ابن آدم راوي هذه الأغلوطة لا يعرفه الحفاظ رجال الجرح والتعديل في أولاد آدم ، وإنما عرفوه بالجهالة ، ولا أحسب أن آدم أبا البشر أيضاً يعرف ابنه هذا ، ولا تندري الأمهات أي ابن بي هو ، والأسقف صاحب القصة وابن آدم هما صنوان في الجهالة لا يعرفهما آدمي .

ونحن إن صدقنا متن الرواية ، وذهبنا إلى ما ذهب إليه مسلم الجن وأخبر به ولعننا مبغضي الخلفاء الأربعة ، ورأينا ما واهم النار ، فإلى من وجهنا القوارص عند هذا ؟ وأين تقع من سبابنا أمة كبيرة من الصحابة العدول أو عدول الصحابة الذين كان بينهم وبين أي من هؤلاء الأربعة عداً محتدم وبغضاء لاهية : أنا هنا في مشكلة لا تنحل لي . وعجبي من دعونة أولئك الرحط من النصارى الذين قبلوا من الأسقف دعواه المجرّدة وأذعنوا بها وصدقوه فيما جاء به عن وادي الجن ، وما كانوا مصدّقين نبأ الرسول الأمين عن إله السموات المحفوفة بدعوته بألف من الدلائل والبيّنات ، والمتلوّة بأبناء الكهنة والأساقفة والتهافتات الكثيرة التي سجلها التاريخ ، كأنّهم سحروهم سجع دابة الجن الموزون في ورد ليله وسحره ووجدوه آية الحق وشاهد الدعوى .

٣٩- قال القرطبي في تفسيره ٢٠ : ١٨٠ : قال أبي بن كعب : قرأت على رسول الله ﷺ والعصر ثم قلت : ما تفسيرها يا نبي الله ؟ قال : « والعصر » قسم من الله أقسم ربكم بآخر النهار « إن الإنسان لفي خسر » أبو جهل « إلا الذين آمنوا » أبو بكر « وعملوا الصالحات » عمر « وتواصوا بالحق » عثمان « وتواصوا بالصبر » علي رضي الله عنهم أجمعين . وهكذا خطب ابن عباس على المنبر موقوفاً عليه .

وذكره المحب الطبري في رياضه النضرة ١ : ٣٤ ، والشريني في تفسيره ٤ : ٥٦١ . قال الأميني : أيسوغ التقوّل على الله وعلى رسوله وتخريف الكلم عن مواضعه بمثل هذه المهزأة المرسلة ؟ وهل ينبغي لمؤلف في التفسير أو الحديث أن يسود بها صحيفته أو صحيفة تأليفه ؟ وهل لنا في مثل المقام أن نطالبه بالسند ونناقش فيه بالإرسال ؟ وهلاً ما في متن الرواية ما يغنينا عن البحث عن رجال الإسناد إن كان له اسناد ؟ وهل

يوجد في صحائف أعمال أولئك الرجال وسيرتهم الثابتة ، و فيما حفظه التاريخ الصحيح لهم ما يصدق هذا التلفيق ؛ نعم : نحن على يقين من أن الباحث يجد في غضون أجزاء كتابنا هذا شواهد كثيرة تتأتى له بها حصصة الحق . وهل يصدق ذو مسكة أن يخطب بمثل هذه الأفيكة ابن عباس حبر الأمة ؟ ويدنس بها ساحة قدس صاحب الرسالة الخاتمة ؟ .

على أن المأثور عن ابن عباس من طريق ابن مردويه في قوله تعالى : **إِلا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّهُ قَالَ : ذَكَرَ عَلِيًّا وَسَلْمَانَ<sup>(١)</sup> وَيُؤَيِّدُهُ قَوْلُهُ الْوَارِدُ فِي قَوْلِهِ تَعَالَى : أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ يَجْعَلَهُمُ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ . قَالَ : نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ يَوْمَ بَدْرَ ، فَالَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ : عْتَبَةُ وَشَيْبَةُ وَالْوَلِيدُ ، وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ عَلِيٌّ<sup>(٢)</sup> .** ومر في الجزء الثاني ص ٥٢ ط ١ من طريق ابن عباس قوله : **مَا نَزَلَتْ : إِنْ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَوْلَتْكَ هُمُ الْبَرِيَّةُ . قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ : لِعَلِيٍّ : هُوَ أَنْتَ وَشِيعَتُكَ .**

فرواية أبي بن كعب اُختلقت تجاه هذه الأخبار التي تساعدها العقل والمنطق والإعتبار .

ولصراحة الكذب في فصول هذه السفسطة لم يذكرها أحد من المفسرين غير القرطبي والشريني وهي بين أيديهم ، ولعل ابن حجر يوعز إلى بطلانها في فتح الباري ٨ : ٣٩٢ بقوله : تنبيه ، لم أر في تفسير هذه السورة حديثاً مرفوعاً صحيحاً . على أن الظاهر من سياق السورة أن الجملة التالية المذنبين آمنوا أوصاف لهم لا أنها إعراب عن أناس آخرين غير من هو المراد من الجملة الأولى .

٤٠ - أخرج الواحدي في أسباب النزول ص ٢٠٧ عن عبد الرحمن بن حمدان العدل قال : أخبرنا أحمد بن جعفر بن مالك قال : أخبرنا عبد الله بن أحمد بن حنبل قال : حدثني محمد بن سليمان بن خالد الفحام قال : حدثنا علي بن هاشم عن كثير النواء قال : قلت لأبي جعفر : **إِنْ فَلَانًا حَدَّثَنِي عَنْ عَلِيٍّ بْنِ الْحُسَيْنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا : أَنَّ هَذِهِ الْآيَةَ نَزَلَتْ**

(١) الدر المنثور ٦ : ٣٩٢ ومر في ج ٢ : ٥٣

(٢) تذكرة السبط ص ١١ ، ومر في ج ٢ : ٥١ .

في أبي بكر وعمر وعلي رضي الله عنهم : ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ إخواناً على سرر متقابلين : قال : والله أنتم أليهم نزلت ، وفيهم<sup>(١)</sup> نزلت الآية ، قلت : وأي غلٍّ هو ؟ قال غلّ الجاهليّة ، إنّ بني تيم و بني عدي و بني هاشم كان بينهم في الجاهليّة فلماً أسلم هؤلاء القوم وأجابوا أخذت أبا بكر الخاصرة فجعل عليّ رضي الله عنه يستخن يده فيضمن<sup>(٢)</sup> بها خاصرة أبي بكر فنزلت هذه الآية .

قال الأميني : لا تُدعم أيُّ مائدة بمثل هذا الإسناد المزكّب من مجهول كعبد الرحمن العدل ومحمد الفحام ، و تَمَنَّ خرف في آخر عمره<sup>(٣)</sup> حتى كان لا يعرف شيئاً مما يُقرّأ عليه كما قاله أبو الحسن بن الفرات<sup>(٤)</sup> وحكي الخطيب البغدادي في تاريخه ٤ : ٤ عن أبي عبد الله أحمد بن أحمد القصري قال : قدمت أنا وأخي من القصر إلى بغداد وأبو بكر [ أحمد بن جعفر ] بن مالك القطيعي حيٌّ وكان مقصودنا درس الفقه والفرائض ، فأردنا السماع من ابن مالك فقال لنا ابن اللبان الفرضي : لا تذهبوا إليه فإنه قد ضعف واختلّ ، ومنعت ابني السماع منه ، قال : فلم نذهب إليه . وذكره ابن حجر في اللسان ١ : ١٤٥ ، وقال في ج ٢ : ٢٣٧ : أنّه شيخٌ ليس بمتقن .

ومن شيعيٍّ غالٍ<sup>(٥)</sup> وصفه بذلك الجوزجاني وابن حبان ، ولعل الدارقطني ضعفه لذلك ، وذكره ابن حبان في الضعفاء وإن ذكره في الثقات أيضاً . وبعد هؤلاء كثير النواء الذي عرفناكه قبيل هذا صحيفة ١١٧ ، وإنه ضعيفٌ زاعمٌ منكر الحديث ، بابه باب سعد بن طريف الذي كان يضع الحديث و كان شيعياً مفرطاً ضعيفاً جداً أعذا القوم .

وفي تأويل قوله تعالى : ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ . الآية أحاديث نافذة عندهم أعجب من رواية الواحد منها :

قال الصفوري في نزهة المجالس ٢ : ٢١٧ ، قال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله

(١) كذا في أسباب النزول . وفي الدر المنثور : وفيمن تنزل إلا فيهم ؟ .

(٢) في الدر المنثور : فيكوى .

(٣) هو أحمد بن جعفر بن مالك أبو بكر القطيعي .

(٤) ميزان الاعتدال ١ : ٤١ .

(٥) هو علي بن هاشم .

تعالى : ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ : أي من حقد وعداوة ، إذا كان يوم القيامة تنصب كراسي من ياقوت أحمر فيجلس أبو بكر على كرسيٍّ ، وعمر على كرسيٍّ ، وعثمان على كرسيٍّ ، ثم يأمر الله الكراسي فتطير بهم إلى تحت العرش ، فتسبل عليهم خيمة من ياقوتة بيضاء ، ثم يؤتى بأربع كاسات فأبو بكر يستقي عمر ، وعمر يستقي عثمان ، وعثمان يستقي علياً ، وعليٌ يستقي أبا بكر ، ثم يأمر الله جهنم أن تدمخض بأمواجها فتقذف الروافض على ساحلها فيكشف الله عن أصارهم فينظرون إلى منازل أصحاب رسول الله ﷺ ، فيقولون : هؤلاء الذين أسعدهم الله ، وفي رواية : فيقولون : هؤلاء الذين سعد الناس بمتابعتهم وشقينا نحن بمخالفتهم ، ثم يردون إلى جهنم بحسرة وندامة .  
❖ (ومنها) ❖

من طريق الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس : ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ . قال : نزلت في عشرة : أبو بكر . وعمر . وعثمان . وعليٍّ . وطلحة . والزبير . وسعد . وسعيد . وعبد الرحمن بن عوف . وعبد الله بن مسعود . ومن طريق النعمان بن بشير عن عليٍّ : ونزعنا ما في صدورهم من غلٍّ . قال : ذاك عثمان وطلحة والزبير وأنا .

هكذا يحرفون الكلم عن مواضعه ، وهل من مسائل رواة هذا السفساف عن الغلٍّ الذي نزع من صدور أولئك المذكورين متى نزع ؟ وإلى أين ذهب ؟ وهذا الحديث والتاريخ يعلماننا أن الغلَّ المنتزع منهم بعد إسلامهم لم يزل مستقرّاً بينهم منذ يوم وفاة رسول الله ﷺ وما وقع هناك من حوار وشجار ، إلى الحوادث الواقعة حول واقعة الدار ، إلى - المحتشد الدامي يوم الجمل ، أو ليست هذه كلها منبعثة عن غلٍّ محتدم ، ووغر في الصدور وسخيمة في القلوب ، وبغضة مستثيرة ؟ أو ليس منها أن يستبيح الإنسان دم صاحبه و هتك حرّماته والوقعة في عرضه ؟ فهل مع هذه كلّها صحيحٌ أنه نزع ما في صدورهم من غلٍّ ؟ .

والآيات المحرقة من هذا القليل كثيرةٌ جداً لو تجمع يأتي منها كتاب ضخّم غير أننا لا بروتنا للبحث عنها فإنه إطالةٌ من غير جدوى فهي بأنفسها ومافيها من تهافت و تفاهة كافية في إبطالها ، وما عساني أن أقول في مثل ما روه في قوله تعالى : وحملناه

على ذات ألواح ودُسر تجري بأعيننا : إِنَّ نوحاً عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمَّا عَمِلَ السَّفِينَةَ جَاءَهُ جَبْرِيلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
بأربعة مسامر مكتوب على كلٍّ مسمار عين : عين عبدالله وهو أبو بكر . وعين عمر ، وعين  
عثمان ، وعين علي ، رضي الله عنهم فجرت السفينة ببركتهم <sup>(١)</sup>

وللقوم في تحريف الكتاب معارك دامية منها وقعة سنة ٣١٧ ببغداد بين أصحاب أبي بكر  
المروزي الحنبلية ، وبين طائفة أخرى من العامة أيضاً ، اختلفوا في تفسير قوله تعالى :  
عسى أن يبعثك ربك مقاماً محموداً . فقالت الحنابلة يجلسه معه على الإتحاد . وقال  
الآخرون : المراد بذلك الشفاعة العظمى . فاقتتلوا بذلك وقتل بينهم قتلى « تاريخ ابن  
كثير ١١ : ١٦٢ »

فخذ ما ذكرناه مقياساً لمئات خرافة من أمثاله تقولها على الله السنة الغلاة في  
الفضائل ، واتخذوا آيات الله هزوا ، وجادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق ، وقد كان  
فريق منهم يسمعون كلام الله ثم يحرفونه من بعد ما عقلوه وهم يعلمون .

### منتهى المقال

هذه نماذج من أفاك الوضّاعين في الفضائل حسبتها الأغرار حقائق فسودوا بها  
صحائف من التفسير والحديث والتاريخ ، وموَّها بها على الحقائق الراحنة ، وفككوا بها عرى  
الإسلام ، وشتموا شمل الأمة وفرقوا صفوفها ، وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل أمر مستقر ،  
أردنا بسردها أن نعطيك مقياساً لما حاولوه من المغالاة نكتفي بها عن غيرها ، وهناك مئات من  
أمثالها ضربنا الصّفح عنها تنزّهاً عن نبش المخاريق ونشر المخازي ، والباحث يجد شواهد  
صادقة على دعوانا في غصون (الرياض النضرة) غلبة السفساف والخرافات ، و« الصواعق  
المحرقة » عيبة الأفاك والأكاذيب ، و« السيرة الحليّة » المشحونة بالموضوعات ، و  
« نزهة المجالس » موسوعة الترهّات والصعاصح ، و« مصباح الظلام » ديوان كل  
حديث مفترى ورواية مفتعلة ، إلى تأليف جمّة من القديم والحديث ، فويل لهم ممّا  
كسبت أيديهم وويل لهم ممّا يكتبون ، فعميت عليهم الأنباء يومئذ فهم لا يتساءلون ، و  
ليُسألن يوم القيامة عما كانوا يفترون ، والله يعلم أنهم لكاذبون .

## المغالاة في فضائل معاوية

ابن أبي سفيان

كنّا نرتأي أن معاوية في غنى عن إفاضة القول في مخاريقه لمعرفته الأمة من نفسيّته الموبوءة ، وأعماله الوبيلة ، وجرائمه الموبقة الجذّة ، ورذائله الكثيرة ، ونسبه الموصوم ، وأصله اللثيم ، ومحتده الدني ، وإن من يضع فيه المدامح تندى جبهته عن سردها مثله ، غير أننا وجدنا الأمل قد أكدى ، والظن قد أخفق ، وإن القحّة والصلف لم يدعأ ولوك الوضّاعين حدّاً يقفون عليه ، فحاولنا أن نذكر يسيراً من معرفاته لايقاف الباحث على حقيقة الحال فيما عزوه إليه من الشّاء ، غير مكترئين لهلجة ابن كثير والتهافت الذي سمعه بغض السلف على جبل بالشام [ ولعلّ الهاتف هو الشيطان ] من أبغض معاوية سحبه الزبانية إلى جهنّم الحامية يرمى به في الحامية الهاوية .

ولا مبالين بطيف خيال ركن إليه ابن كثير أيضاً قال : قال بعضهم : رأيت رسول الله ﷺ وعنده أبو بكر وعمر وعثمان وعليّ ومعاوية إذ جاء رجل فقال عمر : يا رسول الله ! هذا يتمّ هنا فكأنّه انتهره رسول الله ﷺ فقال : يا رسول الله ! إنّي لا انتقص هؤلاء ولكن هذا - يعني معاوية - فقال : ويلك أو ليس هو من أصحابي ؟ قالها ثلاثاً ، ثم أخذ رسول الله ﷺ حربة فنالها معاوية فقال : جابهه في لبّته . فضربه بها وانتهيت فبكرت إلى منزلي فإذا ذلك الرّجل قد أصابته الذبحة من اللّيل ومات ، وهو راشد الكندي . ولا معتدين برأي سعيد بن المسيّب : من مات محبّاً لأبي بكر وعمر وعثمان وعليّ وشهد للعشرة بالجنة وترحم على معاوية كان حقّاً على الله أن لا يناقشه الحساب <sup>(١)</sup> ولا بأضغاث أحلام جاءت عن عمر بن عبد العزيز وفيها قول معاوية : غفر لي ربّ الكعبة . مرّ حديثها في الجزء التاسع ص ٣٤٧ .

ولا معبأين بقول أحمد : ما لهم ولمعاوية ؟ نسأل الله العافية . فلا نقيم أيّ وزن لأمثال هذه السفاسف من آراء مجرّدة ، أو ركون إلى خيال ،

أو احتجاج بهاتف مجهول ، أو جنوح إلى طيف حالم تجاه ما يؤثر عن رسول الله ﷺ في الرجل ، وما جاء فيه من الكلم القيمة للسلف الصالح الناظرين إلى أعماله من كتب العارفين بعجره وبجره ، الواقفين على اعلانه وأسراره ، الناقدين لمخازيه ، المتبصرين في أمره ، الخبيرين بنواياه في جاهليته وإسلامه ، وإليك نبذة منها :

١ - عن علي بن الأقرع عن عبد الله بن عمر قال : خرج رسول الله من فج فنظر إلى أبي سفيان وهو راكب ، ومعاوية وأخوه أحدهما قائم والآخر سائق ، فلمّا نظر إليهم رسول الله قال : اللهمّ العن القائم والسائق والراكب . قلنا : أنت سمعت رسول الله ﷺ قال : نعم ، وإلا فصمتا أذناي كما عميتا عيناي <sup>(١)</sup> .

وفي تاريخ الطبري ١١ : ٣٥٧ : قد رأى رسول الله ﷺ أباسفيان مقبلاً على حمار ومعاوية يقود به ، ويزيد ابنه يسوق به قال : لعن الله القائم والراكب والسائق .

وإلى هذا الحديث أشار الإمام السبط فيما يخاطب به معاوية بقوله : انشدك الله يا معاوية ! أتذكر يوم جاء أبوك على جمل أحمر وأنت تسوقه وأخوك عتبة هذا يقوده ، فرآكم رسول الله ﷺ فقال : اللهمّ العن الراكب والقائد والسائق؟ <sup>(٢)</sup> .

وإليه أشار محمد بن أبي بكر في كتاب كتبه إلى معاوية بقوله : وأنت اللعين ابن اللعين . وسوافيك الكتاب إنشاء الله تعالى .

٢ - عن البراء بن عازب قال : أقبل أبوسفيان ومعه معاوية فقال رسول الله ﷺ : اللهمّ العن التابع والمتبوع ، اللهمّ عليك بالأقيس ، فقال ابن البراء لأبيه : من الأقيس ؟ قال : معاوية <sup>(٣)</sup> .

ومعاوية فظاظة من لعن رسول الله ﷺ حيثما لعن الربا والخمر وشاربها وبائعها ومبتاعها وحاملها والمحمولة إليه . والرجل أعرف شخصية بهذه المخازي كما سيوافيك حديثه .

٣ - أخرج أحمد في المسند ٤ : ٤٢١ ، وأبو يعلى ، ونصر بن مزاحم في كتاب صفين

(١) كتاب صفين ط مصر ص ٢٤٧ .

(٢) سيوافيك تمام كلام أبي محمد السبط عليه السلام في هذا البحث .

(٣) كتاب صفين ط مصر ص ٢٤٤ .



ص ٢٤٦ ط مضر من طريق أبي برزّة الأسلمي ، والطبراني في الكبير من طريق ابن عباس :  
 كنّا مع رسول الله ﷺ في سفر فسمع رجلين يتغنيان وأحدهما يحيب الآخر . وهو  
 يقول :

لا يزال حواري تلوح عظامه \* ذوى الحرب عنه أن يجنّ فيقبرا  
 وفي لفظ ابن عباس :

ولا يزال جوادي تلوح عظامه \* .....

فقال النبي ﷺ انظروا من هما . قال : فقالوا : معاوية وعمرو بن العاصي ، فرفع  
 رسول الله ﷺ يديه فقال : أَللّهُمَّ ارْكسهما ركسا ، ودعّهما إلى النار دعّا . وفي لفظ ابن  
 عباس : أَللّهُمَّ ارْكسهما في الفتنة ركسا .

وجاء الإيعاز إلى الحديث في لسان العرب ج ٧ : ٤٠٤ ، وج ٩ : ٤٣٩ .  
 قال الأميني : لمّا لم يجد القوم غزاً في إسناد هذا الحديث ، وكان ذلك غزيراً  
 على مَنْ بتولّى معاوية فحذف أحد الإسمين وجعل مكانهما ( فلان وفلان ) واختلق  
 آخرون تجاهه ما أخرجه ابن قانع في معجمه عن محمد بن عبدوس كامل ، عن عبد الله بن  
 عمر ، عن سعيد أبي العباس التيمي ، عن سيف بن عمر عن أبي عمر مولى إبراهيم بن  
 طلحة عن زيد بن أسلم عن صالح شقران قال : بينما نحن ليلة في سفر إذ سمع النبي ﷺ صوتاً  
 فذهبت انظر فإذا معاوية بن رافع وعمرو بن رفاعه بن التابوت يقول :

لا يزال جوادي تلوح عظامه \* ذوى الحرب عنه أن يموت فيقبرا  
 فأتيت النبي ﷺ فأخبرته فقال . أَللّهُمَّ ارْكسهما ودعّهما إلى نار جهنم دعّا  
 فمات عمرو بن رفاعه قبل أن يقدم النبي ﷺ من السفر .

قال السيوطي في اللّثالي المصنوعة ١ : ٤٢٧ : وهذه الرواية أزال الإشكال وبقيت  
 أن الوهم وقع في الحديث الأوّل في لفظة واحدة وهي قوله : ابن العاصي ، وإنما هو  
 ابن رفاعه أحد المنافقين ، وكذلك معاوية بن رافع أحد المنافقين ، والله أعلم .

الأمن يسأل هذا الضليع من فنّ الحديث المتعهد لتنقيبه عن الإشكال في الحديث  
 الأوّل من أين أتاه ؟ وما الذي ثقل عليه من لفظه حتى ذهب إلى الوهم فيه ؟ أفي مفاده  
 شذوذٌ عن نوااميس الشريعة ، أو فيه ما يخالف الكتاب والسنة ؟ أو حطّ عن مقام رجل

ينزه ذيله عن كل ما يندنس المسلم الصحيح ويشينه ويذري به ؟ أو مس بكرامة من قدس الإسلام ساحته عن كل طعن ومسبة ؟ هذا ابن هند ، وهو ابن النابغة ، وهما هما . وهل نسي هاهنا ما عنده من الجرح في رجال هذا الإسناد الوعر لروايته التي أزالته عنه الإشكال الموهوم ، وبيّنت الوهم المزعوم الواقع في الحديث ، وسكت عما فيه من الغمز ؟ مراسلاً إياه ارسال المسلم كأنه جاء بالصحيح الثابت ، وفيه مع رجال مجاهيل سيف بن عمر الذي قال السيوطي نفسه في اللئالي ١ : ١٩٩ في غير هذا الحديث : أنه وضاع . و قال في ص ٤٢٩ في حديث آخر : فيه ضعفاء أشدّ هم سيف . وقد فصلنا القول في ترجمة الرجل في ٨ : ٨٦ ، ٣٣٥ : أنه ضعيف متروك ساقط كذاب وصّاع متهم بالزندقة . أفبالموضوع المكذوب يزول الإشكال ويبين الوهم ؟ اللهم غفرانك .

٤- أن رسول الله ﷺ قال : يطلع من هذا الفج رجل من أمتي يحشر على غير ملّتي . فطلع معاوية <sup>(١)</sup> .

وفي لفظ ابن مزاحم : يطلع عليكم من هذا الفج رجل يموت حين يموت على غير سنتي . كتاب صفين ص ٢٤٧ .

أخرجه العافظ البلاذري في الجزء الأول من تاريخه الكبير قال : حدّثني عبد الله بن صالح ، حدّثني يحيى بن آدم عن شريك عن ليث عن طاووس عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : كنت جالساً عند النبي ﷺ فقال : يطلع عليكم من هذا الفج رجل يموت يوم يموت على غير ملّتي . قال : وتركته أبي يلبس نياحه فخشيت أن يطلع فطلع معاوية .

وقال : وحدّثني إسحاق قال : حدّثنا عبد الرزاق بن همام ، أنبأنا معمر عن ابن طاووس عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال : كنت جالساً . الخ .

### الاسناد

قال العلامة السيّد محمد المكي بن عزوز المغربي : الحديث الأول رجاله كلّهم من رجال الصحيح حتّى ليث فمن رجال مسلم وهو ابن أبي سليم وإن تكلم فيه لاختلاط

وقع له في آخر أمره ، فقد وثقه ابن معين وغيره كما أفاده الشوكاني ، على أن التوهم يرتفع بالسند الثاني الذي هو حديثني إسحاق . الخ . لأن الراوي فيه عن طاووس عبد الله ابنه لا ليث ، والسند متين والله الحمد <sup>(١)</sup> .

٥- وفي الحديث المرفوع المشهور أنه ﷺ قال : إن معاوية في تابوت من نار في أسفل درك منها ينادي : يا حنّان يا منّان الآن وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين <sup>(٢)</sup> .

٦- عن أبي ذر الغفاري قال لمعاوية : سمعت رسول الله ﷺ يقول وقد مرت به : اللهم العنه ولا تشيعه إلا بالتراب <sup>(٣)</sup> .

٧- عن أبي ذر الغفاري قال لمعاوية : سمعت رسول الله ﷺ يقول : است معاوية في النار . فضحك معاوية وأمر بحبسه . راجع تمام الحديث في الجزء الثامن ص ٣١٢ ط ١ .

٨- مرفوعاً : إذا ولي الأُمّة الاعين ( كذا ) الواسع البلعوم الذي يأكل ولا يشبع فليأخذ الأُمّة حذرهما منه . قال أبو ذر : أخبرني رسول الله ﷺ بأنه معاوية . وفي لفظ : لا يذهب أمر هذه الأُمّة إلا على رجل واسع السرم ، ضخم البلعوم . راجع ٣١٢ من الجزء الثامن ط ١ .

٩- أخرج نصر بن مزاحم في كتاب صفّين ، وابن عدي ، والعقيلي ، والخطيب ، والمناوي من طريق أبي سعيد الخدري ، وعبد الله بن مسعود مرفوعاً : إذا رأيت معاوية على منبري فاقتلوه .

وفي لفظ : يخطب على منبري فاقتلوه .

وفي لفظ : يخطب على منبري فاضربوا عنقه .

وفي لفظ أبي سعيد : فلم تفعل ولم تفعل .

وقال الحسن : فما فعلوا ولا أفعلوا <sup>(٤)</sup> .

(١) الغتب الجليل ص ٨٦ .

(٢) تاريخ الطبري ١١ : ٣٥٧ ، كتاب صفّين ص ٢٤٣ واللفظ للاول .

(٣) راجع ما أسلفناه في الجزء الثامن ص ٣١٢ ط ١ .

(٤) كتاب صفّين ص ٢٤٣ ، ٢٤٨ ط مصر ، تاريخ الطبري ١١ : ٣٥٧ ، تاريخ الخطيب

١٢ : ١٨١ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٣٤٨ ، كنوز الدقائق للمناوي ص ١٠ ، اللثالي

المصنوعة ١ : ٤٢٤ ، ٤٢٥ ، تهذيب التهذيب ٢ : ٤٢٨ .

قال الأميني ذكره السيوطي في اللآلئ المصنوعة ١ : ٤٢٤ ، ٤٢٥ بقعدة طرق لابن عدي والعقيلي وزيقها ، غير أن البلاذري أخرجه بغير تلکم الطرق في تاريخه الكبير قال : حدثنا يوسف بن موسى وأبو موسى إسحاق الفروي قال : حدثنا جرير بن عبد الحميد حدثنا إسماعيل بن أبي خالد والأعمش عن الحسن قال : قال رسول الله ﷺ : إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه . فتركوا أمره فلم يقاتلوه ولم ينجحوا .

### رجال الاسناد

١ - يوسف بن موسى أبو يعقوب الكوفي . من رجال البخاري وأبي داود والترمذي والنسائي وابن خزيمة في صحاحهم ، وثقه غير واحد .

٢ - جرير بن عبد الحميد أبو عبد الله الرازي ، من رجال الصحاح الست ، مجمع على ثقته .

٣ - إسماعيل بن أبي خالد الأحمسي الكوفي ، أحد رجال الصحاح الست متفق على ثقته .

٤ - الأعمش سليمان بن مهران أبو محمد الكوفي ، أحد رجال الصحاح الست ليس في المحدثين أصدق منه .

٥ - الحسن البصري ، أحد رجال الصحاح مجمع على ثقته .

فلم يبق في الحديث غمز إلا من ناحية إرساله وهو لا يعد علة في مثل المقام إذ لا يهمل القوم عرفان الصحابة الراوي للحديث لعدم الدلالة الصحابة كلهم عندهم . فالحديث صحيح لا مغمز فيه وإرساله يجبر باسناد متصل قال البلاذري :

حدثنا إسحاق بن أبي إسرائيل ، حدثنا حجاج بن محمد ، حدثنا حماد بن سلمة عن علي بن زيد عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدري أن رجلاً من الأنصار أراد قتل معاوية فقلنا له : لانسل السيف في عهد عمر حتى نكتب إليه قال : إنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : إذا رأيتم معاوية يخطب على الأعواد فاقتلوه . قالوا : ونحن سمعناه ولكن لا نفعل حتى نكتب إلى عمر فكتبوا إليه فلم يأتهم جواب حتى مات .

### رجال الاسناد :

١ - إسحاق بن أبي إسرائيل أبو يعقوب المروزي ، من رجال البخاري في الأدب

المفرد وأبي داود والنسائي ، وثقة ابن معين ، والدارقطني ، والبغوي ، وأحمد بن حنبل .

٢ - حجاج بن محمد المصيصي أبو محمد الأعور ، أحد رجال الصحيحين وبقية الصحاح .

٣ - حماد بن سلمة أبو سلمة البصري ، من رجال مسلم في صحيحه ، و البخاري في التعاليق وبقية أصحاب السنن ، أجمع أئمة أهل النقل على ثقته وأمانته .

٤ - علي بن زيد بن جدعان أبو الحسن البصري ، من رواة مسلم في صحيحه ، والبخاري في الأدب المفرد ، وأصحاب السنن ، شيعي ثقة صدوق .

٥ - أبو نضرة المنذر بن مالك العبدي البصري ، من رجال صحيح مسلم ، والتعاليق للبخاري ، وبقية السنن ، وثقة ابن معين ، وأبو زرعة ، والنسائي ، وابن سعد ، وأحمد ابن حنبل .

٦ - أبو سعيد الخدري الصحابي الشهير .

وبهذا الطريق ذكره ابن حجر في تهذيب التهذيب ٧ : ٣٢٤ فقال : و أخرجه الحسن بن سفيان في مسنده عن إسحاق عن عبد الرزاق عن ابن عيينة ، عن علي بن زيد ، والمحفوظ عن عبد الرزاق عن جعفر بن سليمان عن علي ، ولكن لفظ ابن عيينة : فأرجموه . أورده ابن عدي عن الحسن بن سفيان .

وطريق الحسن بن سفيان هذا أيضاً صحيح رجاله كلهم ثقات ، و بهذا الإسناد أخرجه ابن عدي كما في ميزان الاعتدال ٢ ص ١٢٨ قال : حدثنا الحسن بن سفيان ، قال : حدثنا ابن راهويه . قال : حدثنا عبد الرزاق عن ابن عيينة ، عن علي بن زيد بن جدعان عن أبي نضرة ، عن أبي سعيد مرفوعاً : إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه . قال : و حدثنا ، محمد بن سعيد بن معاوية بن نصيبين حدثنا سليمان بن أيوب الصريفي حدثنا ابن عيينة .

ونناه محمد بن العباس الدمشقي عن عماد بن رجاء عن ابن المديني عن سفيان ( ابن عيينة ) .

ونناه محمد بن إبراهيم الاصبهاني ، حدثنا أحمد بن الفرات ، حدثنا عبد الرزاق ، عن جعفر بن سليمان عن ابن جدعان نحوه .

## اسناد آخر :

وأخرجه ابن حبان من طريق عباد بن يعقوب ، عن شريك ، عن عاصم ، عن زر عن عبدالله مرفوعاً : إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه . تهذيب التهذيب ٥ : ١١٠ .

## رجال الاسناد :

١- عباد بن يعقوب الأسدي أبو سعيد الكوفي ، من رجال البخاري والترمذي و ابن حبان ، وثقه ابن خزيمة ، وأبو حاتم ، وقال الدارقطني : شيعيٌ صدوق .

٢- شريك النخعي الكوفي ، من رجال مسلم في صحيحه ، والبخاري في التعليل وأصحاب السنن الأربع ، وثقه ابن معين ، والعجلي ، ويعقوب بن شعبة ، وابن سعيد ، وأبوداود ، والعريبي .

٣- عاصم بن بهدلة الأسدي الكوفي أبو بكر المقرئ ، من رجال الصحاح الست متفقٌ على ثقته .

٤- زربن حبش الكوفي ، مخضرم أدرك الجاهلية ، من رجال الصحاح الست .

٥- عبد الله بن مسعود الصحابي العظيم .

فالإسناد صحيحٌ رجاله كلهم ثقات . فللهديث طرقٌ أربعةٌ صحيحةٌ لا غمز فيها غير أن ابن كثير حَبَّسَهُ أمانته أن لا يذكر من طرق الحديث إلا الضعيف كما أن السيوطي راقه أن لا ينضد في سلك لئالهِ إلا المزيف ساكتاً عن الأسانيد الصحيحة حفظاً لكرامة ابن هند .

وهذا الحديث معتضدٌ بحديث صحيح ثابت متسالم عليه ألا هو قوله ﷺ : إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما .

وقوله ﷺ : من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع ، فإن جاء أحدٌ ينازعه فاضربوا عنق الآخر <sup>(١)</sup>

وللقوم تجاه حديث « إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه » تصويبٌ وتصعيدٌ و جلبةٌ ولغَطٌ ، رَوَاهُ ناسٌ بالموحدة مع زيادة ، أخرجه الخطيب عن الحسن بن محمد الخلال

عن يوسف بن أبي حفص الزاهد عن محمد بن إسحاق الفقيه ، عن أبي نصر الغازي عن الحسن بن كثير عن بكر بن أيمن القيسي عن عامر بن يحيى الصريمي ، عن أبي الزبير عن جابر مرفوعاً : إذا رأيتم معاوية يخطب على منبري فاقبلوه ، فإنه أمين مأمون .

قال الخطيب : لم أكتب هذا الحديث إلا من هذا الوجه ، ورجال إسناده ما بين محمد بن إسحاق وأبي الزبير كلهم مجهولون <sup>(١)</sup> . ونص الذهبى في الميزان وابن حجر في لسانه في ترجمة الحسن بن كثير وبكر بن أيمن وعامر بن يحيى على أنهم مجاهيل ، والأقوال في أبي الزبير محمد بن مسلم المكي متضاربة من ناحية الجرح والتوثيق ، وصرح بجهالة الإسناد ابن كثير في تاريخه ٨ : ١٣٣ .

وزيادة « فإنه أمين مأمون » أقوى شاهد على بطلان الرواية واختلاقها ، وقد فضلنا القول في أمانة الرجل ج ٥ ص ٢٦٤ وج ٩ : ٢٩٢ .

وجاء آخر وهو جاهل بتحريف من روى « فاقتلوه » بالموحدة . وأما أنه لم يرقه ذلك التحريف فوضع رواية في أن معاوية غير معاوية بن أبي سفيان . أخرج العافظ ابن عساكر عن محمد بن ناصر العافظ عن عبد القادر بن محمد عن ابن إسحاق البرمكي ، عن أحمد بن إبراهيم بن شاذان قال : قال لي أبو بكر بن أبي داود لما روى حديث إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه : هذا معاوية بن تابوت رأس المنافقين وكان حلف أن يبول ويتغوط على منبره وليس هو معاوية بن أبي سفيان .

قال السيوطي في اللآلئ ١ : ٤٢٥ بعد ذكر الرواية : قال المؤلف : وهذا يحتاج إلى نقل ، ومن نقل هذا ؟ قلت : قال ابن عساكر : هذا تأويل بعيد والله أعلم .

قال الأميني : هل عندك خبر بتاريخ معاوية بن تابوت ؟ وأما أبي ؟ ابن أبي هو ؟ ومتى ولدته أم الدنيا ؟ وأتى ولد ؟ وأين ولد ؟ ومن رآه ؟ ومن سمع منه ؟ ومن الذي أوحى خبره إلى أبي بكر بن أبي داود ؟ وهل هو أبر يمينه أو حنثها ؟ وهل رآه

(١) كذا نجده في المطبوع من تاريخ بغداد وحكاة عنه حرفياً ابن حجر في لسان اليزان ٢ ص ٢٤٧ ، وفي اللآلئ ١ : ٤٢٦ نقلاً عن التاريخ بلفظ : قال الخطيب : محمد بن إسحاق كثير الخطاء والناكير ، ومن فوقه إلى أبي الزبير كلهم مجهولون به .

أصحاب النبي ﷺ : على منبره وقتلوه ؟ أو لم يُرحتس اليوم ، ولن يُرى قط إلى آخر الأبد ؟ .

ونظير هذا التأويل قد جاء في حديث فاطمة بنت قيس قالت لرسول الله ﷺ : إن معاوية وأباجهم خطباني فقال النبي ﷺ : معاوية صعلوك لا مال له . حكى الرافعي أنه ليس هو معاوية بن أبي سفيان الذي ولي الخلافة بل هو آخر . الإصابة ٣ : ٤٩٨ . نعم : هكذا أو له الرافعي حباً لابن هند غير أن النووي قال : وهذا غلط صريح فقد وقع في صحيح مسلم في هذا الحديث : معاوية بن أبي سفيان .

قال الأميني : عرقه مسلم بابن أبي سفيان في صحيحه ٤ : ١٩٥ ، وأبوداود في السنن ١ : ٣٥٩ ، والنسائي في سننه ٦ : ٢٠٨ ، والطالسي في مسنده ص ٢٢٨ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٧ : ٤٧١ .

فالتأويل بغير معاوية بن أبي سفيان غلط صريح كما قاله النووي .  
ولابني كثير وحجر في تزيف حديث « فاقتلوه » خطبة أخرى ، قال ابن كثير في تاريخه ٨ : ١٣٣ : هذا الحديث كذب بلا شك ، ولو كان صحيحاً لبادر الصحابة إلى فعل ذلك ، لأنهم كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم .

وقال ابن حجر في تطهير الجنان<sup>(١)</sup> يلزم على فرض صحته نقيصة سائر الصحابة إن بلغهم ذلك الحديث ، أو نقيصة من بلغه منهم وكتمه ، لأن مثل هذا يجب تبليغه للامة حتى يعملوا به ، على أنه لو كتبه لم يبلغ التابعين حتى تقلوه لمن بعدهم ، وهكذا فلم يبق إلا القسم الأول وهو أن يبلغهم فلا يعملون به ، وهو لا يتصور شرعاً إذ لو جاز عليهم ذلك جاز عليهم كتم بعض القرآن أو رفض العمل به ، وكل ذلك محال شرعاً ، لا سيما مع قوله ﷺ : تركتكم على الواضحة البيضاء . الحديث . اهـ

ما أحسن ظن هؤلاء القوم بالصحابة ؟ وما أجمله لو كان يساعده المنطق ؟ لولم يخالفه التاريخ الصحيح ، أو الثابت المسلم من سيرة الصحابة ، أو ما جاء عن النبي ﷺ من أقواله التي تلقنتها الأمة بالقبول ، ورواها أئمة الحديث في الصحاح والمسانيد مما أسلفنا شرطاً منه في الجزء الثالث ٢٦١ ، ٢٦٢ ط ١ .



وهل عمل الصحابة أوعيونهم بأمره ﷺ في قتل ذي النديّة بعدما عرفه إياهم بشخصه، وأنابهم بهواجسه المكفّرة، واعترف الرجل بها، أو خالفوه وضيّعوا أمره ونبذوه وراء ظهورهم وهو بين ظهرائهم؟ راجع ما مرّ في الجزء السابع ص ٢١٦ - ٢١٨ ط ١.

وهل عملوا بما صحّ ونبت عندهم من قوله ﷺ إذا بويع لخليفين فاقتلوا الآخر منهما؟ أو قوله: من أراد أن يفرّق أمر هذه الأمة وهي جميع فاضربوه بالسيف كأننا من كان؟ أو قوله: فإن جاء آخر بنازع - الإمام - فاضربوا عنق الآخر؛ إلى صحاح أخرى مرّت جملة منها في هذا الجزء ص ٢٠.

١٠ جاء من طريق زيد بن أرقم وعبادة بن الصامت مرفوعاً: إذا رأيتم معاوية وعمرو بن العاص مجتمعين ففرّقوا بينهما فإنهما لن يجتمعا على خير <sup>(١)</sup>.

١١- ورد مرفوعاً: يطلع عليكم من هذا الفجّ رجل يموت حين يموت وهو على غير سنّتي. فطلع معاوية. كتاب صفين لنصر بن مزاحم.

١٢- من كتاب ملولنا أمير المؤمنين عليه السلام إلى معاوية: أتاني كتابك كتاب امرئ، ليس له بصرٌ يهديه، ولا قائد يرشده، دعاه الهوى فأجابه، وقاده الضلال فاتّبعه - إلى أن قال: - وأما شرفي في الإسلام وقرابتي من رسول الله ﷺ وموضعي من قریش فلعمري لو استطعت دَفَعته لدَفَعْتَه.

وفي لفظ: فقد أتاني منك موعظةٌ موصلة، ورسالةٌ محبّرة، نمتّها بضلالك، وأمضيتها بسوء رأيك، وكتاب امرئ ليس له بصرٌ يهديه، ولا قائد يرشده، قد دعاه الهوى فأجابه، وقاده الضلال فاتّبعه، فهجّر لأعطاء، وضلّ خابطاً.

العقد الفريد ٢: ٢٣٣، الكامل للبرد ١: ١٥٧، وفي ط ٢٢٥، كتاب صفين ص ٦٤، الامامة والسياسة ١: ٧٧، نهج البلاغة ٢: ٥، شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٥٢، ج ٣: ٣٠٢.

١٣- من كتاب له عليه السلام إلى الرّجل: فاقْلَع عَمَّا أَنْتَ عَلَيْهِ مِنَ الْغَيِّ وَالضَّلَالِ عَلَى كِبَرِ سِنِّكَ وفناء عمرك، فإنّ حالك اليوم كحال الثوب المهيل الذي لا يصلح من جانب إلّا فسد من آخر، وقد أرديت جيلاً من الناس كثيراً، خدعتهم بغيّك، وألقيتهم في موج

بحرك ، تفشاهم الظلمات ، وتلاطم بهم الشبهات ، فجاروا عن وجهتهم ، ونكصوا على أعقابهم ، وتولّوا على أديبارهم ، وعوّلوا على أحسابهم ، إلّا مَنْ فاء من أهل البصائر ، فانتهم فارقوك بعدمعرفتك ، وهربوا إلى الله من موازرتك ، إذ حملتهم على الصعب ، وعدلت بهم عن القصد .

نهج البلاغة ٢ : ٤١ ، شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٥٠ .

١٤- من كتابه عليه السلام إلى الرجل : فَإِنَّ مَا أَتَيْتَ بِهِ مِنْ ضَلَالِكَ لَيْسَ بِبَعِيدِ الشَّبَهَةِ مِمَّا أَتَى بِهِ أَهْلُكَ وَقَوْمُكَ الَّذِينَ حَمَلَهُمُ الْكُفْرَ وَتَمَنَّى الْإِبْطِيلُ عَلَى حَسَدِ نَحْذَرُكَ وَاللَّهُ يَكْفِيكَ حَتَّى صَرَعُوا . صَارِعَهُمْ حَيْثُ عَلِمْتَ ، لَمْ يَمْنَعُوا حَرِيماً ، وَلَمْ يَدْفَعُوا ظُلُمًا ، وَأَنَا صَاحِبُهُمْ فِي تِلْكَ الْمَوَاطِنِ الصَّالِحَةِ بِحَرَبِهِمْ ، وَالْقَالَ لِحَدِّهِمْ ، وَالْقَاتِلَ لِرُؤْسِهِمْ وَرُؤْسَ الضَّلَالَةِ ، وَالْمُتَّبِعَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ خَلْفَهُمْ بِسَلْفِهِمْ ، فَبُئْسَ الْخَلْفُ خَلْفَ اتَّبِيعٍ سَلَفًا عَمَلَهُ وَمَحْطَهُ النَّارُ .

شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٥٠ .

١٥- من كتاب له سلام الله عليه إلى الرجل : أمّا بعد : فطالما دعوت أنت وأولياؤك أولياء الشيطان الرجيم الحقّ أساطير الأولين ، وبذتموه وراء ظهوركم ، وحاولتم إطفاء نور الله بأيديكم وأفواهكم ، والله متمّ نوره ولو كره الكافرون ، ولعمري ليتمنّ النور على كرهك ، ولينفذنّ العلم بصغارك ، ولتجازين بعملك ، فعت في دنياك المنقطعة عنك ما طاب لك ، فكأنّك بباطلك وقد انقضى ، وبعملك وقد هوى ، ثمّ تصير إلى لظى ، لم يظلمك الله شيئاً ، وما ربك بظلام للعبيد .

شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٥١ ، وج ٣ : ٤١١ .

١٦- من كتابه صلوات الله عليه إلى الرجل : أمّا بعد : فَإِنَّ مَسَاوِيكَ مَعَ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالَى فِيكَ حَالَتْ بَيْنَكَ وَبَيْنَ أَنْ يَصْلَحَ لَكَ أَمْرُكَ ، وَأَنْ يَرْعَوْيَ قَلْبُكَ ، يَا بَنَ صَخْرَ يَا ابْنَ اللَّعِينِ [ وفي لفظ : يا بَنَ الصَّخْرِ اللَّعِينِ ] زَعَمْتَ أَنْ يَزِنَ الْجِبَالُ حَلْمَكَ ، وَيَفْصَلَ بَيْنَ أَهْلِ الشَّكِّ عِلْمَكَ ، وَأَنْتَ الْجَلْفُ الْمُنَافِقُ ، الْأَغْلَفُ الْقَلْبُ ، الْقَلِيلُ الْعَقْلُ ، الْجَبَانُ الرَّذَلُ .

شرح ابن أبي الحديد ٣ : ٤١١ ، وج ٤ : ٥١ .

١٧- من كتابه عليه السلام إلى الرجل : قد وصّاني كتابك ، فوجدتك ترمي غير غرضك

وتنشد غير ضالَّتكَ ، و تخبط في عماية ، و تنيه في ضلالة ، و تعتمصم بغير حجة ، و تلوذ بأضعف شبهة .

فسبحان الله ما أشد لزومك للأهواء المبتدعة ، و الحيرة المتبعة ، مع تضییع الحقائق ، و اطراح الوثائق التي هي لله تعالى طلبة ، و على عباده حجة .

نهج البلاغة ٢ : ٤٤ ، شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٥٧ .

١٨- من كتاب له عليه السلام إلى الرجل لما دعاه إلى التحكيم : ثم إنك قد دعوتني إلى حكم القرآن ، و لقد علمت أنك لست من أهل القرآن ولا حكمه تريد ، والله المستعان .

كتاب صفين ص ٥٥٦ ، نهج البلاغة ٢ : ٥٦ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ١٨٨ .  
١٩- من كتاب له عليه السلام إلى الرجل : أما بعد : فقد آن لك أن تنتفع باللمح الباصر من عيان الأمور ، فلقد سلكت مدارج أسلافك بادعائك الأباطيل ، و اقتحامك غرور اللين و الأكاذيب ، من اتحالك ما قد علا عنك ، و ابتزازك لما قد احتزن دونك ، فراداً من الحق ، و جحوداً لما هو ألزم لك من لحكم و دمك ، تماقد و عاه سمعك ، و ملئ به صدرك ، فماذا بعد الحق إلا الضلال المبين .

نهج البلاغة ٢ : ١٢٥ .

٢٠- من كتاب له عليه السلام إلى الرجل : متى كنتم بامعاوية ! ساسة للرعية ؟ أو لالة لأمر هذه الأمة بغير قدم حسن ؟ و لا شرف سابق<sup>(١)</sup> على قومكم ، فشمّر لما قد نزل بك ، و لا تمكن الشيطان من بغيته فيك ، مع أنني أعرف أن الله و رسوله صادقان ، فنعوذ بالله من لزوم سابق الشقاء ، و لا تفعل اعلمك ما أغفلك من نفسك ، فإنك مترف قد أخذ منك الشيطان مأخذه ، فجرى منك مجرى الدم في العروق .

كتاب صفين ص ١٢٢ ، نهج البلاغة ٢ : ١١ ، شرح ابن أبي الحديد ٣ : ٤١٢ .  
٢١- من كتاب له عليه السلام إلى الرجل : فاتق الله فيما لديك ، و انظر في حقّه عليك ، و ارجع إلى معرفة ما لاتعذر بجهالته ، فإن للطاعة أعلاماً واضحة ، و سبلاً نيرة ، و عجة نهجة ، و غاية مطلوبة يردها الأكياس ، و يخالفها الأنكاس ، من نكّب عنها جار

عن الحق، وخطب في النبي، وغير الله نعمته، وأحل به نعمته، فنفسك نفسك، فقد بين الله لك سبيلك، وحيث تناهت بك أمورك فقد أجريت إلى غاية خسره وعلمك كفر وإن نفسك قد أولجتك شرًا، وأقحمتك غيًا، وأوردتك المهالك، وأوعرت عليك المسالك.

نهج البلاغة ٢ : ٣٦، ٣٧.

٢٢- من كتاب له عليه السلام إلى الرجل جواباً: أما بعد: فإننا كنا نحن وأنتم على ما ذكرت من الالفة والجماعة، ففرق بيننا وبينكم أمس أنا آمناء وكفرتم، واليوم إننا استقمنا وفقمتم، وما أسلم مسلمكم إلا كرهاً، وبعد أن كان أنف الإسلام كله لرسول الله ﷺ حرباً.

ومنه: وعندي السيف الذي أعضضته بجدك وخالك وأخيك في مقام واحد، وإنك والله ما علمت أن تغلف القلب، المقارب<sup>(١)</sup> العقل، والأولى أن يقال لك: إنك رقيت سلكاً أطلعك مطلع سوء عليك لا لك، لأنك نشدت غير ضالتك، ورعيت غير سائمتك، وطلبت أمراً لست من أهله ولا في معدنه، فما بعد قولك من فعلك، وقريب ما أشبهت من أعمام وأحوال حملتهم الشقاوة وتمننى الباطل على الجحود بمحمد ﷺ فصرعوا مصارعهم حيث علمت، لم يدفعوا عظيماً، ولم يمنعوا حريماً بوقع سيوفها خلاصتها الوغى، ولم تماشها الهوى<sup>(٢)</sup>.

نهج البلاغة ٢ : ١٢٤.

٢٣- من كتاب له عليه السلام إلى الرجل جواباً: وأما قولك: إننا بنو عبد مناف ليس لبعضنا على بعض فضل، فلعمرى إننا بنو أب واحد، ولكن ليس أمة كهاشم، ولا حرب كعبد المطلب، ولا أبو سفيان كأبي طالب. ولا المهاجر كالطليق، ولا الصريح كالصيق، ولا المحق كالملبطل، ولا المؤمن كالمدغل، ولبئس الخلف خلف يتبع سلفاً هوى في نار جهنم<sup>(٣)</sup>.

(١) مقارب العقل: ناقصه ضيفه.

(٢) أى لم تراقبها السامعة.

(٣) راجع ج ٣ : ٢٢٤.

قال ابن أبي الحديد في شرح ذيل هذا الكلام ج ٣ : ٤٢٣ : هل يُعاب المسلم بأن سلفه كان كفاراً ؟ قلت : نعم إذا تبع آثار سلفه ، واحتذى حذوهم ، وأمير المؤمنين عليه السلام ما عاب معاوية بأن سلفه كفارٌ فقط ، بل بكونه متبوعاً لهم .

٢٤ - من كتاب له عليه السلام إلى الرّجل : ما أنت والفاضل والمفضول ؟ والسائس والمسوس ؟ وما للطلقاء وأبناء الطلقاء والتمييزين المهاجرين الأولين ، وترتيب درجاتهم وتعريف طبقاتهم ؟ هيهات لقد حنّ قدح ليس منها ، وطلق يحكم فيها من عليه الحكم لها ، ألا تربعُ أبشها الإنسان على ظلمك ، وتعرف قصور ذرعك ؟ وتناخر حيث أخرّك القدر ، فماعليك غلبة المغلوب ، ولالك ظفر الظافر ، وإنك لذهابٌ في التيه ، روّاغُ عن قصد .

نهج البلاغة ٢ : ٣٠ ، صبح الأعشى ١ : ٢٢٩ ، نهاية الأرب ٧ : ٢٣٣ .

٢٥ - من كتابه عليه السلام إلى مخنف بن سليم : إنّنا قد هممنا بالسير إلى هؤلاء القوم الذين عملوا في عباد الله بغير ما أنزل الله ، واستأثروا بالفيء ، وعطّلوا الحدود ، وأماتوا الحق ، وأظهروا في الأرض الفساد ، واتّخذوا الفاسقين وليعة من دون المؤمنين ، فإذا ولي الله أعظم أحداثهم أبغضوه وأقصوه وحرّموه ، وإذا ظالم ساعدهم على ظلمهم أحبّوه وأدّنوه وبرّوه ، فقد أصرّوا على الظلم ، وأجمعوا على الخلاف ، وقديماً صدّوا عن الحق ، وتعاونوا على الإثم وكانوا ظالمين .

شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٨٢ .

٢٦ - من كتاب له عليه السلام إلى عمرو بن العاصي : لا تجارين<sup>(١)</sup> معاوية في باطله ، فإنّ معاوية غمص<sup>(٢)</sup> الناس ، وسفه الحق .

كتاب صفين ص ١٢٤ ، نهج البلاغة ٢ : ٥٦ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ١٨٩ ، و

ج ٤ : ١١٤ .

٢٧ - من كتاب له عليه السلام إلى عمرو بن العاصي : أمّا بعد : فإنّك تركت مروءتك لأمرى فاسق مهتوك ستره ، يشين الكريم بمجلسه ، ويسفه الحليم بخلطته ، فصار قلبك

(١) في شرح النهج : لا تشرك .

(٢) غمص الناس : احتقرهم ولم يرههم شيئاً .

لقلبه تبعاً كما قيل : وافق شئ طبعه ، فسلبك دينك وأمانتك ودنياك وآخرتك . راجع الجزء الثاني من كتابنا هذا ص ١١٨ وفيه قوله : فإن يمكن الله منك ومن ابن آكلة الأكباد ألحقكما بمن قتله الله من ظلمة قريش على رسول الله ، وإن تعجزا وتبقيا بعدي فالله حسبكما ، وكفى بانتقامه انتقاماً ، وبعقابه عقاباً .

٢٨- من كتاب له صلوات الله عليه إلى محمد بن أبي بكر وأهل مصر : إيتاكم ودعوة الكذاب ابن هند ، وتأملوا واعلموا أنه لا سواء إمام الهدى ، وإمام الردى ، ووصي النبي وعدو النبي ، جعلنا الله وإيتاكم ممن يحب ويرضى .

شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٢٦ ، جمهرة الرسائل ١ : ٥٤١ .

٢٩- من كتاب له عليه السلام إلى محمد بن أبي بكر وقد بعث إليه عليه السلام ما كتبه معاوية وعمره إليه وسيوافيك نصه : قد قرأت كتاب الفاجر ابن الفاجر معاوية ، والفاجر ابن الكافر عمرو ، المتحابين في عمل المعصية ، والمتوافقين المارشحين في الحكومة ، المنكرين <sup>(١)</sup> في الدنيا ، قد استمتعوا بخلاقهم كما استمتع الذين من قبلهم بخلاقهم ، فلا يضرك إعادتهما وإبراقهما .

تاريخ الطبري ٦ : ٥٨ ، شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٣٢ .

٣٠- من كتاب له عليه السلام إلى أهل العراق : فأيقظوا رحمكم الله نائمكم ، وأجمعوا على حقكم ، وتجردوا لعرب عدوكم ، قد أبدت الرعدة عن الصريح ، وبان الصبح لذي عينين ، إنما تقاتلون الطلقاء وأبناء الطلقاء ، وأولي الجفاء ، ومن أسلم كرهاً وكان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنف الإسلام كله حرباً ، أعداء الله والسنة والقرآن ، وأهل الأحزاب والبدع والأحداث ، ومن كانت بوائقه تمتقي ، وكان على الإسلام مخوفاً ، أكلة الرشا وعبيدة الدنيا ، لقد أنهى إلي أن ابن النابغة لم يبايع معاوية حتى أعطاه ، وشرط عليه أن يعطيه إتاوة هي أعظم مما في يديه من سلطانه ، الأصفر يد هذا البايع دينه بالدنيا ، وتربت يد هذا المشتري نصره غادر فاسق بأموال المسلمين ، وإن منهم لمن قد شرب فيكم الخمر وجلد حداً في الإسلام <sup>(٢)</sup> يعرف بالفساد في الدين والفعل السيئ ، وإن فيهم

(١) المنكرين بصيغة المفعول ، وفي شرح ابن أبي الحديد : والتكبرين على أهل الدين .

(٢) يعني الوليد بن عقبة .

من لم يُسلم حتى رُضخ له على الإسلام رضيخة<sup>(١)</sup> فهؤلاء قادة القوم ، ومن تركت ذكر مساومته من قادتهم مثل من ذكرت منهم بل هوشراً وأضرراً ، وهؤلاء الذين ذكرت لو ولّوا عليكم لأظهروا فيكم الكبر والفخر والفجور والتسلط بجبرته ، والتطاول بالغضب ، والفساد في الأرض ، ولا تتبعوا الهوى ، وما حكموا بالرشاد [ إلى قوله : ] أفلاتمخطون وتهتمون أن ينازعكم الولاية عليكم سفهاؤكم والأشرار والأراذل منكم فاسمعوا قولي وأطيعوا أمري ، فوالله لئن أطعتموني لا تغفون ، وإن عصيتموني لا ترشدون خذوا للحرب أهبتها ، وأعدوا لها عدتها ، فقد شبت نارها ، وعلا سنانها ، وتجرد لكم فيها الفاسقون كي يعذبوا عباد الله ، ويطفئوا نور الله ، ألا أنه ليس أولياء الشيطان من أهل الطمع والمكر والجفاء بأولى في الجدة في غيبتهم وضلالتهم من أهل البر والزهادة والاعتبات في حقهم وطاعة ربهم ، والله لو لقيتهم فرداً وهم ملء الأرض ما باليت ولا استوحشت ، وإنني من ضاللتهم التي هم فيها ، والهدى الذي نحن عليه ، لعلني ثقة وبيّنة ويقين وبصيرة ، وإنني إلى لقاء ربي لمشتاق ، ولحسن ثوابه لمنتظر ، ولكن أسفأ يعتريني وحزناً يخامرني أن يلي أمر هذه الأمة سفهاؤها وفجأها فیتخذوا مال الله دولا ، وعباد الله خولا ، والصالحين حرباً ، والقاسطين حزباً .

الإمامة والسياسة ١ : ١١٣ ، شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٣٧ .

٣١- من كتاب له عليه السلام إلى زياد بن أبيه : إن معاوية كالشيطان الرجيم يأتي المرء من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ، فاحذره ثم احذره ثم احذره ، والسلام .  
شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٦٨ .

٣٢- من خطبة له عليه السلام حين أمر أصحابه بالمسير إلى حرب معاوية قال : سيروا إلى أعداء الله ، سيروا إلى أعداء السنن والقرآن ، سيروا إلى بقية الأحزاب قتلة المهاجرين والأوصياء .

كتاب صفين ص ١٠٥ ، جمهرة الخطب ١ : ١٤٢ .

٣٣- من خطبة له عليه السلام في الدعوة إلى جهاد الرجل : نحن سامرون إنشاء الله إلى من سقفه نفسه ، وتناول ماليه وما لا يدركه ، معاوية وجنده الفئة الباغية الطاغية ،

(١) يعني معاوية . راجع جمهرة الرسائل ١ : ٥٥١ .

يقودهم إبليس ويبرق لهم ببارق تسويفه ، ويدلّسهم بغروره .

كتاب صفين ص ١٢٦ .

٣٤ - من خطبة له سلام الله عليه يوم صفين : ثم أتاني الناس وأنا معتزل أمرهم فقالوا لي : بايع . فأبيت عليهم ، فقالوا لي : بايع فإن الأمة لا ترضى إلا بك ، وإنا نخاف إن لم تفعل أن يفترق الناس . فبايعتهم ، فلم يرعني إلا شقاق رجلين قد بايعاني ، وخلاف معاوية إليّ الذي لم يجعل الله له سابقة في الدين ؛ ولأسلف صدق في الإسلام ، طليق ابن طليق ، وحزب من الأحزاب لم يزل لله ولرسوله وللمسلمين عدواً هو وأبوه حتى دخلا في الإسلام كارهين مكرهين ، فعجبنا لكم<sup>(١)</sup> ولا جلابكم معه ، وانقيادكم له ، وتدعون أهل بيت نبيكم ﷺ الذين لا ينبغي لكم شقاقهم ولا خلافهم ، ولا أن تعدلوا بهم أحداً من الناس ، إنني أدعوكم إلى كتاب الله عز وجل وسنة نبيكم ﷺ وإمارة الباطل ، وإحياء معالم الدين .

كتاب صفين ص ٢٢٧ ، تاريخ الطبري ٦ ص ٤ ، جمهرة الخطب ١ : ١٦١ .

٣٥ - من خطبة له عليه السلام يوم صفين : إنهدوا إليهم ، عليكم السكينة والوقار ، وقار الإسلام ، وسمى الصالحين ، فوالله لأقرب قوم من الجهل قاندهم ومؤذنه معاوية وابن النابغة وأبو الأعور السلمي وابن أبي معيط شارب الخمر ، المجلود حداً في الإسلام ، وهم أولى من يقومون فينقصونني ويجذبونني وقبل اليوم ما قاتلوني ، وأنا إذ ذاك أدعوهم إلى الإسلام ، وهم يدعونني إلى عبادة الأصنام ، أحمدهم قديماً عاداني الفاسقون ، فعبدتهم<sup>(٢)</sup> الله ، ألم يفتحوها<sup>(٣)</sup> ؟ إن هذا لهو الخطب الجليل ، إن فساقاً كانوا غير مرضيين ، وعلى الإسلام وأهله متخوفين ، خدعوا شطر هذه الأمة ، واشربوا قلوبهم حب الفتنة ، واستمالوا أهواءهم بالافك والبهتان ، قد نصبونا الحرب في إطفاء نور الله عز وجل ، اللهم فافضض خدمتهم<sup>(٤)</sup> وشتت كلمتهم ، وأبسلهم بخطاياهم ، فإنه لا يذل من البيت ، ولا يعز من عاديت .

(١) عند ابن أبي الحديد : فبايعياً لكم . الطبري : فلاغرو الا خلافتكم معه .

(٢) أي ذللهم . المجد : المذل .

(٣) الفتح : القهر والظلة والتذليل .

(٤) أي : فرق بينهم .



تاريخ الطبري ٦ : ٢٤ ، كتاب صفين ص ٤٤٥ .

٣٦ - من خطبة له عليه السلام بصفين : وقد عهد إلي رسول الله ﷺ عهداً ، فلست أريد عنه ، وقد حضرتم عدوكم ، وعلمتم أن رئيسهم منافق ابن منافق يدعوهم إلى النار ، وابن عم نبيكم معكم وبين أظهركم يدعوكم إلى الجنة وإلى طاعة ربكم ، والعمل بسنة نبيكم ، ولا سواء من صلى قبل كل ذكر ، لا يسبقني الصلاة مع رسول الله أحد وأنا من أهل بدر ، ومعاوية طليق ابن طليق ، والله إنما على الحق وأنهم على الباطل ، فلا يجتمعن علي باطلهم ، وتتفرقوا عن حقكم حتى يغلب باطلهم حقكم ، قاتلوهم يعدّ بهم الله بأيديكم ، فإن لم تفعلوا يعدّ بهم بأيدي غيركم .

كتاب صفين ص ٣٥٥ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٥٠٣ ، جمهرة الخطب ١ : ١٧٨ .

٣٧ - من خطبة له عليه السلام : أمّا بعد : فإن الله قد أحسن بلاءكم ، وأعز نصركم فتوحهم من فوركم هذا إلى معاوية وأشيعاه القاسطين ، الذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما شروا به أنفسهم لو كانوا يعلمون .

الإمامة والسياسة ١ : ١١٠ ، تاريخ الطبري ٦ : ٥١ ، مروج الذهب ٢ : ٣٨ ،

شرح ابن أبي الحديد ١ : ١٧٩ ، جمهرة الخطب ١ : ٢٣١ .

٣٨ - من خطبة له عليه السلام يستنفر الناس لقتال معاوية : يا أيها الناس استعدوا لقتال عدو في جهادهم القربة إلى الله عز وجل ودرك الوسيلة عنده ، قوم حيارى عن الحق لا يبصرونه ، موزعين بالجور والظلم لا يعدلون به ، جفاة عن الكتاب ، نكّاب عن الدين ، يعمهون في الطغيان ، ويتسكعون في غمرة الضلال ، فأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل ، وتوكلوا على الله وكفى بالله وكيلاً .

كتاب صفين ، تاريخ الطبري ٦ : ٥١ ، الإمامة والسياسة ١ : ١١٠ ، شرح ابن

أبي الحديد ١ : ١٧٩ .

٣٩ - من خطبة له عليه السلام لما رفع أهل الشام المصاحف على الرماح : عباد الله إنني أحق من أجاب إلى كتاب الله ولكن معاوية وعمر بن العاص وابن أبي معيط وحبيب بن مسلمة وابن أبي سرح ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن ، إنني أعرف بهم منكم ، صحبتهم أطفالاً ، وصحبتهم رجالاً ، فكانوا شرّ أطفال وشرّ رجال ، أنها كلمة حق يراد بها الباطل ،

انتم والله مارفموها انتم يعرفونها ويعملون بها ، ولكنّها الخديعة والوهن والمكيدة ، أعيروني سواعدكم وجماجمكم ساعة واحدة ، فقد بلغ الحق مقطعه ، ولم يبق إلا أن يقطع دابر الذين ظلموا .

كتاب صفين ص ٥٦٠ ، تاريخ الطبري ٦ : ٢٧ ، الكامل لابن الأثير ٣ : ١٣٦ ، ٤٠ - قيل لعليّ ( سلام الله عليه ) يوم صالح : أنقرّ أنتم مؤمنون مسلمون ؟ فقال عليّ : ما أقرّ معاوية ولا لأصحابه أنتم مؤمنون ولا مسلمون ، ولكن يكتب معاوية ماشاء بما شاء لنفسه ولا أصحابه ، ويسمّي نفسه بما شاء وأصحابه .

كتاب صفين ص ٥٨٤ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ١٩١ . ٤١ - كان عليّ عليه السلام إذا صلى الغداة يفتي يقول : اللهم العن معاوية ، وعمرأ ، وأبا الانعور السلمي ، وحبيباً ، وعبد الرحمن بن خالد ، والضحاك بن قيس ، والوليد . وكانت عائشة تدعو في دبر الصلاة على معاوية .

مرّ الحديث بتفصيله في ج ٢ : ١٢٠ ، ١٢١ ط ١ .

٤٢ - كتب معاوية كتاباً إلى أبي أيوب الأنصاري صاحب رسول الله صلى الله عليه وآله فأخبر بذلك عليّاً عليه السلام فقال : يا أمير المؤمنين ! إن معاوية كهف المنافقين كتب إليّ بكتاب . شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٢٨٠ .

٤٣ - من كتاب لقيس بن سعد بن عبادة أمير الخزرج إلى معاوية مرّ في ج ٢ : ٨٩ ط ١ : أمّا بعد : فإنّما أنت وثني ابن وثن ، دخلت في الإسلام كرهاً ، وخرجت منه طوعاً ، لم يقدم إيمانك ، ولم يحدث نفاقك . ومنه : ونحن أنصار الدين الذي خرجت منه ، وأعداء الدين الذي دخلت فيه .

وفي لفظ : أمّا بعد : فإنّما أنت وثنيّ ابن وثنيّ ، دخلت في الإسلام كرهاً ، وأقمت فيه فرقاً . وخرجت منه طوعاً ، ولم يجعل الله لك فيه نصيباً لم يقدم إيمانك ، ولم يحدث نفاقك ، ولم تزل حرباً لله ولرسوله ، وحزباً من أحزاب المشركين ، وعدواً لله ولنبيّه وللمؤمنين من عباده . الخ .

٤٤ - من كلام لقيس لمّا بويع معاوية : يا معشر الناس ؟ لقد اعتضمت الشرّ من الخير ، واستبدلتم الذلّ من العزّ ، والكفر من الإيمان ، فأصبحتم بعد ولاية أمير المؤمنين

وسيد المسلمين ، وابن عم رسول رب العالمين ، وقد وليكم الطليق ابن الطليق ، يسومكم الخسف ، ويسير فيكم بالعسف ، فكيف تجهل ذلك أنفسكم ؟ أم طبع الله على قلوبكم وأنتم لا تعقلون ؟ . راجع ج ٢ : ٩٣ ط ١ .

٤٥- من كتاب آخر لقيس إلى الرُّجل : تأمرني بالدخول في طاعتك طاعة أبعد الناس من هذا الأمر ، وأقولهم للزور ، وأضلهم سبيلاً ، وأبعدهم من رسول الله وسيلة ، ولديك قوم ضالّون مضلون ، طاغوت من طواغيت ابليس . راجع ج ٢ : ٨٨ ط ١

٤٦- كتب محمد بن أبي بكر إلى معاوية : بسم الله الرحمن الرحيم . من محمد بن أبي بكر إلى الغاوي معاوية بن صخر . سلام على أهل طاعة الله ممن هو مسلم لأهل ولاية الله .

أمّا بعد : فإن الله بجلاله وعظمته وسلطانه وقدرته خلق خلقاً بلاغت ولاضعف في قوّته ، ولا حاجة به إلى خلقهم ، ولكنّه خلقهم عبيداً ، وجعل منهم شقيّاً وسعيداً ، و غويّاً و رشيداً ، ثم اختارهم على علمه ، فاصطفى وانتخب منهم محمداً ﷺ فاخصّته برسالته ، واختاره لوحيه ، وامتّنه على أمره وبعثه رسولاً مصداقاً لما بين يديه من الكتب ودليلاً على الشرائع ، فدعا إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة ، فكان أوّل من أجاب وأناب ، وصدّق ووافق ، وأسلم وسلّم أخوه وابن عمّه عليّ بن أبي طالب عليه السلام ، فصدّقه بالغيب المكتوم ، وآثره على كل حميم ، فوقاه كل هول ، وواساه بنفسه في كل خوف ، فعارب حربه ، وسالم سلمه ، فلم يبرح مبتدلاً لنفسه في ساعات الأزل <sup>(١)</sup> ومقامات الرّوع ، حتى برز سابقاً لا نظير له في جهاده ، ولا مقارب له في فعله ، وقد رأيتك تساميه وأنت أنت ، وهو هو ، المبرز السابق في كل خير ، أوّل الناس إسلاماً ، وأصدق الناس نيّة ، وأطيب الناس ذريّة ، وأفضل الناس زوجة ، وخير الناس ابن عمّ ، وأنت اللعين ابن اللعين ثم لم تزل أنت وأبوك تبغيان الفوائد لدين الله ، وتجهدان على إطفاء نور الله ، وتجمعان على ذلك الجموع ، وتبذلان فيه المال ، وتعالقان فيه القبال ، على ذلك مات أبوك ، و على ذلك خلفته ، والشاهد عليك بذلك من يأوي ويلجأ إليك من بقية الأحزاب و رؤس النفاق والشقاق لرسول الله ﷺ ، والشاهد لعليّ مع فضله المبين ، وسبقه القديم ، أنصاره

(١) الأزل : الضيق والشدة .

الذين ذكروا بفضلهم في القرآن ، فأنقذ الله عليهم من المهاجرين والأنصار ، فهم معه عصائب وكتائب حوله ، يجالدون بأسياهم ويهريقون دماءهم دونه ، يرون الفضل في اتباعه ، والشقاء في خلافه ' فكيف - يا لك الويل - تعدل نفسك بعالي ؟ وهو وارث رسول الله ووصيه وأبؤولده ، وأول الناس اتباعا ، وآخرهم به عهدا ، يخبره بسرّه ، و يشركه في أمره ، وأنت عدوّه وابن عدوّه ؟ فتمتّع ما استطعت بباطلك ، و ليمدّد لك ابن العاصي في غوايتك ، فكان أجلك قد انقضى ، وكيدك قد وهى ، و سوف يستبين لمن تكون العاقبة العليا ، وأعلم أنّك إنّما تكايد ربك الذي قد أمنت كيده ، وأيسر من روحه ، وهولك بالمرصاد ، وأنت منه في غرور . وبالله وأهل رسوله عنك الفناء ، والسلام على من اتبع الهدى .

مروج الذهب ٢ : ٥٩ ، كتاب صفين ص ١٣٢ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٨٣

جمهرة الرسائل ١ : ٥٤٢ .

٤٧- من كتاب آخر لمحمد بن أبي بكر إلى معاوية : أنا أرجو أن تكون الدائرة عليكم ، وأن يهلككم الله في الوقعة ، وأن ينزل بكم الذلّ ، وأن تولّوا الدبر ، وإن تؤتوا النصر و يكن لكم الأمر في الدنيا ، فكم لعمرى من ظالم قد نصرتم ، وكم من مؤمن قد قتلتم و مثلتم به ، و إلى الله مصيركم و مصيرهم وإلى الله مردّ الأمور ، وهو أرحم الراحمين .

تاريخ الطبري ٦ : ٥٨ ، شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٣٢ .

٤٨ - قال معن بن يزيد بن الأخنس السلمي الصحابي ممّن شهد بدرًا لمعاوية :

ماولدت قرشيّة من قرشيّ شرّاً منك . الأصابة ٣ : ٤٥٠ .

٤٩- من كتاب الإمام السبط أبي محمد الحسن عليه السلام إلى معاوية : فاليوم فليتعجب

المتعجب من توتّبك يا معاوية ! على أمر لست من أهله ، لا بفضل في الدين معروف ، ولا أثر في الاسلام محمود ، وأنت ابن حزب من الأحزاب ، و ابن أعدى قرش لرسول الله ﷺ ولكتابه ، والله حسيبك فستردّ وتعلم لمن عقبى الدار ، وبالله لتلقين عن قليل ربك ثم ليجزيتك بما قدّمت يدك ، وما الله بظالم للعبيد .

مقاتل الطالبيين ص ٢٢ ، شرح ابن أبي الحديد ٤ : ١٢ ، جمهرة الرسائل ٢ : ٩ .

٥٠- لما قدم معاوية المدينة سعد المنبر فخطب وقال : مَنْ ابْنِ عَلِيٍّ ؟ وَمَنْ عَلِيٌّ ؟  
 فقام الحسن فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ لَمْ يَبْعَثْ بَعثًا إِلَّا جَعَلَ لَهُ عَدُوًّا  
 مِنَ الْمُجْرِمِينَ ، فَأَنَا ابْنُ عَلِيٍّ وَأَنْتَ ابْنُ صَخْرٍ ، وَأَمَّا هُنْدُ وَأُمِّي فَاطِمَةُ ، وَجَدَّتْكَ قَتِيلَةً  
 وَجَدَّتِي خَدِيجَةً ، فَلَعَنَ اللَّهُ الْأُمْنَحِسِيَّ ، وَأَخْمَلْنَا ذَكَرًا ، وَأَعْظَمْنَا كُفْرًا ، وَأَشَدَّ نَافِقًا ،  
 فَصَاحَ أَهْلُ الْمَسْجِدِ : آمِينَ آمِينَ . فَقَطَعَ مَعَاوِيَةُ خَطْبَتَهُ وَدَخَلَ مَنْزِلَهُ .<sup>(١)</sup>  
 وفي لفظ :

خطب معاوية بالكوفة حين دخلها ، والحسن والحسين رضي الله عنهما جالسا  
 تحت المنبر ، فذكر عليًّا عليه السلام فقال منه نم نال من الحسن ، فقام الحسين ليرد عليه ، فأخذه  
 الحسن بيده فأجلسه ثم قام فقال :  
 أَيُّهَا الذَّاكِرُ عَلِيُّ ! أَنَا الْحَسَنُ وَأَبِي عَلِيٌّ ، وَأَنْتَ مَعَاوِيَةُ ، وَأَبُوكَ صَخْرٌ ، وَأُمِّي  
 فَاطِمَةُ ، وَأَمَّا هُنْدُ ، وَجَدَّتِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَجَدَّتْكَ عْتَبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ ، وَجَدَّتِي خَدِيجَةُ ،  
 وَجَدَّتْكَ قَتِيلَةً ، فَلَعَنَ اللَّهُ أَخْمَلْنَا ذَكَرًا ، وَالْأُمْنَحِسِيَّ ، وَشَرَّ نَاقِدِيمًا وَحَدِيثًا ، وَأَقْدَمْنَا  
 كُفْرًا وَنَافِقًا . فَقَالَ طَوَائِفُ مِنْ أَهْلِ الْمَسْجِدِ : آمِينَ .<sup>(٢)</sup>

٥١- أرسل معاوية إلى الحسن (السبط الزكي) يسأله أن يخرج فيقاتل الخوارج  
 فقال الحسن : سبحان الله تركت قتالك وهولي حلال لصالح الأمة وألفتهم ، أفتراني أقاتل  
 معك ؟ . شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٦ ،

٥٢- كتب الإمام السبط أبو عبد الله عليه السلام إلى معاوية : أما بعد : فقد جاءني كتابك  
 تذكر فيه أنه انتهت إليك عني أمور لم تكن تظنن بهارغبة بي عنها ، وإن الحسنات لا  
 يهدي لها ولا يسد إليها إلا الله تعالى ، وأما ما ذكر أنه رقي إليك عني ، فإنما رقاؤه  
 المسلاقون المشتمون بالزئيمة ، المفرقون بين الجمع ، وكذب الغاوون المارقون ، ما أردت  
 حرباً ولا خلافاً ، وإنني لأخشى الله في ترك ذلك منك ومن حزبك القاسطين المحلّين ،  
 حزب الظالم ، وأعوان الشيطان الرجيم .

ألست قاتل حُجْرٍ وأصحابه العابدين المختبين الذين كانوا يستفزعون البدع ، و

(١) المستطرف ١ : ١٥٧ ، الاتحاف ص ١٠ .

(٢) شرح ابن أبي الحديد ٤ : ١٦ .

يأمرون بال معروف وينهون عن المنكر ؟ فقتلتهم ظلماً وعدواناً من بعد ما أعطيتهم المواثيق الغليظة ، والعهود المؤكدة <sup>(١)</sup> جرأة على الله واستخفافاً بعهده .

أو لست بقاتل عمرو بن العاص الذي أخلقت وأبليت وجهه العبادة ؟ فقتلته من بعد ما أعطيته من العهود ما لو فهمته العاصم نزلت من سقف الجبال .

أو لست المدعي زياداً في الإسلام ، فزعمت أنه ابن أبي سفيان ، وقد قضى رسول الله ﷺ أن الولد للفراش وللعاهر الحجر ، ثم سلطته على أهل الإسلام يقتلهم و يقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف ، ويصلبهم على جذوع النخل ؟ .

سبحان الله يا معاوية ! لكانت لك لست من هذه الأمة ؛ وليسوا منك ، أو لست قاتل الحضرمي <sup>(٢)</sup> الذي كتب إليك فيه زياد أنه على دين علي كرم الله وجهه ، ودين علي هو دين ابن عمه ﷺ الذي أجلسك مجلسك الذي أنت فيه ، ولولا ذلك كان أفضل شرفك وشرف آباءك تبعثم الرحلتين : رحلة الشتاء والصيف ، فوضع الله عنكم بنا منة عليكم ، وقلت فيما قلت : لا تردن هذه الأمة في فتنة . وإنني لأعلم لها فتنة أعظم من إمارتك عليها ، وقلت فيما قلت : انظر لنفسك ولدينك ولأمة محمد . وإنني والله ما أعرف فضل من جهادك ، فإن أفعل فإنه قرينة إلى ربي ، وإن لم أفعله فاستغفر الله لديني ، وأسأله التوفيق لما يحب ويرضى ، وقلت فيما قلت : متى تكدني أكذك <sup>(٣)</sup> فكدني يا معاوية ما بدا لك ، فاعلمي لقد يمأ يكاد الصالحون ، وإنني لأرجو أن لاتضر إلا نفسك ولا تمحق إلا عملك ، فكدني ما بدا لك ، واتق الله يا معاوية ! واعلم أن الله كتاباً لا يَغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ، واعلم أن الله ليس بناس لك قتلك بالظنة ، وأخذك بالتهمة ، وإمارتك صيباً يشرب الشراب ، ويلعب بالكلاب ، ما أراك إلا قد أوبقت نفسك ، وأهلك دينك ، وأضعت الرعية . والسلام .

الإمامة والسياسة ١ : ١٣١ وفي ط ١٤٨ ، جمهرة الرسائل ٢ : ٦٧ .

٥٣- خطب الإمام السبط الحسين الشهيد سلام الله عليه لما قدم معاوية المدينة

(١) سيأتي بيان العهود المعزوة إليها في هذا الجزء . انشاء الله .

(٢) سيوافيك تفصيل قتل الحضرمي في هذا الجزء .

(٣) هذه الجملة لا توجد في كلام معاوية .

حاجباً وأخذ البيعة ليزيد وخطب ومدح يزيد الطاغية ووصفه بالعلم بالسنة وقراءة القرآن والعلم الذي يرجح بالصم الصلاب . فقام الحسين فحمد الله وصلى على الرسول ﷺ ثم قال :

أما بعد : يا معاوية ! فلن يؤدي القاتل - وإن أطنب - في صفة الرسول ﷺ من جميع جزءاً ، قد فهمت ما ألبست به الخلف بعد رسول الله ﷺ من إيجاز الصفة ، والتكسب عن استبلاغ البيعة ، وهيهات هيهات يا معاوية ! فضح الصبح فحمة الدجى ، وبهرت الشمس أنوار السرج ، ولقد فضلت حتى أفرطت ، واستأثرت حتى أجدفت ، ومنعت حتى بخلت ، وجرت حتى جاوزت ، ما بذلت لذي حق من أتم حقه بنصيب حتى أخذ الشيطان حظّه الأوفر ، ونصيبه الكامل ، وفهمت ما ذكرته عن يزيد من اكتماله وسياسته لأمة محمد ﷺ ، تريد أن توهم الناس في يزيد ، كأنك تصف عجباً أو تنعت غامباً ، أو تخبر عما كان مما احتويته بعلم خاص ، وقد دلّ يزيد من نفسه على موقع رأيه ، فخذ ليزيد فيما أخذ به من استقراء الكلاب المتهاشدة عند التحارش ، والحمام السبق لأترابهنّ ، والقيينات ذوات المعازف ، وضروب الملاهي ، تجده ناصراً ودع عنك ما تحاول ، فما أغناك أن تلقى الله بوزر هذا الخلق أكثر مما أنت لاقية ، فوالله ما برحت تقدّم باطلاً في جور ، وحقاً في ظلم ، حتى ملأت الأسيقية ، وما بينك وبين الموت إلا غمضة ، فتقدّم على عمل عفو في يوم مشهود ، ولات حين مناص ، ورأيتك عرضت بنابعد هذا الأمر ، ومنعتنا عن آباءنا ترائفاً ، ولقد - لعمر الله - أورتنا الرسول عليه الصلاة والسلام ولادة ، وجئت لنا بما حججتم به القائم عند موت الرسول عليه الصلاة والسلام ، فأدعن للحجة بذلك ، وردّه الإيمان إلى النصف ، فركبتم الأغاليل ، وفعلتم الأفاعيل ، وقلتم : كان ويكون ، حتى أتاك الأمر يا معاوية ! من طريق كان قصدها الفيرك ، فهناك فاعتبروا يا أولي الأبصار . الخطبة .

الامامة والسياسة ١ : ١٥٣ ، جمهرة الخطب ٢ : ٢٤٢ .

٥٤- من كلام لابن عباس ألقاه في البصرة : أيّها الناس ! استعدّوا للمسير إلى أمامكم ، وانفروا في سبيل الله خفافاً وثقالاً ، وجهدوا بأموالكم وأنفسكم فإنكم تقاتلون المحلّين القاسطين الذين لا يقرءون القرآن ولا يعرفون حكم الكتاب ، ولا يدبنون

دين الحق، مع أمير المؤمنين . فقام إليه عمرو بن مرجوم العبدي فقال : وفقَّ الله أمير المؤمنين وجمع له أمر المسلمين، ولعن المحلِّين القاسطين الذين لا يقرءون القرآن، نحن والله عليهم حقون، ولهم في الله مفارقون .

كتاب صفين ص ١٣٠ ، ١٣١ .

٥٥- من كلام لعمار بن ياسر يوم صفين : يا أهل الاسلام ؛ أنريدون أن تنظروا إلى من عادى الله ورسوله وجاهدهما ، وبغى على المسلمين ، وظاهر المشركين ، فلما أراد الله أن يظهر دينه وينصر رسوله أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، وهو والله فيما يرى راهب غير راغب ، وقبض الله رسوله صلى الله عليه وآله لنعرفه بعداوة المسلم ومودة المجرم ؛ ألا والله أنه معاوية ، فالعنوه لعنه الله ، وقتلوه فإنه ممن يطفى نور الله ، ويظهر أعداء الله .

راجع تاريخ الطبري ٦ : ٧ ، كتاب صفين ص ٢٤٠ ، الكامل لابن الأثير ٣ : ١٣٦ .

٥٦- من مقال لعبد الله بن بديل يوم صفين : إن معاوية ادعى ما ليس له ونازع الأمر أهله ومن ليس مثله ، وجادل بالباطل ليدحض به الحق ، وصال عليكم بالأعراب والأحزاب ، وزين لهم الضلالة ، وزرع في قلوبهم حب الفتنة ، ولبس عليهم الأمر ، وزادهم رجساً إلى رجسهم ، وأنتم والله على نور من ربكم وبرهان مبين ، قاتلوا الطعام الجففة ولا تخشوهم ، وكيف تخشونهم وفي أيديكم كتاب من ربكم ظاهرٌ مبرورٌ ؛ أتخشونهم فأنه أحق أن تخشوه إن كنتم مؤمنين ، قاتلوهم بعدد بهم الله بأيديكم ويخزهم وينصركم عليهم ويشف صدور قوم مؤمنين . قاتلوا الفتنة الباغية الذين نازعوا الأمر أهله وقد قاتلتهم مع النبي صلى الله عليه وسلم ، والله ما هم في هذه بأزكى ولا أنقى ولا أبر ، قوموا إلى عدو الله وعدوكم رحمكم الله .

تاريخ الطبري ٦ : ٩ ، كتاب صفين ص ٢٦٣ ، الاستيعاب في ترجمة عبد الله ١ :

٣٤٠ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٤٨٣ ، جمهرة الخطب ١ : ١٧٦ .

٥٧- من خطبة لسعيد بن قيس : فوالله الذي بالعباد بصير أن لو كان قائداً نحشياً مجداً إلا أن معنا من البدرين سبعين رجلاً ، وإنما رميسنا ابن عم نبيتنا ، بدرى صدق<sup>(١)</sup> ، صلى صغيراً ، وجاهد مع نبيكم كبيراً ، ومعاوية طليق من وثاق الإسار و

(١) أشار إلى أن كونه بدرى ليس ككون عثمان بدرى بالتعطل والتصنع كما مر حديثه في هذا الجزء .



ابن طليق ، ألا أنه أغوى جفأة فأوردتهم النار ، وأورثهم العار ، والله عجلُ بهم الذلَّ و-  
الصغار ، ألا إنكم ستلقون عدوكم غداً ، فعليكم بتقوى الله والجدِّ والحزم والصدق  
والصبر فإن الله مع الصابرين ، ألا إنكم تفوزون بقتلهم و يشقون بقتلكم ، والله لا يقتل  
رجلٌ منكم رجلاً منهم إلا أدخل الله القاتل جنات عدن ، و أدخل المقتول ناراً تلظى  
لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون .

كتاب صفين ص ٢٦٦ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٤٨٣ ، جمهرة الخطب ١ : ١٧٩ .  
٥٨- من خطبة لمالك بن الحارث الأشتر يوم صفين : واعلموا أنكم على الحق  
وإن القوم على الباطل ، يقاتلون مع معاوية ، وأنتم مع البدرين قريب من مائة بدرى ، ومن  
سوى ذلك من أصحاب محمد صلى الله عليه ، أكثر ما معكم رايات قد كانت مع رسول الله صلى الله عليه  
ومع معاوية رايات قد كانت مع المشركين على رسول الله صلى الله عليه ، فما يشك في قتال هؤلاء  
إلا ميت القلب ، فإنما أنتم على إحدى الحسينين : إما الفتح ، وإما الشهادة .

كتاب صفين ص ٢٦٨ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٤٨٤ ، جمهرة الخطب ١ : ١٨٣ .  
٥٩- من مقال لهاشم بن عتبة المرقال : سربنا يا أمير المؤمنين ؛ إلى هؤلاء القوم القاسية  
قلوبهم ، الذين نبذوا كتاب الله وراء ظهورهم ، وعملوا في عباد الله بغير رضا الله ، فأحلوا  
حرامه ، وحرّموا حلاله ، واستهوى بهم الشيطان ، ووعدهم الأباطيل ، ومنّاهم الأمانى  
حتى أزاعهم عن الهدى ، وقصد بهم قصد الردى ، وحبّ إليهم الدنيا ، ومنه : وهم يا أمير-  
المؤمنين ؛ يعلمون منك مثل الذي نعلم ، ولكن كتب عليهم الشقاء ، ومالت بهم الأهواء ،  
وكانوا ظالمين . جمهرة الخطب ١ : ١٥١ .

٦٠- من خطبة لابن عباس بصفين : إن ابن آكلة الأكباد قد وجد من طعام أهل  
السام أعواناً على علي بن أبي طالب ابن عم رسول الله وصهره ، وأوّل ذكر صلى الله معه ،  
بدرى قد شهد مع رسول الله صلى الله عليه كل مشاهدته التي فيها الفضل ، ومعاوية وأبوسفیان  
مشرّكان يعبدان الأصنام ، واعلموا : والله الذي ملك الملك وحده فبان به وكان أهله ،  
لقد قاتل علي بن أبي طالب مع رسول الله صلى الله عليه ، وعلي يقول : صدق الله ورسوله ، ومعاوية  
وأبوسفیان يقولان : كذب الله ورسوله . فما معاوية في هذه بأبر ولا أتقى ولا أرشد ولا أنصوب  
منه في تلّكم ، فعليكم بتقوى الله والجدِّ والحزم والصبر ، وإنكم لعلّى الحق وإن القوم

لعلى الباطل .

كتاب صفين ص ٣٦٠ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٥٠٤ .

وسيوافيك حديث لعن ابن عباس معاوية يوم عرفة في المجتمع العام .

٦١- من أبيات لعقمة بن عمرو يوم صفين :

ما لابن صخر حرمة تُرتجى \* لها ثواب الله بدل مندمه

لا قيت ملاقي غداة الوغى \* من أدرك الأبطال يابن الأمة

ضيمت حق الله في نصرة \* للظالم المعروف بالمظلمه

إن أبا سفيان من قبله \* ( إلى آخر الأبيات )

٦٢- من شعر مجزأة بن ثور السدوسي الصحابي العظيم ارتجز به يوم صفين :

أضربهم ولا أرى معاويه \* الأبرج العين<sup>(١)</sup> العظيم الحارويه

هوت به في النار أم هارويه \* جاوره فيها كلاب عارويه

أغوى طغماً لا هدته هارويه

يروى هذا الرجز لعلي عليه السلام في مروج الذهب ٢ : ٢٥ وفيه : وقيل : إن هذا الشعر

لبديل بن ورقاء ، وكذلك عزاه إليه سلام الله عليه في لسان العرب ١٨ : ٢٢٩ ، وذكر -

الطبري البيت الأول في تاريخه ٦ : ٢٣ ونسبه إلى أمير المؤمنين ، وذكر ابن مزاحم ثلاثة

أشطر في كتاب صفين ص ٤٦٠ وعزاها إلى أمير المؤمنين عليه السلام ، وذكر الأشطر برمتها في

ص ٤٥٤ ونسبها إلى مالك الأشتري ، ورواها لمجزأة بن ثور في ص ٣٤٤ وذكرها ابن أبي

الحديد في شرحه ١ : ٥٠٠ لمحرز بن ثور نقلاً عن نصر بن مزاحم ، وتعزى إلى الأحنس

كما في الإشتقاق ص ١٤٨ .

٦٣- قال أبو عمر في الاستيعاب ١ : ٢٥١ : لما قُتل عثمان وبايع الناس علياً دخل عليه

المغيرة بن شعبة فقال له : يا أمير المؤمنين ؛ إن لك عندي نصيحة ، قال : وما هي ؟ قال : إن

أردت أن يستقيم لك الأمر فاستعمل طلحة بن عبيد الله على الكوفة ، والزيبر بن العوام

على البصرة ، وابعث معاوية بعهد علي الشام حتى يلزمه طاعتك فإذا استقرت لك الخلافة

فادرها كيف شئت برأيك . قال علي : أما طلحة والزيبر فأرى رأيي فيهما ، وأما معاوية

فلا والله لأراني مستعملاً له ولا مستعيناً به مادام على حاله ، ولكنني أدعوه إلى الدخول

فيما دخل فيه المسلمون ، فإن أبي حاكمته إلى الله ، وانصرف عنه المغيرة مغضباً له لما لم يقبل عنه نصيحته ، فلما كان الغداة أتاه فقال : يا أمير المؤمنين ! نظرت فيما قلت لك بالأمس وما جاوبتني به فرأيت أنك وقفت للخير وطلب الحق ، ثم خرج عنه فلقية الحسن رضي الله عنه وهو خارج فقال لآتيه : ما قال لك هذا الأعمور ؟ قال : أتاني أمس هكذا وأتاني اليوم هكذا ، قال : نصح لك والله أمس ، وخذعك اليوم ، فقال له علي : إن أقررت معاوية على ما في يده كنت متخذ المضلّين عضداً .

راجع ما أسلفناه في الجزء السادس ص ١٤٢ ط ٢ .

٦٤- قال أبو عمر في الاستيعاب عند ترجمة حبيب بن مسلمة ١ : ١٢٣ : وروينا أن الحسن ابن علي قال لحبيب بن مسلمة في بعض خرجاته بعد صفين : يا حبيب ! ربّ مسير لك في غير طاعة الله . فقال له حبيب : أمّا إلى أيّك فلا . فقال له الحسن : بل والله لقد طأعت معاوية على دنياه وسارعت في هواه ، فلئن كان قام بك في دنياك لقد قعد بك في دينك ، فليتك إذ أسأت الفعل أحسنت القول فتكون كما قال الله تعالى : وآخرون اعترفوا بذنوبهم خلطوا عملاً صالحاً وآخر سيئاً ، ولكنك كما قال الله تعالى : كلاً بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون .

٦٥- عن أبي سهيل التميمي قال : حجّ معاوية فسأل عن امرأة من بني كنانة كانت تنزل بالبحجون يقال لها : دارميّة الحجونيّة . وكانت سوداء كثيرة اللحم فأخبر بسلامتها فبعث إليها فجاء بها فقال : ما جاء بك يا ابنة حام ؟ فقالت : لست لحام إن عبتني ، أنا امرأة من بني كنانة ، قال : صدقت أتدري لما بعثت إليك ؟ قالت : لا أعلم الغيب إلا الله ، قال : بعثت إليك لأنّ سالك علام أحببت عليّاً وأبغضتني ؟ واليته وعاديتني ؟ قالت : أو تعفيني ؟ قال : لا أعفيك . قالت : أما إذا أبيت فأنّي أحببت عليّاً على عدله في الرعيّة ، و قسمه بالسويّة ، وأبغضتك على قتال من هو أولى منك بالأمر ، وطلبتك ما ليس لك بحق ، وواليت عليّاً على ما عقده رسول الله ﷺ من الولاء ، وحبّه المساكين ، وإعظامه لأهل الدين ، وعاديتك على سفكك الدماء ، وجورك في القضاء ، وحكمك بالهوى . قال : فلذلك انتفخ بطنك وعظم نديك ، وربت عجزتك ؟ قالت : يا هذا بهند والله كان يضرب

المثل في ذلك لأبي . قال معاوية : يا هذه اربعي فإنّ لم نقل إلّا خيراً ، أنّه اذا انتفخ بطن المرأة تمّ خلق ولدها ، وإذا عظم نديها تروى رضيعها ، وإذا عظمت عجزها رزن مجلسها فرجعت وسكنت ، قال لها : يا هذه هل رأيت عليّاً ؟ قالت : اي والله ، قال : فكيف رأيته ؟ قالت : رأيته والله لم يفتنه الملك الذي فتنك ، ولم تشغله النعمة التي شغلتك ، قال : فهل سمعت كلامه ؟ قالت : نعم والله ، فكان يجلو القلوب من العمى كما يجلو الزيت صدأ الطست قال : صدقت ، فهل لك من حاجة ؟ قالت : أو تفعل إذا سألتك ؟ قال : نعم . قالت : تعطيني مائة ناقة حمراء فيها فحلها وراعيها ، قال : تصنعين بها ماذا ؟ قالت : أغدوا بألبانها الصغار ، واستحيي بها الكبار ، واكتسب بها المكارم ، واصلح بها بين العشائر ، قال : فإن أعطيتك ذلك فهل أحلّ عندك عمل عليّ بن أبي طالب ؟ قالت : سبحان الله أو دونه فإنّشأ معاوية يقول إذا لم أعد بالحلم منّي عليكم فمَنْ ذا الذي بعدي يؤمّل للحلم ؟

خذيها هنيئاً واذكري فعل ماجد جزاك على حرب العداوة بالسلم .

ثمّ قال : أما والله لو كان عليّ حيّاً ما أعطاك منها شيئاً ، قالت : لا والله ولا وبرة واحدة من مال المسلمين . العقد الفريد ١ : ١٦٢ ، بلاغات النساء لابن أبي طاهر ص ٧٢ .

٦٦- دخلت أروى بنت الحرث بن عبد المطلب على معاوية وهي عجوزٌ كبيرة فلما رآها معاوية قال : مرحباً بك وأهلاً يا خالة ! فكيف كنت بعدنا ؟ فقالت : يا ابن أخي لقد كفرت يد النعمة ، وأسأت لابن عمّك الصحبة ، وتسمّيت بغير اسمك ، وأخذت غير حقّك ، من غير دين كان منك ولا من آبائك ، ولا سابقة في الإسلام بعد أن كفرتم برسول الله ﷺ ، فأنفس الله منكم الجدود ، وأضرع منكم العدود ، ورد الحقّ إلى أهلّه ولو كره المشركون ، وكانت كلمتنا هي العليا ، ونبينا ﷺ هو المنصور ، فوليتم علينا من بعده ، وتحتجبون بقرابتكم من رسول الله ﷺ ، ونحن أقرب إليه منكم وأولى بهذا الأمر ، فكنا فيكم بمنزلة هارون من موسى ، فغايبتنا الجنة وغايتكم النار . الحديث . العقد الفريد ١ : ١٦٤ ، بلاغات النساء ص ٢٧ .

٦٧- من حديث طويل أسلفنا شطراً منه في ترجمة عمرو بن العاص ج ٢ ص ١٣٦-١٣٣ فتكلّم الحسن بن عليّ رضي الله عنهما وأثنى عليه وصلى على رسوله ﷺ ثمّ قال : أما بعد : يا معاوية ! فما هؤلاء شتموني ولكنك شتمتني فحشاً ألفتّه ، وسوء رأي

عُرِفَتْ بِهِ ، وَخُلِقَ اسْمُهُ ثَابِتٌ عَلَيْهِ ، وَبَغِيًّا عَلَيْنَا عَادَاؤُهُ مِنْكَ مُحَمَّدُ وَأَهْلُهُ ، وَلَكِنْ أَسْمِعْ يَا مُعَاوِيَةَ ! وَاسْمِعُوا فَلَا قَوْلَ فَيْكِ وَفِيهِمْ مَا هُوَ دُونَ مَا فِيكُمْ .

أُنْشِدْكُمْ اللَّهُ أَيُّهَا الرَّهْطُ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ الَّذِي شَتَمْتُمُوهُ مِنْذَ الْيَوْمِ صَلَّى الْقَبْلَتَيْنِ كِلَاهِمَا وَأَنْتَ بِهِمَا كَافِرٌ ، تَرَاهَا ضَالَّةً ، وَتَعْبُدُ اللَّاتَ وَالْعُزَّى غَوَايَةً ؟ وَأُنْشِدْكُمْ اللَّهُ هَلْ تَعْلَمُونَ أَنََّّهُ بَايَعَ الْبَيْعَتَيْنِ كِلَاهِمَا : بَيْعَةَ الْفَتْحِ وَبَيْعَةَ الرِّضْوَانِ ؟ وَأَنْتَ يَا مُعَاوِيَةَ ! بِأَحَدَاهُمَا كَافِرٌ ، وَبِالْأُخْرَى نَاكِثٌ . وَأُنْشِدْكُمْ اللَّهُ هَلْ تَعْمَلُونَ أَنََّّهُ أَوَّلُ النَّاسِ إِيْمَانًا ؟ وَأَنْتَ يَا مُعَاوِيَةَ ! وَأَبَاكَ مِنْ الْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ تَسْرُثُونَ الْكُفْرَ وَتُظْهِرُونَ الْإِسْلَامَ ، وَتَسْتَمَالُونَ بِالْأَمْوَالِ . وَأُنْشِدْكُمْ اللَّهُ أَلَسْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنََّّهُ كَانَ صَاحِبَ رَايَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ بَدْرٍ ؟ وَأَنْ رَايَةَ الْمُشْرِكِينَ كَانَتْ مَعَ مُعَاوِيَةَ وَمَعَ أَبِيهِ ، ثُمَّ لَقِيَكُمْ يَوْمَ أُحُدٍ وَيَوْمَ الْأَحْزَابِ وَمَعَهُ رَايَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَعَكُمْ وَمَعَ أَبِيكَ رَايَةَ الشَّرْكِ ، وَفِي كُلِّ ذَلِكَ يَفْتَحُ اللَّهُ لَهُ ، وَيَفْلُجُ حُجَّتَهُ ، وَيَنْصُرُ دَعْوَتَهُ ، وَيَصْدَقُ حَدِيثُهُ ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي تِلْكَ الْمَوَاطِنِ كُلِّهَا عَنْهُ رَاضٍ ، وَعَلَيْكَ وَعَلَى أَيْيِكَ سَاخِطٌ ، وَأُنْشِدْكُمْ اللَّهُ يَا مُعَاوِيَةَ ! أَنْذَرُكُمْ يَوْمًا جَاءَ أَبُوكَ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرٍ وَأَنْتَ تَسُوقُهُ وَأَخُوكَ عَتَبَةُ هَذَا يَقُودُهُ فَرَّكُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ : أَلَلَّهِمَّ الْعَنِ الرَّاكِبَ وَالْقَائِدَ وَالسَّائِقَ ، أَنْتَنِي يَا مُعَاوِيَةَ ! الشَّعْرُ الَّذِي كَتَبْتَهُ إِلَى أَيْيِكَ لِمَا هُمْ أَنْ يَسْلَمَ تَنْهَاهُ عَنْ ذَلِكَ .

يا صخر لا تسلمن يوماً فتفضحننا \* بعد الذين بيدر أصبحوا مزقا

خالني وعمي وعم الأم نالهم \* وحفظل الخير قد أهدى لنا الارقا

لا تركنن إلى أمر يكلفنا \* والراقصات به في مكة الخرقا

فالمت أهون من قول العداة لقد \* عاد ابن حرب عن العزى إذا فرقا

وَاللَّهُ لَمَّا أَخْفَيْتَ مِنْ أَمْرِكَ أَكْبَرَ تَمَّا أَبْدَيْتَ . وَأُنْشِدْكُمْ اللَّهُ أَيُّهَا الرَّهْطُ ! أَتَعْلَمُونَ أَنَّ عَلِيًّا حَرَّمَ الشَّهَوَاتِ عَلَى نَفْسِهِ بَيْنَ أَصْحَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَنْزَلَ فِيهِ : يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْزَمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ . وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ أَكْبَارَ أَصْحَابِهِ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ فَنَزَلُوا مِنْ حَصْنِهِمْ فَهَزَمُوا فَبَعَثَ عَلِيًّا بِالرَّايَةِ فَاسْتَنْزَلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ وَحُكْمِ رَسُولِهِ ، وَفَعَلَ فِي خَيْبَرٍ مِثْلَهَا ثُمَّ قَالَ : يَا مُعَاوِيَةَ ! أَظْنُوكَ لَا تَعْلَمُ أَنَّي أَعْلَمُ مَا دَعَا بِهِ عَلَيْكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمَّا أَرَادَ أَنْ يَكْتُبَ كِتَابًا إِلَى بَنِي جَذِيمَةَ فَبَعَثَ إِلَيْكَ وَنَهَمَكَ إِلَى أَنْ تَمُوتَ ، وَأَنْتُمْ أَيُّهَا الرَّهْطُ نَشَدْتُمْكَ اللَّهُ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَعَنَ

أباسفيان في سبعة مواطن لا يستطيعون ردّها، أوّلها [فعدّ المواطن التي ذكرناها ص ٨١، ٨٢ من هذا الجزء]

راجع تذكرة السبط ص ١١٥، شرح ابن أبي الحديد ٢: ١٠٢، جمهرة الخطب ١: ٤٢٨. وفي لفظ سبط ابن الجوزي: وأنت يا معاوية! نظر النبي ﷺ إليك يوم الأحزاب فرأى أباك علي جمل يحرق الناس على قتاله وأخوك يقود الجمل وأنت تسوقه فقال: لعن الله الراكب والقائد والسائق، ومقابلته أبوك في موطن إلا ولعنه وكنت معه، ولأك عمر الشام فخنته، ثم ولأك عثمان فتربّصت عليه، وأنت الذي كنت تنهى أباك عن الإسلام حتى قلت مخاطباً له:

يا صخر لا تسلمن طوعاً فتفضضنا \* بعد الذين بيدد أصبحوا مزقا  
لا تركنن إلى أمر تقلدنا \* والراقصات بنعمان به الحرقا  
و كنت يوم بدر وأحد والخندق والمشاهد كلها تقاتل رسول الله ﷺ وقد علمت الفرائس الذي ولدت عليه. الحديث.

قال السبط في التذكرة ص ١١٦: قال الأصمعي والكلبي في المشالب: معنى قول الحسن لمعاوية: قد علمت الفرائس الذي ولدت فيه. أن معاوية كان يقال أنّه من أربعة من قريش: عمارة بن الوليد بن المغيرة المخزومي. مسافر بن أبي عمرو. أبي سفيان. العباس بن عبد المطلب. وهؤلاء كانوا ندماء أبي سفيان وكان منهم من يتّهم بهند.

فأمّا عمارة بن الوليد كان من أجمل رجالات قريش. وأمّا مسافر بن أبي عمرو فقال الكلبي: عامّة الناس على أن معاوية منه لأنّه كان أشدّ الناس حبّاً لهند، فلمّا حملت هند بمعاوية خاف مسافر أن يظهر أنّه منه، فهرب إلى ملك الحيرة فأقام عنده، ثمّ إنّ أباسفيان قدم الحيرة فلقبه مسافر وهو مريض من عشقه لهند وقد سقى بطنه فسأله عن أهل مكة فأخبره، وقيل: إنّ أباسفيان تزوّج هنداً بعد انفصال مسافر عن مكة، فقال له أبو سفيان: إنّي تزوّجت هنداً بعدك فإزداد مرضه وجعل يذوب فوصف الكمي فأحضروا المكاوي والحجّام، فبينما الحجّام يكويه إذ حبّق الحجّام فقال مسافر: قد يحبّق العير والمكواة في النار. فسارت مثلاً، ثمّ مات مسافر من عشقه لهند.

وقال الكلبي : كانت هند من المغيلعات وكانت تميل إلى السودان من الرجال فكانت إذا ولدت ولداً أسود قتلتها قال : و جرى بين يزيد بن معاوية وبين اسحاق بن ظابة بين يدي معاوية وهو خليفة فقال يزيد لإسحاق : إن خيراً لك أن يدخل بنو حرب كلهم الجنة . أشار يزيد إلى أن أم إسحاق كانت تتهم ببعض بني حرب ، فقال له إسحاق : إن خيراً لك أن يدخل بنو العباس كلهم الجنة . فلم يفهم يزيد قوله وفهم معاوية ، فلما قام إسحاق قال معاوية ليزيد : كيف تشاتم الرجال قبل أن تعلم ما يقال فيك ؟ قال : قصدتُ شين إسحاق . قال : وهو كذلك أيضاً . قال : وكيف ؟ قال : أما علمت أن بعض قريش في الجاهلية يزعمون أنني للعباس . فسقط في يدي يزيد . وقال الشعبي : وقد أشار رسول الله ﷺ إلى هند يوم فتح مكة بشيء من هذا فإنها لما جاءت بتابعيه وكان قد أهدر دمها فقالت : على ما أبايعك ؟ فقال : على أن لاتزني . فقالت : وهل تزني الحرّة ؟ فعرفها رسول الله ﷺ فنظر إلى عمر فتبسّم .

وقال الزمخشري في ربيع الأبرار<sup>(١)</sup> ج ٣ باب القرابات والأنساب وذكر حقوق الآباء والأُمّهات وصلة الرحم والعقود :

وكان معاوية يعزى إلى أربعة إلى أبي عمرو بن مسافر . وإلى عمارة بن الوليد . وإلى العباس بن عبد المطلب . وإلى الصباح مغنى أسود كان لعمارة : قالوا : و كان أبو سفيان ذميماً ، قصيراً ، وكان الصباح عسيفاً لأبي سفيان شاباً وسيماً فدعته هند إلى نفسها - وقالوا : إن عتبة بن أبي عتبة بن أبي سفيان من الصباح أيضاً - وإنما كرهت أن تضعه في منزلها فخرجت إلى أجياد فوضعت هناك ، وفي ذلك قال حسان :

لمن الصبيُّ بحانب البطحاء \* في التراب ماقى غير ذي مهد  
نجلت به بيضاء آنسة \* من عبد شمس صلبة الخد ؟

وقال ابن أبي الحديد في شرح النهج ١ : ١١١ : كانت هند تذكر في مكة بفجور وعهر وقال الزمخشري في كتاب ربيع الأبرار : كان معاوية . وذكر إلى آخر الكلمة المذكورة فقال : والذين نزلوا هندا عن هذا القذف ، فذكر حديث الفاكهة الذي ذكره أبو عبيد معمر بن المنثري .

وفي كتاب لزياد بن أبيه مجيباً معاوية عن تعبيره إياه بأمره سُميَّة : و أمّا تعبيرك لي بسُميَّة فإن كنتُ ابن سُميَّة فأنت ابن جماعة . شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٦٨ .

٦٨ - أخرج الحفاظ ابن عساكر في تاريخه من طريق عبد الملك بن عمير قال : قدم جارية بن قدامة السعدي على معاوية فقال : من أنت ؟ قال : جارية بن قدامة . قال : وما عسيت أن تكون هل أنت إلأنحلة ؟ قال : لا تقل فقد شبتني بهاحامية اللسعة حلوة البصاق ، والله مامعاوية إلأكلبة تعاوي الكلاب ، وما أُميَّة إلأ تصغير أمة .

وأخرج عن الفضل بن سويد قال : وفد جارية بن قدامة على معاوية ، فقال له معاوية : أنت الساعي مع علي بن أبي طالب ، والموقد النار في شعلك تجوس قرى عربية تسفك دماءهم . قال جارية : يا معاوية ! دع عنك علياً فما أبغضنا علياً منذ أحببناه ، ولا غششناه منذ صحبناه . قال : ويحك يا جارية ! ما كان أهونك على أهلك إذ سموك جارية ؟ قال : أنت يا معاوية ! كنت أهون على أهلك إذ سموك معاوية . إلخ وذكره بطوله وما قبله السيوطي في تاريخ الخلفاء ص ١٣٣ .

وفي لفظ ابن عبد ربّه : قال معاوية لجارية : ما كان أهونك على أهلك إذ سموك جارية ؟ قال : ما كان أهونك على أهلك إذ سموك معاوية وهي الأنثى من الكلاب ؟ قال : لا أم لك . قال : أمي ولدني للسيوف التي لقيناك بها في أيدينا ، قال : إنك لتهدّديني . قال : أما والله إن القلوب التي أبغضناك بها للين جوانحنا ، والسيوف التي قاتناك بها في أيدينا . إنك لم تفتحننا قسراً ولم تملكنا عنوة ، ولكنك أعطيتنا عهداً وميثاقاً ، وأعطيتنا سمعاً وطاعة ، فإن وفيت لنا وفينا لك ، وإن فزعت إلى غير ذلك فانتاركننا وراءنا رجالاً شداداً والسنة حداداً . قال له معاوية : لا كثر الله في الناس أمثالك . قال جارية : قل معروفاً ورأعاً فإن شرّ الدعاء المحتطب . العقد الفريد ٢ : ١٤٣ في مجاوبة الأمراء والرد عليهم ، وذكره الأُبشهي قريباً من هذا اللفظ في المستطرف ١ : ٧٣ وما ذكرناه بين الخططين من لفظه .

٦٩ - دخل شريك بن الأعور على معاوية و كان دميماً فقال له معاوية : إنك لدميم والجميل خير من الدميم ، وإنك لشريك ومالّة من شريك ، وإن أباك لأعور والصحيح خير من الأعور ، فكيف سدت قومك ؟ فقال له : إنك معاوية ومامعاوية إلأكلبة عوت فاستعوت الكلاب ، وإنك لابن صخر والسهل خير من الصخر ، وإنك



لابن حرب والسلم خيرٌ من الحرب ، وإنك لابن أمية وما أمية إلا أمة صغرت ، فكيف صرت أمير المؤمنين ؟ ثم خرج وهو يقول :

أيشتمني معاوية بن حرب \* وسيفي صارمٌ ومعني لساني  
وحولي من ذوي ليوث \* ضراغة تهشُّ إلى الطعان  
يعير بالدماصة من سقاء \* وربات الجمال من الغواني

المستطرف ١ : ٧٢

قال الأميني : إن معاوية لمّا كان تتوجّه إليه تلکم القوارص من ناحية اسمه ، ولعله كان لا ينسى معناه عند توجيه الخطاب إليه بذلك ، ولم يك له بدٌّ منه إذ سمّته به هند وما كان يسمعه أن يخطأها ، فبذل ألف درهم لعبد الله بن جعفر الطيار أن يسمّي أحد أولاده (معاوية) <sup>(١)</sup> زعماً منه بتخفيف الوطئة إن كان له سمي في البيت الهاشمي . لكن خفي على المغفل أن فناء آل هاشم لا يقصر عن فناء أصحاب الكهف فإنّ كلهم مادّ نس ساحتهم ، فأنّى تدنّس الأسماء تلك الألفية المتدّسة التي منها بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه .

٧ - ومن خطبة لمولانا أمير المؤمنين عليه السلام : والله ما معاوية بأدهى مني ، ولكنّه يغدر ويفجر ، ولولا كراهية الغدر لكنت من أدهى الناس ، ولكن كل غدره فجرة ، ولكل فجرة كفره ، ولكل غادر لواء يُعرف به يوم القيامة .

ولابن أبي الحديد في شرحه ٢ : ٥٧٢-٥٨٩ كلمةٌ ضافيةٌ في شرح هذه الخطبة فيها فوائد جمّة من جهات شتّى ، ومنها كلمة الجاحظ أبي عثمان حول معاوية ، وقول أبي جعفر النقيب : إن معاوية من أهل النار لا لمخافته عليّاً ولا بمحاربه إياه ، ولكن عقيدته لم تكن صحيحة ولا إيمانه حقّاً ، وكان من رؤس المنافقين هو وأبوه ، ولم يسلم قلبه قطّ ، وإنما أسلم لسانه ، وكان يذكر من حديث معاوية ومن فلتات قوله وما حفظ عنه من كلام يقتضي فساد العقيدة شيئاً كثيراً ... إلخ .

٧١ - لمّا قتل العباس بن ربيعة يوم صفين عرار بن أدهم من أصحاب معاوية تأسّف معاوية على عرار وقال : متى ينطف فعلٌ بمثله ؟ أبطل دمه ؛ لاها الله ذا . ألا

لله رجل يشري نفسه يطلب بدم عرار؟ فانتدب له رجلان من لخم. فقال: إذهبا فأيتكما قتل العباس برازاً فله كذا. فأتياه و دعواه إلى البراز فقال: إن لي سيّداً أريد أن أؤامره فأنتي عليّ فأخبره الخبر فقال عليّ: والله لو دّ معاوية أنّه مابقي من هاشم نافع ضرمة إلا طعن في نيطة<sup>(١)</sup> إطفاء لنور الله وبأبي الله إلا أن يتمّ نوره ولو كره الكافرون. الحديث عيون الأخبار لابن قتيبة ١: ١٨٠.

٧٢ - لما سلّم الحسن الأمر إلى معاوية قال الخوارج: قد جاء الآن مالا شك فيه فسيروا إلى معاوية فجاهدوه. فأقبلوا وعليهم فروة بن نوفل حتّى حلّوا بالبخيلة عند الكوفة وكان الحسن بن علي قد سار يريد المدينة، فكتب إليه معاوية يدعوه إلى قتال فروة فلحقه رسوله بالقادسيّة أو قريباً منها فلم يرجع وكتب إلى معاوية: لو آثرت أن أقاتل أحداً من أهل القبلة لبدأت بقتالك فأنّي تركتك لصالح الأمة وحقن دماها. الكامل لابن الأثير ٣: ١٧٧.

٧٣ - قال الأسود بن يزيد: قلت لعائشة: ألا تعجبين لرجل من الطلقاء ينزاع أصحاب رسول الله ﷺ في الخلافة؟ فقالت: وما تعجب من ذلك؟ هو سلطان الله يؤتيه البر والفاجر، وقدم لك فرعون أهل مصر أربع مائة سنة، وكذلك غيره من الكفار. تاريخ ابن كثير ٨ ص ١٣١ قال: أخرجه أبو داود الطيالسي وابن عساكر<sup>(٢)</sup>.

تشبيه أم المؤمنين معاوية بفرعون وغيره من الكفار في ملكه يُعرب عن جلّية حال ذلك الملك العضوض ومالك أزمته، وما أمر فرعون برشيد يقدم قومه يوم القيامة فأوردتهم النار وبشّ الورد المورود واتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة، بشّ الرشد المرفود.

٧٤ - أخرج الحافظ ابن عساكر في تاريخه ٦: ٤٢٥ من طريق الشعبي قال: خطب الناس معاوية فقال: لو أن أباسفيان ولد الناس كلّهم كانوا أكياساً. فقام إليه صعصة بن صوحان فقال له: قد ولد الناس كلّهم من هو خير من أبي سفيان: آدم عليه السلام فمنهم الأحق والكيس، فقال معاوية: إن أرضنا قريبة من المعشر. فقال له: إن المعشر لا يبعد على

(١) النبط: الوسط بين الأمرين.

(٢) ترى ابن كثير حكى هذا الحديث عن أبي داود الطيالسي وابن عساكر، وقد حرفته يد الطبع عن مسند الأول وتاريخ الثاني لفايه من طعن أم المؤمنين على معاوية

مؤمن ولا يقرب من كافر. فقال معاوية: إن أرضنا أرض مقدسة. فقال له صعصعة: إن الأرض لا يقدر سها شيء، ولا ينجسها، إنما تقدسها الأعمال. فقال معاوية: عباد الله اتخذوا الله ولياً واتخذوا خلفاءه جنّة تحترزوا بها. فقال صعصعة: كيف وكيف؟ وقد عطّلت السنة، وأخفرت الذمّة، فصارت عشواء مطلخمة، في دهيا، مدلهمة، قد استوعبتها الأحداث، وتمكّنت منها الأنكاث. فقال له معاوية: يا صعصعة! إن تقمى على ظلمك خير لك من استبراء رأيك، وإبداء ضعفك، تعرض بالحسن بن عليّ عليّ، ولقد هممت أن أبعث إليه. فقال له صعصعة: أي والله وجدتهم أكرمهم جدوداً، وأحياكم حدوداً، وأوفاكم عهوداً، ولوبعثت إليه فلو جدته في الرأي أريبا، وفي الأمر صليبا، وفي الكرم نجيبا، يلذّك بحرارة لسانه، و يقرّك بما لا تستطيع إنكاره. فقال له معاوية: والله لأجفينك عن الوساد، ولأشردنّ بك في البلاد، فقال له صعصعة: والله إن في الأرض لسعة، وإن في فراقك لدعة، فقال معاوية: والله لأحبسك عطاءك. قال: إن كان ذلك بيدك فافعل، إن العطاء فضائل النعماء في ملكوت من لاتنفذ خزائنه، ولا يبيد عطائه، ولا يخيّف في قضيتته. فقال له معاوية: لقد استقتلت. فقال له صعصعة: مهلاً، لم أقل جهلاً، ولم أستحلّ قتلاً، لاتقتل النفس التي حرّم الله إلّا بالحق، ومن قتل مظلوماً كان الله لقاتله مقيماً، يرهبه اليماء، ويجرعه حميما، ويصليه جحيما.

٧٥- لما ولي معاوية بن يزيد بن معاوية صعد المنبر فقال: إن هذه الخلافة جبل الله وإن جدّي معاوية نازع الأمر أهله، ومن هو أحقّ به منه، عليّ بن أبي طالب، وركب بكم ما تعلمون حتّى أتته منيته فصار في قبره رهيناً بذنوبه، ثمّ فأدأبني الأمر، وكان غير أهله، ونازع ابن بنت رسول الله ﷺ قصف عمره، وانبترعقه، وصار في قبره رهيناً بذنوبه ثمّ بكى. الصواعق لابن حجر ص ١٣٤.

٧٦- قال الحارث بن مسمار البهراني: حبس معاوية صعصعة بن صوحان العبدي وعبد الله بن الكواء اليشكري ورجالاً من أصحاب عليّ مع رجال من قريش فدخل عليهم معاوية يوماً فقال: نشدتكم بالله إلّا ما قلتم حقاً وصدقاً أيّ الخلفاء رأيتموني؟ فقال ابن الكواء: لولا أنك عزمت علينا ما قلنا لأنك جبار عنيد لاتراقب الله في قتل الأخيار و لكنّا نقول: إنك ما علمنا واسع الدنيا، ضيق الآخرة، قريب الثرى، بعيد المرعى،

تجعل الظلمات نوراً ، والنور ظلمات . فقال معاوية : إن الله أكرم هذا الأمر بأهل الشام الذابّين عن بيضته ، التاركين لمعارمه ، ولم يكونوا كأمثال أهل العراق المنتهكين لمحارم الله والمحلّين محارم الله والمحرّمين ما أحلّ الله . فقال عبدالله بن الكواء ، يا ابن أبي سفيان إن لكلّ كلام جواباً ونحن نخاف جبروتك ، فإن كنت تطلق ألسنتنا ذبيتنا عن أهل العراق بالسنة حداد لا يأخذها في الله لومة لائم ، وإنا صابرون حتى يحكم الله ويضعنا على فرجه . قال : والله لا يطلق لك لسان .

ثم تكلم صمصعة فقال : تكلمت يا ابن أبي سفيان فأبلغت ولم تقصّر عما أردت و ليس الأمر على ما ذكرت ، أنتى يكون الخليفة من ملك الناس قهراً ، و دانهم كبراً ، و- استولى بأسباب الباطل كذباً ومكرراً ؟ أما والله مالك في يوم البدر مضربٌ ولا مرمى ، و ما كنت فيه إلّا كما قال القائل (لاحلى ولا سبرى) ولقد كنت أنت وأبوك في العير والنفير بمن أجلب على رسول الله ﷺ وإنا ما أنت طليق ابن طليق ، أطلقكم رسول الله ﷺ فأننى تصلح الخلافة لطليق ؟ فقال معاوية لولا انى أرجع إلى قول أبى طالب حيث يقول :  
قابلت جهلهم حلماً ومغفرةً \* والعفو عن قدرة ضرب من الكرم  
لقلنتكم . « مروج الذهب ٢ : ٧٨ »

٧٧- عن أبى مزروع الكلبى قال : دخل صمصعة بن صوحان على معاوية فقال له يا ابن صوحان أنت ذو معرفة بالعرب وبحالها - إلى أن قال - : فأخبرني عن أهل الحجاز . قال : أسرع الناس إلى فتنة ، وأضعفهم عنها ، وأقلهم عنه فيها ، غير أن لهم ثباتاً في الدين وتمسكاً بعروة اليقين ، يتبعون الأئمة الأبرار ، ويخلعون الفسقة الفجّار . فقال معاوية : من البردة والفسقة ؟ فقال : يا ابن أبي سفيان ترك الخداع من كشف القناع ، علي وأصحابه من الأئمة الأبرار ، وأنت وأصحابك من أولئك .

إلى أن قال معاوية : أخبرني عن أهل الشام . قال : أطوع الناس لمخلوق ، وأعصاهم للمخالق ، عصاة الجبار ، وحلقة الأشرار ، فعليهم الدمار ، ولهم سوء الدار . فقال معاوية : والله يا ابن صوحان انتك لحاملٌ مديتك منذ أزمان إلّا أن حلم ابن أبي سفيان يردّ عنك فقال صمصعة : بل أمر الله وقدرته ، أن أمر الله كان قدراً مقدوراً .<sup>(١)</sup>

٧٨- عن ابراهيم بن عقيل البصري قال : قال معاوية يوماً وعنده صعصعة و كان قدم عليه بكتاب علي وعنده وجوه الناس : الارض لله ، وأنا خليفة الله ، فما أخذ من مال الله فهو لي وماتركت منه كان جائزاً لي فقال صعصعة :

تمنيك نفسك ما لا يكون - ن جهلاً مُعاوي لا تأمن.

فقال معاوية : يا صعصعة ! تعلمت الكلام . قال ، العلم بالتعلم ، ومن لا يعلم يجهل قال معاوية : ما أحوجك إلي أن اذيقك وبال أمرك . قال ، ليس ذلك بيدك ذلك بيد الذي لا يؤخر نفساً إذا جاء أجلها ، قال ، ومن يحول بيني وبينك ؟ قال : الذي يحول بين امرء و قلبه . قال معاوية : اتسع بطنك للكلام كما اتسع بطن البعير للشعر . قال : اتسع بطن من لا يشبع ودعا عليه من لا يجمع .<sup>(١)</sup>

٧٩- سئل صعصعة بن صوحان عن معاوية قال : صانع الدنيا فاقتلدها ، و ضيع الآخرة فنبذها ، و كان صاحب من أطعمه وأخافه . تاريخ ابن عساكر ٦ : ٤٢٤ .

٨٠- أخرج أبو الفرج الاصبهاني في الاغانى ٣ : ١٨ قال : أخبرني أحمد بن عبد العزيز الجوهري قال : حدثنا عمر بن شبة قال : حدثني أحمد بن معاوية عن الهيثم بن عدي قال : حج معاوية حجتين في خلافته و كانت له ثلاثون بقة يحج عليها نساؤه و جواريه قال : فحج في إحداهما فرأى شخصاً يصلي في المسجد الحرام عليه ثوبان أبيضان فقال : من هذا ؟ قالوا : شعبة بن غريص<sup>(٢)</sup> و كان من اليهود فأرسل إليه يدعوه فاتاه رسوله فقال : أجب أمير المؤمنين . قال : أو ليس قدمات أمير المؤمنين قبل ؟ قال : فأجب معاوية فاتاه فلم يسلم عليه بالخلافة فقال له معاوية : ما فعلت ارضك التي بتيماها ؟<sup>(٣)</sup> قال : يكسى منها العاري ويرد فضلها على الجار قال : أفتيبها ؟ قال : نعم . قال : بكم ؟ قال : بستين ألف دينار ولولا خلة أصابت الحمي أم أبها . قال : لقد أغليت . قال : أما لو كانت لبعض أصحابك لأخذتها بستمائة ألف دينار ثم لم تبل . قال : أجل : و إذ بخلت بأرضك فأنشدني شعر أريك يرني نفسه فقال : قال أبي :

(١) مروج الذهب ٢ : ٧٩١ ، جبهة الغضب ٩ : ٢٥٧ .

(٢) كذا في الاغانى والصحيح كما ضبطه ابن حجر في الإصابة : سمنه . بالهملة والنون . و

يقال بالمشناة التحنانية و مريض بالهملة ايضاً .

(٣) تيبا : محل بين الحجاز والشام .

يا ليت شعري حين أُنذِبَ هالكَاً      مبادا تُؤبِنني به أنواحِي ؟  
أيقُلن لا تبعد فربُّ كَرِيهَةٍ      فرَجَّتْها ببشادة و سماحِ  
و لقد ضربت بفضل مالي حقّه      عند الشتاء و هبّة الأرواحِ  
و لقد أخذت الحقَّ غير مخاصم      و لقد رددت الحقَّ غير ملاحِ  
و إذا دُعيت لصعبة سَهَلْتُمَا      ادَّعى بأفْلَح مرة و نجاحِ

فقال : أنا كنت بهذا الشعر أولى من أيك قال : كذبت ولؤمت . قال أمّا كذبت فزعم ، وأمّا لؤمت فلم ؟ قال : لأنك كنت ميت الحق في الجاهليّة وميته في الإسلام ، أمّا في الجاهليّة فقاتلت النبي ﷺ والوحي جعل الله كيدك المردود ، وأمّا في الإسلام فمُنعت ولد رسول الله ﷺ الخلافة ، ومأنت وهي وأنت طليق ابن طليق ؟ فقال معاوية : قد خرف الشيخ فأقيموه فأخذ بيده فأقيم .

وذكره ملخصاً ابن حجر في الإصابة ٢ : ٤٣ من طريق آخر عن عبد الله بن الزبير وزاد : فقال : ما خرفت ولكن انشدك الله يا معاوية ! أمّا تذكر لما كنّا جلوساً عند رسول الله ﷺ فجاء عليٌّ فاستقبله النبي ﷺ فقال : قاتل الله من يقاتلك ، وعادى من يعاديك . فقطع عليه معاوية حديثه وأخذ معه في حديث آخر .

## معاوية في ميزان القضاء

لعمر الحق إن واحدة من هذه الشهادات كافية في تعظيم قدر الرجل والاسفاف بمستواه إلى الحضيض الأسفل ، فكيف بجمعها ؛ فأنها صدرت من سادات الصحابة وأعيانهم العدول جميعهم عند القوم فضلاً عن هؤلاء الذين لا يشك في ورعهم وقداسته ساحتهم عن السقطة في القول والعمل ، ولا سيما وفيهم الإمام المعصوم الخليفة حقاً المطهر بلسان الذكر الحكيم عن أي رجاسة ، الذي يدور الحق معه حيثما دار ، وهو مع القرآن والقرآن معه لن يفترقا حتى يردا الحوض<sup>(١)</sup> وقبل الجميع ما رويناه عن النبي الأقدس ﷺ في حق هذا الإنسان .

فالرجل أخذاً بمجامع تلکم الشهادات الصادقة للسلف الصالح محكوم عليه نص أقوالهم من دون أي تحريف وتحوير منا بأنه امرئ ليس له بصراً يهديه ولا قائداً يرشده ، دعاه الهوى فأجاب ، وقاده الضلال فاتبعه ، وما أتى به من ضلاله ليس ببعيد الشبه مما أتى به أهله المشركون الكفرة ، مصيره إلى اللظى ، مبرأ النار ، اللعين ابن اللعين ، الفاجر ابن الفاجر ، المنافق ابن المنافق ، الطليق ابن الطليق ، الوثن ابن الوثن ، الجلف المنافق ، الأغلف القاب ، القليل العقل ، الجبان الرذل ، يخطب في عماية ، ويتيه في ضلالة ، شديد اللزوم للأهواء المبتدعة ، والحيرة المتبعة ، لم يكن من أهل القرآن ولا مريداً حكمه يجري إلى غاية خسر ، وعلمة كفر ، قد أولجته نفسه شرّاً ، وأقحمته غيماً ، وأوردته المهالك وأوعرت عليه المسالك ، غص الناس ، وسفه الحق ، فاسق مهتوك ستره ، يشين الكريم بمجلسه ، ويسفه الحليم بخلطته ، ابن آكلة الأكباد ، الكذاب العسوف ، إمام الردي ، وعدو النبي ، لم يزل عدواً لله والسنة والقرآن والمسلمين ، رجل البدع والأحداث كانت بواقعه تنتقى ، وكان على الإسلام مخوفاً ، الغادر الفاسق ، مثله كمثل الشيطان يأتي المرء من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ، لم يجعل الله له سابقة في الدين ، ولا سلف صدق في الإسلام ، القاسط النابذ كتاب الله وراء ظهره ، كان شر الأطفال

وشرّ رجال، كهف المنافقين، دخل في الاسلام كرها، وخرج منه طوعاً، لم يقدم ايمانه ولم يحدث نفاقه، كان حرباً لله ولرسوله، حزباً من أحزاب المشركين، عدواً لله ولنبيهه وللمؤمنين، أقول للناس للزور، وأضلهم سبيلاً، وأبعدهم من رسول الله وسيلة، الغاوي اللعين، ليس له فضل في الدين معروف، ولا أثر في الإسلام محمود، عادى الله ورسوله وجاهدتهما، وبغى على المسلمين، وظاهر المشركين، فلمّا أراد الله أن يظهر دينه وينصر رسوله أتاه فأسلم وهو والله راهبٌ غير راعب، قُبِضَ رسول الله والرجل يُعرف بعداوة المسلم ومودة المجرم، يُطْفِئ نور الله، ويُظَاهِر أعداء الله، أغوى جفأة فأوردتهم النار وأورثهم العار: لم يكن في إسلامه بأبرّ وأتقى ولا أرشد ولا أصوب منه في أيام شركه وعبادته الأصنام.

هذا معاوية عند رجال الدين الصحيح الأبرار الصادقين، وهذه صحيفة من تاريخه السوداء، وتؤكد هذه الكلم القيّمة ما يؤثر عن الرجل من بوائق وموبقات هي بمفردها حججٌ دامغة على سقوطه عن مبادئ الصالحين، فإنّها لا تتأتى إلا عن تهاون بأمر الله ونهيه، وإغضاء عن نوااميس الدين وشرايع الإسلام، وتزحزح عن سنة الله، وتعدّيّ وشذوذٍ عن حدوده، ومن يعتدّ حدود الله فأولئك هم الظالمون، وإليك نزرٌ منها:

## -٩-

## معاوية والخمر

١- أخرج إمام الحنابلة أحمد في مسنده ٥ : ٣٤٧ من طريق عبد الله بن بريدة قال: دخلت أنا وأبي على معاوية فأجلسنا على الفرش ثم أتينا بالطعام فأكلنا، ثم أتينا بالشراب فشرب معاوية ثم ناول أبي ثم قال: ما شربته منذ حرّمه رسول الله ﷺ ثم قال معاوية: كنت أجمل شباب قريش، وأجودهم نفراً، وما شئني كنت أجعله لذّة كما كنت أجده وأنا شابٌ غير اللبن أو إنسان حسن الحديث يحدثني.

٢- أخرج ابن عساكر في تاريخه ٧ : ٢١١ من طريق عمير بن رفاعة قال: مرّ على عبادة<sup>(١)</sup> بن الصامت وهو في الشام قطارة تحمل الخمر فقال: ما هذه؟ أزيّت؟ قيل

(١) كان بدويًا عقيباً أحد نقباء الانصار تابع رسول الله على أن لا يخاف في الله لومة لائم.



لا ، بل : خمرٌ تباع لفلان ، فأخذ شفرة من السوق فقام إليها فلم يذرفها راوية إلا بقرها وأبو هريرة إذ ذاك بالشام ، فأرسل فلانٌ إلى أبي هريرة يقول له : أما تمسك عنا أخاك عبادة ؟ أما بالغدوات فيغدوا إلى السوق فيفسد على أهل الذمة متاجرهم ، وأما بالعشي فيقعّد في المسجد ليس له عملٌ إلا شتم أغراضنا أو عيننا ، فأمسك عنا أخاك ، فأقبل أبو هريرة يمشي حتى دخل على عبادة فقال له : يا عبادة ! مالك ولما عاوية ؟ ذره وما حمل ، فإن الله يقول : تلك أمة قد خلت لها ما كسبت ولكم ما كسبتم . قال : يا أبا هريرة ؟ لم تكن معنا إذ بايعنا رسول الله ﷺ بايعناه على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى النفقة في العسر واليسر ، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى أن نقول في الله لا تأخذنا في الله لومة لائم ، وعلى أن ننصره إذا قدم علينا يثرب ، فذمنه مما نمنع منه أنفسنا وأزواجنا وأهلنا ولنا الجنة ، فهذه بيعة رسول الله ﷺ التي بايعناه عليها فمن نكث فإنما ينكث على نفسه ، ومن أوفى بما بايع عليه رسول الله ﷺ وفى الله له بما بايع عليه نبيّه . فلم يكلمه أبو هريرة بشيء .

٣- وأخرج في التاريخ ٧ ص ٢١٣ من طريق عمرو بن قيس قال : إن عبادة أتى حجرة معاوية وهو بأنطرس<sup>(١)</sup> فالزم ظهره الحجرة وأقبل على الناس بوجهه وهو يقول : بايعت رسول الله ﷺ أن لا أبالي في الله لومة لائم ، ألا إن المقداد بن الأسود قد غلب بالأمس حماراً ، وأقبلت أوسق من مال ، فأشارت الناس إليها فقال : أيتها الناس إنها تعمل الخمر ، والله ما يحل لصاحب هذه الحجرة أن يعطيكم منها شيئاً ، ولا يحل لكم أن تسألوه ، وإن كانت مقبلة - يعني سهماً - في جنب أحدكم ، فأتى رجل المقداد وفي يده قرصافة ، فجعل يتل الحمار بها وهو يقول : معاوية ! هذا حمارك شأنك به ، حتى أوردته الحجرة .

٤- وفد عبدالله<sup>(٢)</sup> بن العارث بن أمية بن عبد شمس على معاوية فقرّب به حتى مسّت ركبتاه رأسه ثم قال له معاوية : ما بقي منك ؟ قال : ذهب والله خيرى وشرى ،

(١) بلدة من سواحل بحر الشام ، هي آخر أعمال دمشق من البلاد الساحلية وأول أعمال

حمص . معجم .

(٢) أدرك الإسلام وهو شيخ كبير ثم عاش بعد ذلك إلى خلافة معاوية . الإصابة ٢ : ٢٩١ .

فقال له معاوية : ذهب والله خير قليل ، وبقي شر كثير ، فمالنا عندك ؟ قال : إن أحسنت لم أحمذك ، وإن أسأت لُمتك ، قال : والله ما أنصفتني ، قال : ومتى أنصفك ؟ فوالله لقد شجبت أخاك حنظلة فما أعطيتك عقلاً ولا قوداً وأنا الذي أقول :

أصخر بن حرب لا نعدك سيِّداً \* فسد غيرنا إذ كنت لست بسيِّداً  
وأنت الذي تقول :

شربت الخمر حتى صرت كلاً \* على الأدنى ومالي من صديق  
وحتي ما أوسد من وساد \* إذا أنسوا سوى التراب السحق  
ثم وثب على معاوية يخطبه بيده ومعاوية ينحاز ويضحك .

رواها ابن عساكر في تاريخه ٧ : ٣٤٦ ، وقال ابن حجر في الإصابة ٢ : ٢٩١ : روى الكوكبي من طريق عتبة بن عمرو قال : وفد عبدالله بن العارث على معاوية فقال له معاوية : ما بقي منك ؟ قال : ذهب والله خيري وشرّي ، فذكر قصة . [يعني هذه]

٥- أخرج ابن عساكر في تاريخه ، وابن سفيان في مسنده ، وابن قانع وابن مندة من طريق محمد بن كعب القرظي قال : غزا عبدالرحمن بن سهل الأنصاري في زمن عثمان ، ومعاوية أمير على الشام فمرت به روايا خمر - لمعاوية - فقام إليها برمح فبقر كل راوية منها فناوشه الغلمان حتى بلغ شأنه معاوية فقال : دعوه فإنه شيخ قد ذهب عقله . فقال : كلاً والله ما ذهب عقلي ولكن رسول الله ﷺ نهانا أن ندخل بطوننا وأسقيتنا خمرأ ، و أحلف بالله لئن بقيت حتى أرى في معاوية ماسمعت من رسول الله ﷺ لأبقرن بطنه أولاً موتن دونه .

وذكره ابن حجر في الإصابة ٢ : ٤٠١ ، ولخصه في تهذيب التهذيب ٦ : ١٩٢ ، وأخرجه ملخصاً أبو عمر في الاستيعاب ٢ : ٤٠١ ، وذكره ابن الأثير في اسد الغابة ٣ : ٢٩٩ باللفظ المذكور إلى (و أسقيتنا) فقال : أخرجه الثلاثة (يعني ابن مندة وأبو نعيم وأبو عمر) .

قال الأميني : لعل في الناس من يحسب أن سلسلة الاستهتار بمعاورة الخمر كانت مبدوءة يزيد بن معاوية ، وإن لم يحكم الخضير الحر بانتاج أبوين صالحين في دار طنبت بالصلاح والدين تخلو عن الخمر والفجور ولداً مستهتراً مثل يزيد الطاغية المتخصص

في فنون العيث والفساد، لكن هذه الأنباء تعلمنا أن هاتيك الخزاية كانت موروثة له من أبيه الماजन المشيع للفحشاء في الذين آمنوا بحمل الخمر إلى حاضرتة على القطار تارة، وعلى حمارة أخرى، بملأ من الأشهاد، ونصب أعين المسلمين، و توزيعها في الملأ الديني، وهو يحاول مع ذلك أن لا يتقده أحد، ولا ينقم عليه ناظم، وكم لهذه المحاولة من نظائر ينبوعها العدد ولا تقف على حد، فهو وما ولد سواسية في الخمر والفحشاء والمجون وهذه هي التي أسقطته عند صلحاء الأمة، وحطته عن أعينهم، فلا يرون له حرمة ولا كرامة، ولا يقيمون له وزناً، حتى أنه لما استخلف قام على المنبر فخطب الناس فذكر أبابكر وعمر وعثمان ثم قال: ولبت فأخذت حتى خالط لحمي ودمي، فهو خير مني، وأنا خير منه بن بعدي. يا أيها الناس! إنما أنا لكم جنة، فقام عبادة بن صامت فقال: أرايت إن احترقت الجنة؟ قال: إذن تخلص إليك النار، قال: من ذلك أفر، فأمر به فأخذ. فأضرب بمعاوية، ثم قال: علمت كيف كانت البيعتان حين دُعينا إليهما؟ دُعينا على أن نبايع على أن لا نرني ولا نسرُق ولا نخاف في الله لومة لائم، فقلت: أمّا هذه فإعني يا رسول الله، ومضيت أنا عليها، وبايعت رسول الله ﷺ، ولأنت يا معاوية أصغر في عيني من أن أخاف في الله عز وجل. (١)

وذكر معاوية الفرار من الطاعون في خطبته فقال له عبادة: أمّاك هذ أعلم منك (٢) وسوا فيك قوله له: لا أساكنك بأرض، وقوله: لنحدّثن بماسمعنا من رسول الله وإن رغم معاوية، ما أبالي أن لا اصعبه في جنده ليلة سوداء، وقال أبو الدرداء له: لا أساكنك بأرض أنت بها.

و من جرّاء هذه المكافحة والكشف عن عورات الرجل كتب معاوية إلى عثمان بالمدينة: إن عبادة قد أفسد على الشام وأهله، فإمّا أن تكفه إليك، وإمّا أن أخلي بينه وبين الشام. فكتب إليه عثمان: أن أرحل عبادة حتى ترجعه إلى داره من المدينة فبعث بعبادة حتى قدم المدينة، فدخل على عثمان في الدار وليس فيها إلا رجل من السابقين أو من التابعين الذين قد أدركوا القوم متوافرين فلم يفج عثمان به إلا وهو

(١) تاويع الشام لابن عساكر ٧: ٢١٣.

(٢) أخرجه ابن عساكر والطبراني كما في تاويع الشام ٧: ٢١٠.

قاعدٌ في جانب الدار فالتفت إليه وقال : مالنا ولك يا عبادة ؛ فقام عبادة بين ظهراني الناس فقال : إني سمعت رسول الله ﷺ أبا القاسم يقول : إنه سيلبي أموركم بعدي رجال يعرفونكم ما تنكرون ، وينكرون عليكم ما تعرفون ، فلا طاعة لمن عصى ، فلا تضلوا بربكم ، فوالذي نفس عبادة بيده إن فلاناً - يعني معاوية - لمن أولئك . فما راجعه عثمان بعرف (١) .

وحذا معاوية في هذه الموبقة حذو أبيه أبي سفيان فإنه كان يشرب الخمر وهو من أظهر آثامه وبوائقه ، وقد جاء في حديث أبي مريم السلولي الخمار بالطائف أنه نزل عنده وشرب ونمل وزنا بسميئة أم زياد بن أبيه ، والحديث يأتي في استلحاق معاوية زياداً .

فبيت معاوية حانوت الخمر ، ودكة الفجور ، ودار الفحشاء والمنكر من أول يومه ، والخمر شعار أهله ، وما اغتنهم النذر إذ جاءت ، وهم بمجنب عن قول رسول الله ﷺ - لا بل هم أهله - لعنت الخمر وشاربها ، وساقياها ، وبائعها ، ومبتاعها ، وحاملها ، والمحمولة إليه ، وعاصرها ، ومعتصرها ، وآكل ثمنها (٢) .

وعن قوله ﷺ : شارب الخمر كعابدوثن . وفي لفظ : مدمن خمر كعابدوثن (٣) . وعن قوله ﷺ : ثلاثة حرم الله تبارك وتعالى عليهم الجنة : مدمن الخمر ، والعاق ، والديوث الذي يقر في أهله الخبث (٤) .

وعن قوله ﷺ : ثلاثة لا يدخلون الجنة أبداً : الديوث ، والرجلة من النساء ، ومدمن الخمر (٥) .

(١) مسند أحمد ٥ : ٣٢٥ ، تاريخ ابن عساكر ٧ : ٢١٢ .

(٢) سنن أبي داود ٢ : ١٦٩ ، سنن ابن ماجه ٢ : ١٧٤ ، جامع الترمذي ١ : ١٦٧ ، مستدرک الحاكم ٤ : ١٤٤ ، ١٤٥ . وأخرجه أحمد في السند ٢ : ٧١ ، وابن أبي شيبة ، وابن راهويه والبخاري ، وابن حبان ، راجع نصب الراية للزيلعي ٢ : ٢٦٤ .

(٣) أخرجه ابن ماجه وابن حبان والبخاري وغيرهم ، راجع الترغيب والترهيب ٣ : ١٠٢ ، نصب الراية ٢ : ٢٩٨ .

(٤) أخرجه أحمد والنسائي والبخاري وصححه . راجع الترغيب والترهيب ٣ :

١٠٤ .

(٥) أخرجه الطبراني ، وابن المنذر في الترغيب والترهيب ٣ : ١٠٤ ، وقال : رواه لا أعلم فيهم مجروحاً .

وعن قوله ﷺ : مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ خَرَجَ نُورُ الْإِيمَانِ مِنْ جَوْفِهِ .  
 وعن قوله ﷺ : مَنْ شَرِبَ الْخَمْرَ سَقَاهُ اللَّهُ مِنْ حَمِيمٍ جَهَنَّمَ .  
 وعن قوله ﷺ : إِنْ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدٌ لِمَنْ يَشْرِبُ الْمُسْكِرَ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ طِينَةِ الْخَبَالِ  
 قَالُوا : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَا طِينَةُ الْخَبَالِ ؟ قَالَ : عَرَقُ أَهْلِ النَّارِ . أَوْ : عَصَاةُ أَهْلِ النَّارِ .  
 وعن قوله ﷺ : مَنْ شَرِبَ حَسَوَةَ مِنْ خَمْرٍ لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ مِنْهُ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ صَرْفًا  
 وَلَا عَدْلًا ، وَمَنْ شَرِبَ كَأْسًا لَمْ يَقْبَلِ اللَّهُ صَلَاتَهُ أَرْبَعِينَ صَبَاحًا ، وَمَدَّ مِنْ الْخَمْرِ حَقًّا عَلَى  
 اللَّهِ أَنْ يَسْقِيَهُ مِنْ نَهْرِ الْخَبَالِ قِيلَ : يَا رَسُولَ اللَّهِ ! وَمَا نَهْرُ الْخَبَالِ ؟ قَالَ صَدِيدُ أَهْلِ النَّارِ <sup>(١)</sup>  
 إِلَى أَحَادِيثَ كَثِيرَةٍ فِي التَّرْهِيْبِ مِنْ هَذَا الرَّجْسِ الَّذِي كَانَ يَشْرِبُهُ مُعَاوِيَةُ وَوَالِدُهُ وَوَلَدُهُ .

## - ٢ -

## معاوية يأكل الربا

١ - أَخْرَجَ مَالِكٌ وَالنَّسَائِيُّ وَغَيْرُهُمَا مِنْ طَرِيقِ عَطَاءِ بْنِ يَسَارٍ : أَنَّ مُعَاوِيَةَ رَضِيَ  
 اللَّهُ عَنْهُ بَاعَ سَقَايَةَ مِنْ ذَهَبٍ أَوْ وَرَقٍ بِأَكْثَرِ مِنْ وَزْنِهَا ، فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ :  
 سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَنْ مِثْلِ هَذَا إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلِ . فَقَالَ مُعَاوِيَةُ : مَا أَرَى بِهَذَا بَأْسًا .  
 فَقَالَ لَهُ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ : مَنْ يَعْذِرُنِي مِنْ مُعَاوِيَةَ ؟ أَنَا أَخْبِرُهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ  
ﷺ وَهُوَ يُخْبِرُنِي عَنْ رَأْيِهِ ، لَا أَسَاكُنُكَ بِأَرْضِ أَنْتَ بِهَا ، ثُمَّ قَامَ أَبُو الدَّرْدَاءِ رَضِيَ اللَّهُ  
 عَنْهُ عَلَى عَمْرِ بْنِ الْخَطَّابِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فَذَكَرَ لَهُ ذَلِكَ فَكَتَبَ عَمْرٌ إِلَى مُعَاوِيَةَ : أَنْ لَا تَتَّبِعَ  
 ذَلِكَ إِلَّا مِثْلًا بِمِثْلِ ، وَزَنًّا بِوِزْنٍ .

رَاجِعْ مُوطَأَ مَالِكٍ ٢ : ٥٩ ، اخْتِلَافُ الْحَدِيثِ لِلشَّافِعِيِّ هَامِشُ كِتَابِهِ الْإِمَامُ ٧ : ٢٣ ،

سُنَنِ النَّسَائِيِّ ٧ : ٢٧٩ ، سُنَنِ الْبَيْهَقِيِّ ٥ : ٢٨٠ .

٢ - وَأَخْرَجَ مُسْلِمٌ وَغَيْرُهُ مِنْ طَرِيقِ أَبِي الْأَشْعَثِ قَالَ : غَزَوْا نَازِرَةَ وَعَلَى النَّاسِ مُعَاوِيَةُ  
 فَغَنِمْنَا غَنَائِمَ كَثِيرَةً فَكَانَ فِيهَا غَنَمًا آتِيَةً مِنْ فِضَّةٍ فَأَمَرَ مُعَاوِيَةُ رَجُلَانِ أَنْ يَبِيعَهَا فِي أُعْطِيَاتِ  
 النَّاسِ فَتَسَارَعَ النَّاسُ فِي ذَلِكَ فَبَلَغَ عِبَادَةُ بْنُ الصَّامِتِ فَقَامَ فَقَالَ : إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ  
ﷺ يَنْهَى عَنْ بَيْعِ الذَّهَبِ بِالذَّهَبِ ، وَالْفِضَّةِ بِالْفِضَّةِ ، وَالْبُرِّ بِالْبُرِّ ، وَالشَّعِيرَ بِالشَّعِيرِ  
 وَالتَّمْرَ بِالتَّمْرِ ، وَالْمَلْحَ بِالْمَلْحِ ، إِلَّا سَوَاءَ بِسَوَاءٍ عَيْنَا بَعْضُ مَنْ زَادَ أَوْ أَزَادَ فَقَدَّارِي ، فَرَدَّ

(١) رَاجِعْ التَّرْغِيبَ وَالتَّرْهِيْبَ ٣ : ١٠١ - ١١٠ .

الناس ما أخذوا ، فبلغ ذلك معاوية فقام خطيباً فقال : ألا ما بال رجال يتحدّثون عن رسول الله ﷺ أحاديث قد كنّا نشهده ونصحه فلم نسمعها منه ؟ فقام عبادة بن الصامت فأعاد القصة ثم قال : لنحدّثن بما سمعنا من رسول الله ﷺ وإن كره معاوية ، أو قال : وإن رغم ، ما أبالي إن لا أصحبه في جنده ليلة سوداء .

راجع صحيح مسلم ٥ : ٤٣ ، سنن البيهقي ٥ : ٢٧٧ ، تفسير القرطبي ٣ : ٣٤٩ .  
٣ - وأخرج البيهقي وغيره من طريق حكيم بن جابر عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه : قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : الذهب الكفة بالكفة ، والفضة الكفة بالكفة حتى خص أن الملح بالملاح فقال معاوية : إن هذا لا يقول شيئاً . فقال عبادة رضي الله عنه : أشهد أنني سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك .

وزاد النسائي : قال عبادة : إني والله ما أبالي أن لا أكون بأرض يكون بها معاوية ، وفي لفظ ابن عساكر : إني والله ما أبالي أن أكون بأرضكم هذه .

راجع مسند أحمد ٥ : ٣١٩ ، سنن النسائي ٧ : ٢٧٧ ، سنن البيهقي ٥ : ٢٧٨ ، تاريخ ابن عساكر ٧ : ٢٠٦ .

٤ - وأخرج ابن عساكر في تاريخه ٧ : ٢١٢ : من طريق الحسن قال : كان عبادة بن الصامت بالشام فرأى آنية من فضة ، يباع الإبناء بمثلها مافيه ، أو نحو ذلك فمشى إليهم عبادة فقال : أيها الناس من عرفني فقد عرفني ، ومن لم يعرفني فأنا عبادة ابن الصامت ، ألا وإني سمعت رسول الله ﷺ في مجلس من مجالس الأنصار ليلة الخميس في رمضان ولم يصم رمضان بعده يقول : الذهب بالذهب ، مثلاً بمثل ، سواء بسواء ، وزناً بوزن ، يداً بيد ، فمأزاد فهوربا ، والحنطة بالحنطة ، قفيز بقفيز ، يد بيد ، فما زاد فهوربا ، والتمر بالتمر قفيز بقفيز ، يد بيد ، فمأزاد فهوربا . قال : ففرّق الناس عنه . فأتى معاوية فأخبر بذلك فأرسل إلى عبادة فأتاه فقال له معاوية : لئن كنت صحبت النبي ﷺ وسمعت منه لقد صحبتناه وسمعنا منه فقال له عبادة : لقد صحبتته وسمعت منه ، فقال له معاوية : فما هذا الحديث الذي تذكره ؟ فأخبره به ، فقال له معاوية : أُسكت عن هذا الحديث ولا تذكره فقال له : بلى ، وإن رغم أنف معاوية ، ثم قام فقال له معاوية : مانجد شيئاً أبلغ فيما بيني وبين أصحاب محمد ﷺ من الصفح عنهم .

٥ - عن قبيصة بن ذؤيب : انّ عبادة أنكر على معاوية شيئاً فقال : لا أساكنك بأرض ، فرحل إلى المدينة فقال له عمر : ما أقدمك ؟ فأخبره فقال له عمر : ارحل إلى مكانك فقبّح الله أرضاً لست فيها وامثالك ، فلا إمرة له عليك .

تاريخ ابن عساكر كما في كنز العمال ٧ : ٧٨ ، والإستيعاب ٢ : ٤١٢ ، أسد الغابة

٣ : ١٠٦ .

قال الأُميني ! إنّ من ضروريات الدين الحنيف الثابتة كتاباً و سنة و إجماعاً حرمة الربّ ، و أنّه من أكبر الكبائر قال الله تعالى : الذين يأكلون الربّ با لا يقومون إلّا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المسّ ذلك بأنهم قالوا : إنّما البيع مثل الربّ با و أحلّ الله البيع و حرّم الربّ با .<sup>(١)</sup>

وقال عزّ وجلّ : يا أيّها الذين آمنوا اتقوا الله و ذروا ما بقى من الربّ با إن كنتم مؤمنين ، فإن لم تفعلوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله .<sup>(٢)</sup>

و تواترت السنة الشريفة في المسألة و بلغت حدّ ألا يسع لأيّ مسلم ولو كان قروياً أن يدّعي الجهل به فضلاً عن يدّعي إمرة المؤمنين . ومنها :

١ - جاء من غير طريق إنّ رسول الله ﷺ لعن آكل الربّ با و موكله و شاهديه و كاتبه .<sup>(٣)</sup>

٢ - صحّ عنه ﷺ : إجتنبوا السبع الموبقات . قيل : يا رسول الله و ماهن ؟ قال : الشرك بالله ، و السحر ، و قتل النفس التي حرّم الله إلّا بالحقّ ، و أكل مال اليتيم ، و أكل الربّ با . الحديث<sup>(٤)</sup>

٣ - أخرج البزار من طريق أبي هريرة مرفوعاً : الكبائر سبع : أوّلهن الشرك بالله . و قتل النفس بغير حقّها ، و أكل الربّ با .

(١) سورة البقرة : ٢٧٥ .

(٢) سورة البقرة : ٢٧٩ .

(٣) صحيح مسلم ٥ : ٥٠ ، سنن أبي داود ٢ : ٨٣ ، جامع الترمذی ، المحلى ٨ : ٤٦٨ ،

سنن ابن ماجه ٢ : ٤٠٠ ، سنن البيهقي ٥ : ٢٧٥ ، ٢٨٥ ، الترغيب و التهيب ٢ : ٢٤٧ ،

تيسير الوصول ١ : ٦٨ .

(٤) صحيح مسلم ١ : ٢٧١ ، وفي ط ٥ : ٥٠٠ ، المحلى لابن حزم ٨ : ٤٦٨ ، الترغيب و

التهيب ٢ : ٢٤٧ .

٤ - أخرج البخاري وأبو داود عن أبي جحيفة : لعن رسول الله ﷺ : الواشمة والمستوشمة ، وآكل الربا وموكله .

٥ - أخرج الحاكم بإسناد صحيح عن أبي هريرة مرفوعاً : أربع ، حق على الله أن لا يدخلهم الجنة ولا يذيقهم نعيمها : مدمن الخمر ، وآكل الربا ، وآكل مال اليتيم بغير حق ، والعاق لوالديه .

٦ - أخرج الحاكم والبيهقي بإسناد صحيح من طريق ابن مسعود مرفوعاً : الربا ثلاث وسبعون باباً أيسرها مثل أن ينكح الرجل أمه .

٧ - أخرج البزار بإسناد صحيح مرفوعاً : الربا بضعٌ وسبعون باباً والشرك مثل ذلك .

٨ - أخرج البيهقي بإسناد لا بأس به من طريق أبي هريرة مرفوعاً : الربا سبعون باباً أدناها كالذي يقع على أمه .

٩ - أخرج الطبراني في الكبير عن عبد الله بن سلام مرفوعاً : الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله من ثلاثة وثلاثين زنية يزنيها في الإسلام .

وعن عبد الله موقوفاً : الربا إثنان وسبعون حوباً ، أصغرها حوباً كمن أتى أمه في الإسلام . و درهم من الربا أشد من بضع وثلاثين زنية . قال : و يأذن الله بالقيام للبر والفاجر يوم القيامة إلا آكل الربا فإنه لا يقوم إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس .

١٠ - أخرج أحمد والطبراني في الكبير ورجال أحمد رجال الصحيح من طريق عبد الله بن حنظلة غسيل الملامكة مرفوعاً : درهم ربا يأكله الرجل و هو يعلم ، أشد من ستة وثلاثين زنية .

١١ - أخرج ابن أبي الدنيا والبيهقي من طريق أنس بن مالك قال : خطبنا رسول الله ﷺ فذكر أمر الربا وعظم شأنه وقال : إن الدرهم يصيبه الرجل من الربا أعظم عند الله في الخطيئة من ست وثلاثين زنية يزنيها الرجل .

١٢ - أخرج الطبراني في الصغير والأوسط من طريق ابن عباس مرفوعاً : من أكل درهماً من ربا فهو مثل ثلاثة وثلاثين زنية .



وفي لفظ البيهقي : إنَّ الربا نيف وسبعون باباً أهونهنَّ باباً مثل من أتى أمه في الإسلام ، ودرهم من ربا أشدَّ من خمس وثلاثين زنية .

١٣ - أخرج الطبراني في الأوسط من طريق البراء بن عازب مرفوعاً : الربا اثنتان وسبعون باباً أدناها مثل إتيان الرجل أمه .

١٤ - أخرج ابن ماجة والبيهقي وابن أبي الدنيا من طريق أبي هريرة مرفوعاً : الربا سبعون حوباً أيسرها أن ينكح الرجل أمه .

١٥ - أخرج الحاكم بإسناد صحيح عن ابن عباس مرفوعاً : إذا ظهر الزنا والربا في قرية فقد أحلوا بأنفسهم عذاب الله .

وفي لفظ أبي يعلى بإسناد جيد من طريق ابن مسعود : ما ظهر في قوم الزنا والربا إلا أحلوا بأنفسهم عذاب الله .

١٦ - أخرج أحمد من طريق عمرو بن العاصي مرفوعاً : ما من قوم يظهر فيهم الربا إلا أخذوا بالسنة <sup>(١)</sup> .

١٧ - أخرج أحمد وابن ماجة ومختصراً والإصهباني من طريق أبي هريرة مرفوعاً : رأيت ليلة أُسري بي لمبا انتبهنا السماء السابعة فنظرت فوقي فإذا أنا برعد وبروق وصواعق فأثمت على قوم بطونهم كالحيات تُرى من خارج بطونهم قلت : يا جبريل : مَنْ هؤلاء ؟ قال : هؤلاء أكلة الربا . وأخرج الإصهباني من طريق أبي سعيد الخدري بلفظ قريب من هذا .

١٨ - أخرج الطبراني بإسناد رواه الصحيح عن ابن مسعود مرفوعاً : بين يدي الساعة يظهر الربا والزنا والخمر .

١٩ - أخرج الطبراني والإصهباني من طريق عوف بن مالك مرفوعاً : إياك والذنوب التي لا تغفر ، [ إلى أن قال : ] وآكل الربا ، فمن أكل الربا بعث يوم القيامة مجنوناً يتخبَّط ثم قرأ : الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس .

٢٠ - روى عبد الله بن أحمد في زوائده من طريق عبادة بن الصامت مرفوعاً : والذي

نفسى بيدي لبيبتن أناس من أهنتي على أشر وبطرو لعب ولهو ، فيصبحوا قردة وخنازير باستعمالهم المحارم واتخاذهم القينات ، وشربهم الخمر ، وبأكلهم الربا .

هذه جملة من أحاديث الباب جمعها وغيرها الحافظ المنذري في الترهيب والترهيب . ٢٤٧ : ٢٥١ .

٢١ - صحّ عن رسول الله ﷺ من خطبة له في حجّة الوداع قوله : ألا وإن كل شيء من أمر الجاهليّة موضوع تحت قدمي هاتين ، ورب الجاهليّة موضوع ، وأول ربا أضعه ربا العباس بن عبد المطلب وأنته موضوع ككّه .<sup>(١)</sup>

٢٢ - وروى أئمة الحديث واللفظ لمسلم عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً : الذهب بالذهب ، والفضة بالفضة ، والبرّ بالبرّ ، والشعير بالشعير ، والتمر بالتمر ، والملاح بالملاح مثلاً بمثل ، يداً بيد ، فمن زاد واستزاد فقد أربى ، والآخذ والمطعمي فيه سواء .

راجع صحيح مسلم ٥ : ٤٤ ، سنن النسائي ٧ : ٢٧٧ ، ٢٧٨ ، سنن البيهقي ٥ : ٢٧٨ .

٢٣ - ومن طريق أبي سعيد مرفوعاً : لا تبيعوا الذهب بالذهب إلّا مثلاً بمثل ، ولا تشفّوا بعضها على بعض . ولا تبيعوا الورق بالورق إلّا مثلاً بمثل . الحديث

راجع صحيح مسلم ٥ : ٤٢ ، صحيح البخاري ٣ : ٢٨٨ ، كتاب الامّ للشافعي ٣ : ٢٥ ، سنن النسائي ٧ : ٢٧٨ ، سنن البيهقي ٥ : ٢٧٦ ، ٢٧٨ ، بداية المجتهد ٢ : ١٩٤ .

٢٤ - من طريق ابن عمر : الذهب بالذهب لأفضل بينها ، بهذا عهد صاحبنا إلينا وعهدنا إليكم . كتاب الامّ للشافعي ، سنن البيهقي ٥ : ٢٧٩ .

٢٥ - من طريق أبي هريرة مرفوعاً : الذهب بالذهب وزناً بوزن مثلاً بمثل ، والفضة بالفضة وزناً بوزن مثلاً بمثل ، فمن زاد أو ازداد فقد أربى .

صحيح مسلم ٥ : ٤٥ ، سنن النسائي ٧ : ٢٧٨ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٣٤ .

٢٦ - من طريق عبادة بن الصامت مرفوعاً : الذهب بالذهب تبرها وعينها ، والفضة بالفضة تبرها وعينها ، والبرّ بالبرّ مدى بمدى ، والشعير بالشعير مدى بمدى ، والتمر مدى بمدى ، والملاح بالملاح مدى بمدى ، فمن زاد أو ازداد فقد أربى .

سنن أبي داود ٢ : ٨٥ ، وبلغز قريب من هذا عن عبادة في كتاب الامّ للشافعي ٣ : ١٢ .

(١) صحيح مسلم ٤ : ٤١ ، سنن البيهقي ٥ : ٢٧٤ ، سنن أبي داود ٢ : ٨٣ .

وعلى هذه السنّة الثابتة جرت الفتاوى قال القرطبي في تفسيره ٥ : ٣٤٩ : أجمع العلماء على القول بمقتضى هذه السنّة وعليها جماعة فقهاء المسلمين إلا في البرّ والشعر ، فإن مالكا جعلهما صنفاً واحداً .

وقال ابن رشد في بداية المجتهد ٢ : ١٩٤ : أجمع العلماء على أن بيع الذهب بالذهب والفضة بالفضة لا يجوز إلا مثلاً بمثل .

وفي الفقه على المذاهب الأربعة ٢ : ٢٤٥ : لا خلاف بين أئمة المسلمين في تحريم ربا النسيئة ، فهو كبيرة من الكبائر بالاتّباع ، وقد ثبت ذلك بكتاب الله تعالى و سنّة رسوله وإجماع المسلمين . الخ

وفي ص ٢٤٧ : أمّا ربا الفضل و هو أن يبيع أحد الجنسين بمثله بدون تأخير في القبض فهو حرام في المذاهب الأربعة .

هذا ما عند الله و عند رسوله و عند المسلمين أجمع لكن معاوية بلغت به الرفعة مكاناً يقول فيه : قال الله و رسوله و قلت ، هما يحرّمان الربا بأشدّ التحريم ، ويستحلّه معاوية ، وينهى عن رواية سنّة جاءت فيه ، و يشدّد النكير عليها وعلى من رواها حتى يغادر الصحابي الصالح من جرّائه عقرداره ، فمأذ للقاتل أن يقول فيمن يحادّ الله و رسوله ، ويستحلّ ما حرّمه ، ويتعدّد حدودهما ، أو يقول فيمن يسمع آيات الله تتلى عليه ثم يصرّ مستكبراً كأن لم يسمعها .

ولأنّ صحّ للجاحظ إكفار معاوية لمحض مخالفته للسنّة الثابتة باستلحاق زياد كما سيوافيك شرحه فهو بما ذكرناه هنا وفي غير واحد من موارد و مصادره أكفر كافر . ولنا حقّ النظر إلى ناحية أخرى من هذه القصة وهي بيع آنية الفضّة من دون كسرها المحرّم في شريعة الإسلام تحريماً باتّناً لا خلاف فيه راجع المحلّي لابن حزم ٨ : ٥١٤ ، نعم : هذا حكم الإسلام و معاوية لا يبالي به فيبيع ما يشاء كيف يشاء ، وسيرى وبال أمره يوم يقوم الناس لربّ العالمين ، يوم لا تملك نفس لنفس شيئاً والأمر يومئذ لله .

-٣-

معاوية يتم في السفر

أخرج الطبراني وأحمد بإسناد صحيح من طريق عباد بن عبد الله بن الزبير قال : لمّا

قدم علينا معاوية حاجباً ، قدمنا معه مكة قال : فصلّى بنا الظهر ركعتين ثم انصرف إلى دار الندوة ، قال : وكان عثمان حين أتته الصلاة فإذا قدم مكة صلى بها الظهر والعصر والعشاء الآخر أربعاً أربعاً ، فإذا خرج إلى منى وعرفات قصر الصلاة ، فإذا فرغ من الحج وأقام بمنى أتته الصلاة حتى يخرج من مكة ، فلما صلى بنا الظهر ركعتين نهض إليه مروان ابن الحكم وعمر بن عثمان فقالا له : ما عاب أحد ابن عمك بأقبح ما عابته به ، فقال لهما : وما ذاك ؟ قال : فقالا له : ألم تعلم أنه أتته الصلاة بمكة ، قال : فقال لهما : ويحكمما وهل كان غير ما صنعت ؟ قد صليتهما مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما قالا : فإن ابن عمك قد أتمتها وإن خلافاك إياه له عيب ، قال : فخرج معاوية إلى العصر فصلاها بنا أربعاً .<sup>(١)</sup>

قال الأُميني : انظر إلى مبلغ هؤلاء الرجال أبناء بيت أمية من الدين ، ولهم بطقوس الإسلام ، وجراتهم على الله وتغيير سنته ، وأحداثهم في الصلاة وهي أفضل ما بنيت عليه البيضاء الحنيفة ، وانظر إلى ابن هند حلف الخمر والربا كيف يترك ما جاء به رسول الله ﷺ ووجد هو عمله عليه ، ووافق هو مع أبي بكر وعمر ، ثم يعدل عنه لمحض أن ابن عمه غير حكم الشريعة فيه ، وأن مروان بن الحكم طريد رسول الله ﷺ وابن طريده ، لوزع ابن الوزع ، اللعين ابن الملعين على لسان النبي العظيم ، وصاحبه عمرو بن عثمان ما راقهما إتباعه السنة ، فاستهان مخالفتها دون أن يعيب ابن عمه بعمله ، فأحیی أحدوثة ذي قرباه ، وأما سنة محمد ﷺ ، غير مكترث لما سمعته اذن الدنيا عن ابن عمر : الصلاة في السفر ركعتان من خالف السنة فقد كفر<sup>(٢)</sup> فزه به من خليفة للمسلمين وألف زه .

-٤-

### أحدوثة الاذان في العيدين

أخرج الشافعي في كتاب الأم ١ : ٢٠٨ من طريق الزهري قال : لم يؤذن للنبي ﷺ ولأبي بكر ولا لعمر ولا لعثمان في العيدين حتى أحدث ذلك معاوية بالشام فأحدثه الحجاج بالمدينة حين أمر عليها .

(١) مر تفصيل الكلام حول ما أحدثه عثمان في صلاة المسافر خلاف سنة رسول الله صلى الله عليه وآله في الجزء الثامن ص ١٠٠-١١٩ ؛ واسلفنا الحديث في ج ٨ : ٢٦٩ .  
(٢) راجع ج ٨ : ١١٥ .

وفي المحلى لابن حزم ٥ : ٨٢ : أحدث بنو أمية تأخير الخروج إلى العيد وتقديم الخطبة قبل الصلاة والأذان والإقامة .

وفي البحر الزخار ٢ : ٥٨ : لأذان وإقامة لها [لصلاة العيدين] لما مر ولا خلاف أنه محدث يب<sup>(١)</sup> أحدثه معاوية . (ابن سيرين) بل مروان وتبعه الحجاج (ابو قلابه) بل ابن الزبير، والمحدث بدعة لقوله وَالصَّلَاةُ وَالزَّكَاةُ : فهو ردٌّ وشرها محدثاتها . وينادي لها : الصلاة جامعة .

و في فتح الباري لابن حجر ٢ : ٣٦٢ : اختلف في أول من أحدث الأذان فيها ، فروى ابن أبي شيبة بإسناد صحيح عن سعيد بن المسيب أنه معاوية ، وروى الشافعي عن الثقة عن الزهري مثله ، وروى ابن المنذر عن حصين بن عبد الرحمن قال : أول من أحدثه زياد بالبصرة . وقال الداودي : أول من أحدثه مروان ، وكل هذه لا ينافي أن معاوية أحدثه كما تقدم في البداية بالخطبة .

وقال فيما أشار إليه في البداية بالخطبة : لا مخالفة بين هذين الأثرين وأثر مروان لأن كلاً من مروان وزياد كان عاملاً لمعاوية فيحمل على أنه ابتداء ذلك وتبعه عماله<sup>(٢)</sup> .

وقال القسطلاني في ارشاد الساري ٢ : ٢٠٢ ، أول من أحدث الأذان فيها معاوية . رواه ابن أبي شيبة بإسناد صحيح ، زاد الشافعي في روايته : فأخذ به الحجاج حين أمر على المدينة أوزياد بالبصرة رواه ابن المنذر ، أو مروان قاله الداودي ، أو هشام قاله ابن حبيب ، أو عبد الله بن الزبير رواه ابن المنذر أيضاً . ويوجد في شرح الموطأ للزرقاني ١ : ٣٢٣ نحوه .

وفي أوائل السيوطي ص ٩٠ أول من أحدث الأذان في الفطر والأضحي بنو مروان أخرجه ابن أبي شيبة عن أبي سيرين<sup>(٣)</sup> وأخرج أيضاً عن ابن المسيب قال : أول من أحدث الأذان في العيدين معاوية ، وأخرج عن حصين قال : أول من أذن في العيد زياد .

(١) إشارة إلى سعيد بن المسيب .

(٢) راجع ما سلفناه في الجزء الثامن ص ١٦٠ ، ١٦٤ ، ١٦٥ ، ط ٢ .

(٣) كذا في النسخ والصحيح : ابن سيرين .

وفي نيل الأوطار للشوكاني ٣: ٣٦٤: قال ابن قدامة في المغني: روي عن ابن الزبير: أنه اذّن وأقام، وقيل: إن أول من اذّن في العيدين زياد. وروى ابن أبي شيبة في «المصنف» بإسناد صحيح عن ابن المسيب قال: أول من أحدث الأذان في العيد معاوية. قال الأميني: إن من المتسالم عليه عند أئمة المذاهب عدم مشروعية الأذان والإقامة إلا للمكتوبة وحسب، قال الشافعي في كتابه «الأم» ١: ٢٠٨: لا أذان إلا للمكتوبة فإن سأل نعلمه اذّن رسول الله ﷺ إلا للمكتوبة وأحب أن يأمر الإمام المؤذن أن يقول في الأعياد وما جمع الناس له من الصلاة: الصلاة جامعة. أو: أن الصلاة. وإن قال: هلم إلى الصلاة، لم نكرهه وإن قال: حي على الصلاة. فلا بأس، وإن كنت أحب أن يتوقى ذلك لأنه من كلام الأذان. إلخ.

ومن مالك في الموطأ ١: ١٤٦: أنه سمع غير واحد من علمائهم يقول: لم يكن في عيد الفطر ولا في الأضحية نداء ولا إقامة منذ زمان رسول الله ﷺ إلى اليوم، قال مالك: وتلك السنة التي لا اختلاف فيها عندنا.

وقال الشوكاني في نيل الأوطار ٣: ٣٦٤: أحاديث الباب تدل على عدم شرعية الأذان والإقامة في صلاة العيدين، قال العراقي: وعليه عمل العلماء كافة. وقال ابن قدامة في المغني: ولا نعلم في هذا خلافاً ممن يعتد بخلافه.

وقد تضافرت الأخبار الدالة على هدي الرسول الأعظم في صلاة العيدين وأنه ﷺ صلاتها بغير أذان ولا إقامة وإليك جملة منها:

١- عن جابر بن عبد الله: شهدت مع النبي ﷺ يوم العيد فبدأ بالصلاة قبل الخطبة بغير أذان ولا إقامة، ثم قام متوكفاً على بلال فأمر بتقوى الله، وحث على الطاعة ووعظ الناس وذكرهم، ثم مضى حتى أتى النساء فوعظهن وذكرهن.

صحيح البخاري مختصراً ٢: ١١١، صحيح مسلم ٣: ١٨، سنن النسائي ٣: ١٨٦، سنن الدارمي مختصراً ومفصلاً ١: ٣٧٥، ٣٧٧، وأخرجه بلفظ قريب من هذا من طريق ابن عباس في ص ٣٧٦، ٣٧٨، زاد المعاد لابن القيم ١: ١٧٣.

٢- عن جابر بن سمرة: صليت مع النبي ﷺ العيد غير مرة ولا مرتين بغير أذان ولا إقامة.

صحيح مسلم ٣ : ٢٩ ، سنن أبي داود ١ : ١٧٩ ، جامع الترمذى ٣ : ٤ ، مسند أحمد ٥ : ٩٢ ، ٩٤ ، ٩٥ ، ٩٨ ، ١٠٧ ، بالفاظ شتى ، سنن البيهقي ٣ : ٢٨٤ ، فتح الباري ٢ : ٣٦٢ .

٣- عن ابن عباس وجابر قالاً : لم يكن يؤذن يوم الفطر ولا يوم الأضحى .  
صحيح البخارى ٢ : ١١١ ، صحيح مسلم ٣ : ١٩ ، جامع الترمذى ٣ : ٤ ، المعلى لابن حزم ٥ : ٨٥ ، سنن النسائي ٣ : ١٨٢ ، سنن البيهقي ٣ : ٢٨٤ .

٤- عن ابن عباس : إن رسول الله ﷺ صلى العيد بلا أذان ولا إقامة ، وأبابكر وعمر وأعثمان . شك يحيى .

سنن أبي داود ١ : ١٧٩ ، سنن ابن ماجه ١ : ٣٨٦ ، قال الزرقاني في شرح الموطأ : ٣٢٣ : إسناده صحيح .

٥- عن عبد الرحمن بن عباس قال : سألت رجل ابن عباس : أشهدت العيد مع رسول الله ﷺ ؟ قال : نعم ولولا منزلتي منه ما شهدت من الصغر فأثنى رسول الله ﷺ العلم الذي عند دار كثير بن الصلت فصلّى ثمّ خطب ولم يذكر أذاناً ولا إقامة .  
سنن أبي داود ١ : ١٧٩ .

٦- عن عطاء أخبرني جابر : أن لا أذان لصلاة يوم الفطر حين يخرج الإمام ولا بعد ما يخرج ولا إقامة ولا نداء ولا شىء ، لا نداء يومئذ ولا إقامة .  
صحيح مسلم ٣ : ١٩ .

٧- عن عبد الله بن عمر : خرج رسول الله ﷺ في يوم عيد فصلّى بغير أذان ولا إقامة .

سنن النسائي حكاه عنه ابن حجر في فتح الباري ٢ : ٣٦٢ ، والزرقاني في شرح الموطأ ١ : ٣٢٣ .

٨- عن سعد بن أبي وقاص : إن النبي ﷺ صلى بغير أذان ولا إقامة .  
أخرجه البزار في مسنده كما في فتح الباري ٢ : ٣٦٢ ، ونيل الأوطار ٣ : ٣٦٣ .

٩- عن البراء بن عازب : إن رسول الله ﷺ صلى في يوم الأضحى بغير أذان ولا إقامة .

أخرجه الطبراني في الأوسط كما في الفتح ٢ : ٣٦٢ : ونيل الأوطار ٣ : ٣٦٣ .

١٠ - عن أبي رافع : أن النبي ﷺ كان يخرج إلى العيد ماشياً بغير أذان

ولا إقامة .

أخرجه الطبراني في الكبير كما في نيل الأوطار ٣ : ٣٦٤ .

١١ - عن عطية : أن ابن عباس أرسل إلى ابن الزبير أول ما يبيع له أنه لم يكن يؤذن

للمصلاة يوم الفطر فلا يؤذن لها ، قال : فلم يؤذن لها ابن الزبير يومه . صحيح مسلم ٣ :

١٩ ، صحيح البخاري ٢ : ١١١ .

هذه شريعة الله التي شرعها في صلاة العيدين ، واستمر عليها العمل في دور النبوة ،

ولم تزل متبعة على عهد الشيخين وهلم جرا حتى أحدث رجل النفاق بدعته الشنعاء

وأدخل في الدين ما ليس منه ، فكان مصيره ومصير بدعته ومن عمل بها إلى النار ، وكان

على الأمة منه يوم أسود عند حشرها ، كما كان منه عليها يوم أحر في دنياها ، فأبي خليفة

هذا يجرئ على قومه الولايات في النشاطين جمعا ، وهذه وما شابهها من بدع الرجل تنم

عن تهاونه بالشريعة وعدم التزامه بسننها وفروضها ، وإنما كان يعمل بما يرايه وتعبذ

له ميوله غير مكترث لما خالفته الدين ، متى وجد فيه حريجة من شهواته ، ومدخلا من

أهوائه ، فحسب أن في تقديم الأذان دعوة إلى الاجتماع وملتمعا للابته ، وعزب عنه

أن دين الله لا يقاس بهذه المقاييس وإنما هو منبعث عن مصالح لا يعلم حقائقها إلا الله ،

ولو كانت لتلك المزعمة مقل من الحق لجاء بها نبي العظمة ﷺ فدع معاوية يتورط

في سيئاته ، ويهملج في تركاضه إلى الضلال ، والله يعلم منقلبه ومثواه .

-٥-

### يصلى معاوية الجمعة يوم الأربعاء

إن رجلاً من أهل الكوفة دخل على بعير له إلى دمشق في حال منصرفهم عن

صقين فتعلق به رجل من دمشق فقال : هذه ناقتي أخذت مني بصقين . فارتفع أمرهما

إلى معاوية وأقام الدمشقي خمسين رجلاً يدّعون أنها ناقته فقصى معاوية على

الكوفي وأمره بتسليم البعير إليه فقال الكوفي : أصلحك الله أنه جمل وليس بناقة فقال

معاوية : هذا حكم قد مضى ، ودس إلى الكوفي بعد تفرقهم فأحضره وسأله عن ثمن بعيره



فدفع إليه ضعفه وبرّه وأحسن إليه وقال له : أبلغ عليّاً أنّي أقابله بمائة ألف مافيهم من يفرّق بين الناقة والجمل ، . ولقد بلغ من أمرهم في طاعتهم له أنّه صلى بهم عند مسيرهم إلى صفين الجمعة في يوم الأربعاء وأعاروه رؤسهم عند القتال وحملوه بها وركنوا إلى قول عمرو بن العاص : إنّ عليّاً هو الذي قتل عمار بن ياسر حين أخرجه لنصرته ، ثم ارتقى بهم الأمر في طاعته إلى أن جعلوا لعن عليّ سنة ينشأ عليها الصغير ويهلك عليها الكبير <sup>(١)</sup> .

قال الأميني : اشتملت هذه الصحيفة السوداء على أشياء تجد البحث عن بعضها في طيات كتابنا هذا كاتخاذ لعن عليّ أمير المؤمنين سنة يدّوب عليها ، وكتأويل عمرو ابن العاص قول رسول الله ﷺ لعمار : تقتلك الفئة الباغية ، بأنّ عليّاً عليه السلام هو الذي قتل عماراً لإقامته بين سيوف القوم ورماحهم ، وكيان ما يُعرب عن حال أصحاب معاوية ومبلغهم من العقل والدين ، وهذه كلمة معاوية ومعتقده فيهم ، وهو على بصيرة منهم ، وقد كان يستفيد من أولئك الهمج بضوالة عقليّتهم ، وخور نفسيّاتهم ، وبعدهم عن معالم الدين ونواميس الشريعة المقدّسة ، فيجمعهم ، على قتال إمام الحقّ تارة وللشهادة بأنّه عليه السلام هو الذي قتل عثمان طوراً إلى موارد كثيرة من شهادات الزور التي كان يُغريهم بها كقصّة حजर بن عدي وأمثالها .

والذي يهّمنا هاهنا أوّلاً حكمه الباطل على ناقة لم تكن توجد هنالك ، وإنّما الموجود جمل قدشاهده وعلم به وإنّه خارج عن موضوع الشهادة ، لكنّه نقد الحكم الباطل المبتني على خمسين شهادة ، زور كلّها ، ويقول بملء فمه : هذا حكمٌ قدمضي . والحقيقة غير عازبة عنه ويتبجح أنّه يقابل إمام الهدى عليه السلام بمائة ألف من أولئك الحمر المستنفرة لكنّه لم يقابل إمام الحقّ بهم فحسب ، وإنّما كان يقابل النبيّ الأعظم ودينه الأقدس و كتابه العزيز بترككم الرعرة الدهماء .

ويهّمنا ثانياً تغييره وقت صلاة الجمعة عند مسيره إلى صفين - في تلك السفرة المحظورة التي أنشأت على الضدّ من رضى الله ورسوله - إلى يوم الأربعاء ، وإلى الغاية لم يظهر لي سرّ هذا التغيير ، هل نسي يوم الجمعة فحسب يوم الأربعاء أنّه يوم الجمعة ؟ ومن العجب أنّه لم يذكره أحدٌ من ذلك الجيش اللجب ، ولا ذكره منهم

أحد . أو أنه كان يبعضه ما جاء عن رسول الله ﷺ في فضل يوم الجمعة و فضل ساعاته والأعمال الواردة فيه ، وقد اتخذها هو ﷺ والمسلمون من بعده عيداً تمتاز به هذه الأمة عن بقية الأمم ؟ وما كان ابن هند يستسهل أن يجري في الدنيا سنة للنبي متبعة لم يولها إخلالاً وعيئاً ، فبدر إلى ذلك التبديل عتواً منه ، وما أكثر عبثه بالدين وحيفه بالمسلمين ؟

ولعله اختار يوم الأربعاء لما ورد فيه من أنه أنقل الأيام ، يوم نحس مستمر <sup>(١)</sup> فأراد أن يرفع النحوسة بصلاة الجمعة ، ولم يعأ باستازام ذلك تغيير سنة الله التي لا تبدل لها ، والجمعة سيد الأيام خير يوم طلعت عليه الشمس . <sup>(٢)</sup>

وبهذا أمثاله يستهان بما يؤثر عن الرجل من تقديم وقت الجمعة إلى الضحى <sup>(٣)</sup> ووقتها المضروب لها في شريعة الإسلام الزوال لا غيره ، وهي بدل الظهر ، ووقتها وقتها وهذه سنة رسول الله ﷺ الثابتة المتبعة ، فعن سلمة بن الأكوع قال : كنّا نجمع مع النبي ﷺ إذا زالت الشمس ثم نرجع نتبع الغي ، <sup>(٤)</sup>

وعن سلمة أيضاً قال : كنّا نصلي مع النبي ﷺ يوم الجمعة وليس للحيطان فينا يستظل به <sup>(٥)</sup>

وعن جابر بن عبد الله لما سئل متى كان رسول الله ﷺ يصلي الجمعة ؟ قال : كان يصلي ثم نذهب إلى جمالنا لنريحها حين تزول الشمس <sup>(٦)</sup>

وعن أنس بن مالك قال : إن رسول الله ﷺ كان يصلي الجمعة حين يميل الشمس <sup>(٧)</sup> وعن الزبير بن العوام قال : كنّا نصلي مع رسول الله ﷺ الجمعة ثم نبتدر الغي ، فما يكون إلا موضع القدم أو القدمين . وفي رواية أبي معاوية : ثم نرجع فلانجد

(١) واجع تار القلوب ص ٥٢١ ، ٥٢٢ .

(٢) أخرجه الحاكم والترمذي والنسائي وأبو داود .

(٣) واجع فتح البازي ٢ : ٣٠٩ ، نيل الاوطار ٣ : ٣١٩ ، ٣٢٠ .

(٤) صحيح مسلم ٣ : ٩ ، سنن البيهقي ٣ : ١٩٠ ، نصب الراية ٢ : ١٩٥ .

(٥) صحيح مسلم ٣ : ٩ ، سنن البيهقي ٣ : ١٩١ .

(٦) مسند أحمد ، سنن النسائي ، صحيح مسلم ٣ : ٨ ، ٩ ، سنن البيهقي ٣ : ١٩٠ ، المعلى

٥٤٤ : ٥ .

(٧) صحيح البخاري ، مسند أحمد ، سنن أبي داود ، سنن النسائي ، سنن البيهقي ٣ : ١٩٠ .

نصب الراية ٢ : ١٩٥ .

في الأرض من الظلّ إلّا موضع أقدامنا<sup>(١)</sup>

وقال البخاري في صحيحه : باب وقت الجمعة إذا زالت الشمس ، وكذلك روي عن عمر وعلي والنعمان بن بشير وعمر بن حُرَيْث رضي الله عنهم .

وقال البيهقي في سننه الكبرى ٣ : ١٩١ : ويذكر هذا القول عن عمرو وعلي ومعاذ ابن جبل والنعمان بن بشير وعمر بن حُرَيْث أعني في وقت الجمعة إذا زالت الشمس . وقال ابن حزم في المحلى ٥ : ٤٢ : الجمعة هي ظهر يوم الجمعة ، ولا يجوز أن تصلّى إلّا بعد الزوال ، وآخروقتها آخر وقت الظهر في سائر الأيام .

وقال ابن رشد في البداية ١ ص ١٥٢ : أمّا الوقت فإن الجمهور على أن وقتها وقت الظهر بعينه أعني وقت الزوال ، وأنها لا تجوز قبل الزوال ، وذهب قوم إلى أنه يجوز أن تصلّى قبل الزوال وهو قول أحمد بن حنبل .

وقال النووي في شرح صحيح مسلم<sup>(٢)</sup> بعد سرد بعض أحاديث الباب : قال مالك وأبو حنيفة والشافعي وجماهير العلماء من الصحابة والتابعين فمن بعدهم : لا تجوز الجمعة إلّا بعد زوال الشمس ، ولم يخالف في هذا إلّا أحمد بن حنبل وإسحاق فجوزاها قبل الزوال ، قال القاضي : وروى في هذا أشياء عن الصحابة لأيصحّ منها شيء ، إلّا ما عليه الجمهور .

وقال القسطلاني : هو مذهب عامة العلماء وذهب أحمد إلى صحّة وقوعها قبل الزوال متمسّكا بما روي عن أبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم أنهم كانوا يصلّون الجمعة قبل الزوال من طريق لا ثبت<sup>(٣)</sup>

طرق ماتمسّك به أحمد تنتهي إلى عبد الله بن سيدان السلمي زيّفها الحفاظ لمكان ابن سيدان قال الزيلعي في نصب الراية ٢ : ١٩٦ : فهو حديث ضعيف . وقال النووي في الخلاصة : اتفقوا على ضعف ابن سيدان . وقال ابن حجر في فتح الباري ٢ : ٣٠٩ : أنه تابعي كبير إلّا أنه غير معروف العدالة ، قال ابن عدي : شبه المجنون . وقال البخاري :

(١) سنن البيهقي ٣ : ١٩١ .

(٢) هامش ارشاد الساري ٤ : ١٦٢ .

(٣) ارشاد الساري ٢ : ١٦٤ .

لا يتابع علي حديثه بل عارضه ما هو أقوى منه . ثم ذكر من عمل أبي بكر و عمر وعلي علي خلاف حديث ابن سيدان بأسانيد صحيحة .

فالسنّة الثابتة في توقيت الجمعة هي السنّة المتبعة في صلاة الظهر ، وإقامة معاوية الجمعة في الضعي خروج عن سنّة النبي ﷺ وهديه ، وشذوذ عن سيرة السلف كشذوده في بقيّة أفعاله وتركه .

## - ٦ -

## أحدوثه الجمع بين الاختين

أخرج ابن المنذر عن القاسم بن محمد : أن حياً سألوا معاوية عن الاختين ممّا ملكت اليمين يكونان عند الرّجل يطوهما ؟ قال : ليس بذلك بأس ، فسمع بذلك النعمان ابن بشير ، فقال : أفئتيت بكذا وكذا ؟ قال : نعم . قال : أرايت لو كان عند الرّجل اخته مملوكة يجوز له أن يطأها . قال : أما والله لربما وددتني أدرك ، فقل لهم : اجتنبوا ذلك ، فإنّه لا ينبغي لهم ؟ فقال : إنّما الرحم من العتاقة وغيرها<sup>(١)</sup>

قال الأميني : هذا الباب المرتج فتحه عثمان كما أسلفنا تفصيله في الجزء الثامن ص ٢٢٠-٢٢٩ وقد عدّ ذلك من أحواله ، ولم يوافق عليه أحد من السلف والخلف ممّن رُعبأ به وبرأيه ، حتّى جاء معاوية معلّياً على ذلك البنيان المتضعع ، معلّياً بما شدّ عن الدين الحنيف ، أخذاً بأحدوثه ابن عمّه ، صفحاً عن كتاب الله وسنّة نبيّه ﷺ ، وقد أتينا هنالك في بطلانه بما لم يبق معه في القوس منزع .

## - ٧ -

## أحدوثه معاوية في الديات

أخرج الضحاك في الديات ص ٥٠ من طريق محمد بن اسحاق قال : سألت الزهري قلت : حدّثني عن دية الذمّي كم كانت على عهد رسول الله ﷺ ؟ قد اختلف علينا فيها . فقال : ما بقي أحد بين المشرق والمغرب أعلم بذلك منّي ، كانت على عهد رسول الله ألف دينار وأبي بكر وعمر وعثمان حتّى كان معاوية أعطى أهل القتل خمسمائة دينار ، و وضع في بيت المال خمسمائة دينار .

وفي لفظ البيهقي في سننه ٨ : ١٠٢ : كانت دية اليهود والنصارى في زمن النبي ﷺ مثل دية المسلم وأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم ، فلمّا كان معاوية أعطى أهل المقتول النصف ، وألقى النصف في بيت المال ، قال : ثم قضى عمر بن عبدالعزيز في النصف وألقى ما كان جعل معاوية .

وفي الجواهر النقي : ذكر أبو داود في مراسيله بسند صحيح عن ربيعة بن أبي عبدالرحمن قال : كان عقل الذمي مثل عقل المسلم في زمن رسول الله وزمن أبي بكر وزمن عمر وزمن عثمان حتّى كان صدرأ من خلافة معاوية ، فقال معاوية : إن كان أهله أصيبوا به فقد أصيب به بيت مال المسلمين ، فاجعلوا لبيت مال المسلمين النصف ولا أهله النصف خمسمائة دينار ، ثم قتل رجل من أهل الذمة . فقال معاوية : لو أنّا نظرنا إلى هذا الذي يدخل بيت المال فجعلناه رضيعاً عن المسلمين وعوناً لهم ، قال لمن هناك : وضع عقلم إلى خمسمائة .

وقال ابن كثير في تاريخه ٨ : ١٣٩ : قال الزهري : مضت السنة إن دية المعاهد كدية المسلم ، وكان معاوية أوّل من قصرها إلى النصف وأخذ النصف . قال الأميني : تقدّم في الجزء الثامن ص ١٢٦ : أن دية الذمي في دور النبوة لم يكن ألفاً كما حسبه الزهري ، ولم يذهب إليه أحد من أئمة المذاهب إلا أبا حنيفة وإن أوّل من جعلها ألفاً هو عثمان ، وعلى أيّ حال فما ارتكبه معاوية فيه بدع ثلاث :

١- أخذ الدية ألفاً .

٢- تنصيفه بين ورثة المقتول وبيت المال .

٣- وضعه حصّة بيت المال أخيراً إن كانت الألف سنة ولبيت المال فيها حق .

فمرحى بخليفة يجهل حكماً واحداً من الشريعة من شتى نواحيه ، أو : يعلمه لكنّه يتلاعب به كيفما حبّذته له ميوله ، وهو لا يقيم للحكم الإلهي وزناً ، ولا يرى لله حدوداً لا يتجاوزها ، ويقول : لو أنّا نظرنا إلخ . ولا يبالي بما تقول على الله ولا يكثر لمغيبه ما أحدثه في الدين وفي الذكر الحكيم قوله تعالى : ولتقول علينا بعض الأقاويل ، لأخذنا منه باليمين ، ثم لقطعنا منه الوتين سورة الحاقة ٤٤ ، ٤٥ ، ٤٦ .

## -٨-

## ترك التكبير الممنون في الصلوات

أخرج الطبراني ( وفي نيل الأوطار : الطبري ) عن أبي هريرة : إنَّ أوَّل من ترك التكبير معاوية ، وروى أبو عبيد : إنَّ أوَّل من تركه زياد .  
وأخرج ابن أبي شيبة من طريق سعيد بن المسيب أنَّه قال : أوَّل من نقص التكبير معاوية <sup>(١)</sup> .

قال ابن حجر في فتح الباري ٢ : ٢١٥ : هذا لا ينافي الذي قبله ، لأنَّ زياداً تركه بترك معاوية . وكان معاوية تركه بترك عثمان <sup>(٢)</sup> ، وقد حمل ذلك جماعة من أهل العلم على الإخفاء .

وفي الوسائل إلى مسامرة الأوائل ص ١٥ : أوَّل من نقص التكبير معاوية كان إذا قال : سمع الله لمن حمده . انحطَّ إلى السجود فلم يكبِّر ، وأسندَه العسكري عن الشعبي ، وأخرج ابن أبي شيبة عن إبراهيم قال : أوَّل من نقص التكبير زياد .

وفي نيل الأوطار للشوكاني ٢ : ٢٦٦ : هذه الروايات غير متنافية ، لأنَّ زياداً تركه بترك معاوية ، وكان معاوية تركه بترك عثمان وقد حمل ذلك جماعة من أهل العلم على الإخفاء ، وحكى الطحاوي : إنَّ بني أمية كانوا يتركون التكبير في الخفض دون الرفع ، وما هذه بأوَّل سنة تركوها .

و أخرج الشافعي في كتابه « الام » ١ : ٩٣ من طريق أنس بن مالك قال : صلى معاوية بالمدينة صلاة فجهر فيها بالقراءة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم لام القرآن ولم يقرأ بها للسورة التي بعدها حتى قضى تلك القراءة ، ولم يكبِّر حين يهوي حتى قضى تلك الصلاة ، فلمَّا سلم ناداه من سمع ذلك من المهاجرين من كل مكان : يا معاوية ؛ أسرقت الصلاة أم نسيت ؟ فلمَّا صلى بعد ذلك قرأ بسم الله الرحمن الرحيم للسورة التي بعد أم القرآن وكبَّر حين يهوي ساجداً .

وأخرج في كتاب « الام » ١ : ٩٤ . من طريق عبيد بن رفاعه : أنَّ معاوية قدم المدينة

(١) فتح الباري ٢ : ٢١٥ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٣٤ ، نيل الأوطار ٢ : ٢٦٦ ، شرح الموطأ للزرقاني ١ : ١٤٥ .

(٢) أخرج حديثه أحمد في مسنده من طريق عمران كما يأتي في المتن بعيد هذا .

فصلي بهم فلم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ولم يكبر إذا خفض وإذا رفع ، فناداه المهاجرون حين سلم والأنصار : أن يا معاوية ! سرقت صلاتك ؟ أين بسم الله الرحمن الرحيم ؟ وأين التكبير إذا خفضت وإذا رفعت ؟ فصلي بهم صلاة أخرى ، فقال : ذلك فيما الذي عابوا عليه . وأخرجه من طريق انس صاحب « الانتصار » كما في البحر الزخار : ٢٤٩ .

قال الأميني : تتم هذه الأحاديث عن أن البسملة لم تزل جزءاً من السورة منذ نزول القرآن الكريم ، وعلى ذلك تمرنت الأمة ، وانطوت الضمائر ، وتطامنت العقائد ، ولذلك قال المهاجرون والأنصار لما سار بها معاوية : أنه سرق ولم يتسن لمعاوية أن يعتذر لهم بعدم الجزئية حتى التجأ إلى إعادة الصلاة مكتملة سورتها بالبسملة ، وأنه التزم بها في بقية صلواته ، ولو كان هناك يومئذ قول بتجريد السورة عنها لاحتج به معاوية لكنه قول حادث ابتدعوه لتبرير عمل معاوية ونظرائه من الأمويين الذين اتبعوه بعد تبين الرشد من الغي .

وأما التكبير عند كل هوي وانتصاب فهي سنة ثابتة عن رسول الله ﷺ عرفها الصحابة كافة فانكروا على معاوية تركها ، وعليها كان عمل الخلفاء الأربعة ، واستقر عليها إجماع العلماء وهي مندوبة عندهم عدا ما يؤثر عن أحمد في إحدى الروايتين عنه من وجوبها وكذلك عن بعض أهل الظاهر ، واليك جملة مما ورد في المسئلة :

١- عن مطرف بن عبد الله قال : صليت خلف علي بن أبي طالب رضي الله عنه أنا وعمران بن حصين فكان إذا سجد كبير ، وإذا رفع رأسه كبير ، وإذا نهض من الركعتين كبير ، فلمّا قضى الصلاة أخذ بيدي عمران بن حصين فقال : قد ذكرني هذا صلاة نحمد ، أو قال : لقد صلى بنا صلاة نحمد ﷺ .

وفي لفظ لأحمد : قال عمران : ما صليت منذ حين . أو قال : منذ كذا كذا أشبه بصلاة رسول الله ﷺ من هذه الصلاة . صلاة علي .

وفي لفظ آخر له : عن مطرف عن عمران قال : صليت خلف علي صلاة ذكرني صلاة صليت مع رسول الله ﷺ والخليفين قال : فانطلقت فصليت معه فإذا هو يكبر كلما سجد وكلما رفع رأسه من الركوع فقلت : يا أبا نجيد من أول من تركه ؟ قال عثمان بن عفان رضي الله عنه حين كبر وضعف صوته تركه .

صحيح البخاري ٢: ٥٧، ٧٠، صحيح مسلم ٢: ٨، سنن أبي داود ١: ١٣٣،  
سنن النسائي ٢: ٢٠٤، مسند أحمد ٤: ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣١، ٤٤٠، ٤٤٤، البحر الزخار  
١: ٢٥٤.

٢- عن أبي هريرة أنه كان يصلي بهم فيكبر كلما خفض ورفع فإذا انصرف قال:  
إني لأشبهكم صلاة برسول الله. وفي لفظ للبخاري: فلم تزل تلك صلاته حتى لقي الله.  
راجع صحيح البخاري ٢: ٥٧، ٥٨، صحيح مسلم ٢: ٧ بعدة طرق وألفاظ،  
سنن النسائي ٢: ١٨١، ٢٣٥، سنن أبي داود ١: ١٣٣، سنن الدارمي ١: ٢٨٥،  
المندوثة الكبرى ١: ٧٣، نصب الراية ١: ٣٧٢، البحر الزخار ١: ٢٥٥.

٣- عن عكرمة قال: رأيت رجلاً عند المقام يكبر في كل خفض ورفع وإذا  
قام وإذا وضع فأخبرت ابن عباس رضي الله عنه قال: أو ليس تلك صلاة النبي ﷺ  
لا أم لك.

وفي لفظ: عن عكرمة صليت خلف شيخ بمكة فكبر ثنتين وعشرين تكبيرة،  
فقلت لابن عباس: إنه أحق فقال: تكلك أمك سنة أبي القاسم ﷺ.

صحيح البخاري ٢: ٥٧، ٥٨، مسند أحمد ١: ٢١٨، البحر الزخار ١: ٢٥٥.  
قال الأميني: يظهر من هذه الرواية أن تغير الأمويين هذه السنة الشريفة  
وفي مقدمتهم معاوية كان مطرداً بين الناس حتى كادوا أن ينسوا السنة فحسبوا من ثاء  
بها أحقاً، أو تعجبوا منه كأنه أدخل في الشريعة ما ليس منها، كل ذلك من جراء  
ما اقترفتهيدا معاوية وحزبه الأيمتان، وجنحت إليه ميلهم وشهواتهم، فبعداً لأولئك  
القصيين عما جاء به محمد وآله ﷺ.

٤- عن عليّ وابن مسعود وأبي موسى الأشعري وأبي سعيد الخدري وغيرهم:  
أن النبي ﷺ كان يكبر عند كل خفض ورفع.

صحيح البخاري ٢: ٧٠، سنن الدارمي ١: ٢٨٥، سنن النسائي ٢: ٢٠٥، ٢٣٠،  
٢٣٣، المندوثة الكبرى ١: ٧٣، نصب الراية ١: ٣٧٢، بدايع الصنائع ١: ٢٠٧، منتقى  
الأخبار لابن تيمية، البحر الزخار ١: ٢٥٤.

٥- أخرج أحمد وعبد الرزاق والعقيلي من طريق عبد الرحمن بن غنم قال: إن أبا



مالك الأشعري [الصحابي الشهير بكنتيته] قال لقومه : قوموا حتى أصلي بكم صلاة النبي ﷺ فصفنا خلفه وكبر . إلى آخر الحديث المذكور بطوله في ج ٨ : ١٨١ وفيه أنه كبر في كل خفض ورفع .

٦- عن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب : كان رسول الله ﷺ يكبر كلما خفض ورفع ، فلم تزل تلك صلاته حتى قبضه الله .

المدونة الكبرى ١ : ٧٣ ، نصب الراية ١ : ٣٧٢ .

٧- في المدونة الكبرى ١ : ٧٢ : أن عمر بن عبد العزيز كتب إلى عماله يأمرهم أن يكبروا كلما خفضوا ورفعوا في الركوع والسجود إلا في القيام من التشهد بعد الركعتين لا يكبر حتى يستوي قائماً مثل قول مالك .

هذه سنة الله ورسوله ﷺ في تكبير الصلوات عند كل هوي وانتصاب ، وبها أخذ الخلفاء ، وإليها ذهب أئمة المذاهب ، وعليها استقر الإجماع ، غير أن معاوية يقابلها بخلافها ويغيرها برأيه ويتخذ الأمويون أحدى سنته متبعة تجاه ما جاء به نبي الإسلام .

قال ابن حجر في فتح الباري ٢ : ٢١٥ استقر الأمر على مشروعية التكبير في خفض والرفع لكل مصل ، فالجمهور على ندية ما عدا تكبيرة الإحرام ، وعن أحمد وبعض أهل العلم بالظاهر يجب كله .

وقال في ص ٢١٦ : أشار الطحاوي إلى أن الإجماع استقر على أن من تركه فصلاته تامة ، وفيه نظر لما تقدم عن أحمد ، والخلاف في بطلان الصلاة بتركه ثابت في مذهب مالك إلا أن يريد إجماعاً سابقاً .

وقال النووي في شرح مسلم : اعلم أن تكبيرة الإحرام واجبة وما عداها سنة لو تركه صحّت صلاته لكن فاتته الفضيلة وموافقة السنة ، هذا مذهب العلماء كافة إلا أحمد بن حنبل رضي الله عنهم في إحدى الروايتين عنه أن جميع التكريات واجبة . وقال الشوكاني في نيل الأوطار ٢ : ٢٦٥ : حكى مشروعية التكبير في كل خفض

ورفع عن الخلفاء الأربعة وغيرهم ومن بعدهم من التابعين قال : وعليه عامة الفقهاء والعلماء ، وحكاه ابن المنذر عن أبي بكر الصديق ، وعمر بن الخطاب ، وابن مسعود ،

وابن عمر ، وجابر ، وقيس بن عباد ، والشافعي ، وأبي حنيفة ، والثوري ، والأوزاعي ، ومالك ، وسعيد بن عبد العزيز ، وعامة أهل العلم ، وقال البغوي في شرح السنة : اتَّفقت الأمة على هذه التكبيرات .

وعن ابن عبد البر في شرح الموطأ للزرقاني ١ : ١٤٥ : وقد اختلف في تاركه فقال ابن القاسم : إن اسقط ثلاث تكبيرات سجد لسهوه وإلا بطلت ، وواحدة أو اثنتين سجد أيضاً ، فإن لم يسجد فلا شيء عليه ، وقال عبد الله بن عبد الحكم وأصبغ : إن سها سجد فإن لم يسجد فلا شيء عليه ، وعمداً أساء وصلاته صحيحة ، وعلى هذا فقهاء الأئمة من الشافعيين والكوفيين وأهل الحديث والمالكيين إلا من ذهب منهم مذهب ابن القاسم .

-٩-

### ترك التلبية خلافاً لعلي عليه السلام

أخرج النسائي في سننه ٥ : ٢٥٣ ، والبيهقي في السنن الكبرى ٥ : ١١٣ من طريق سعيد بن جبير قال : كان ابن عباس بعرفة فقال : يا سعيد ! مالي لأسمع الناس يلبون ؟ قلت : يخافون معاوية . فخرج ابن عباس من فسطاطه فقال : لبّيك اللهم ليبيك ، وإن رغم ألف معاوية ، اللهم عنهم فقد تركوا السنة من بغض علي . وقال السندي في تعليق سنن النسائي : (من بغض علي) أي لأجل بغضه ، أي وهو كان يتقيّد بالسنن فهؤلاء تركوها بغضاً له .

وفي كنز العمال : عن ابن عباس قال : لعن الله فلاناً أنه كان ينهى عن التلبية في هذا اليوم يعني يوم عرفة ، لأنّ علياً كان يلبّي فيه . ابن جرير .

وفي لفظ أحمد في المسند ١ : ٢١٧ عن سعيد بن جبير قال : أثبت ابن عباس بعرفة وهو يأكل رمثاً فقال : أفطر رسول الله بعرفة وبعثت إليه أم الفضل بلبن فشربه . وقال : لعن الله فلاناً عمدوا إلى أعظم أيام الحج فمحووا زينة الحج ، وإنما زينة الحج التلبية . وحكام في كنز العمال عن ابن جرير الطبري .

وفي تاريخ ابن كثير ٨ : ١٣٠ من طريق صحيح عن سفيان عن حبيب عن سعيد بن ابن عباس أنه ذكر معاوية وأنه لبّي عشية عرفة فقال فيه قولاً شديداً ، ثم بلغه أن

علياً لبّي عشية عرفة فتركه .

وقال ابن حزم في المحلى ٧ : ١٣٦ : كان معاوية ينهى عن ذلك .

قال الأميني : إن السنة المسكومة عند القوم استمرار التلبية إلى رمي جمرة العقبة

أو لها أو آخرها على خلاف فيه . وإليك ما يؤثر منها عندهم :

١- عن الفضل : أفضت مع النبي ﷺ من عرفات فلم يزل يلبي حتى رمى جمرة

العقبة ، ويكبر مع كل حصاة ، ثم قطع التلبية مع آخر حصاة . وفي لفظ : لم يزل يلبي حتى بلغ الجمرة .

صحيح البخاري ٣ : ١٠٩ ، صحيح مسلم ٤ : ٧١ ، صحيح الترمذي ٤ : ١٥٠ ،

قال : وفي الباب عن علي ، وابن مسعود ، وابن عباس ، سنن النسائي ٥ : ٢٦٨ ، ٢٧٥ ،

٢٧٦ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٢٤٤ ، سنن أبي داود ١ : ٢٨٧ ، سنن الدارمي ٢ : ٦٢ ،

سنن البيهقي ٥ : ١١٢ ، ١١٩ ، كتاب الأم ٢ : ١٧٤ وقال : وروى ابن مسعود عن النبي

مثله . مسند أحمد ١ : ٢٢٦ ، وأخرجه ابن خزيمة وقال : هذا حديث صحيح مفسراً

لما أبهم في الروايات الأخرى <sup>(١)</sup> وقال الترمذي : والعمل على هذا عند أهل العلم من

أصحاب النبي ﷺ وغيرهم .

٢- عن جابر بن عبد الله واسامة وابن عباس : إن رسول الله ﷺ لزم التلبية و

لم يقطعها حتى رمى جمرة العقبة .

راجع صحيح البخاري ٣ : ١١٤ ، سنن ابن ماجه ٢ : ٢٤٤ ، المحلى ٧ : ١٣٦ ،

بدايع الصنائع ٢ : ١٥٦ .

٣- عن عبد الرحمن بن يزيد : أن عبد الله بن مسعود لبّي حين أفاض من جمع فقل له :

عن أي هذا ؟ « وفي لفظ مسلم : فقل : أعرابي هذا » فقال : أنسي الناس أم ضلوا ؟ سمعت

الذي أنزلت عليه سورة البقرة يقول في هذا المكان : لبيك اللهم لبيك .

راجع صحيح مسلم ١ : ٣٦٣ وفي ط ٤ : ٧١ ، ٧٢ ، سنن البيهقي ٥ : ١٢٢ ،

المحلى ٧ : ١٣٥ وصححه ، ورواه الطحاوي بإسناد صحيح كما في فتح الباري ٣ : ٤٢٠ ،

بدايع الصنائع ٢ : ١٥٤ .

٤ - عن كُريب مولى ابن عباس : إنَّ ميمونة أمَّ المؤمنين لبست حين رَمَت الجَمرة .

كتاب الأم ٢ : ١٧٤ ، سنن البيهقي ٥ : ١١٣ ، المحلى ٧ : ١٣٦ .

٥ - عن ابن عباس : تلبَّى حتى تأتى حرمك إذا رميت الجَمرة .

سنن البيهقي ٥ : ١١٣ .

٦ - عن ابن عباس أيضاً : سمعت عمر يلبِّي غداة المزدلفة .

المحلى لابن حزم ٧ : ١٣٦ .

٧ - عن ابن عباس أيضاً : سمعت عمر بن الخطاب يهلّ وهو يرمي جَمرة العقبة فقلت له : فيما الاهلال يا أمير المؤمنين ؟ فقال : وهل قضينا نسكنا بعد ؟

كتاب الأم مختصراً ٢ : ١٧٤ ، سنن البيهقي ٥ : ١١٣ ، المحلى ٧ : ١٣٦ .

٨ - عن ابن عباس أيضاً : حججت مع عمر إحدى عشرة حجةً وكان يلبِّي حتى يرمي الجَمرة .

أخرجه سعيد بن منصور كما في فتح الباري ٣ : ٤١٩ .

٩ - عن ابن عباس أيضاً : التلبية شعار الحجِّ فإن كنت حاجاً فلبَّ حتى يده حلك ، وبده حلك أن ترمي جَمرة العقبة .

أخرجه ابن المنذر باسناد صحيح كما في فتح الباري ٣ : ٤١٩ .

١٠ - عن ابن مسعود : لا يمسك الحاج عن التلبية حتى يرمي جَمرة العقبة .

المحلى لابن حزم ٧ : ١٣٦ .

١١ - عن الأسود بن يزيد : أنه سمع عمر بن الخطاب يلبِّي بعرفة .

سنن البيهقي ٥ : ١١٣ ، المحلى ٧ : ١٣٦ .

١٢ - أخرج ابن أبي شيبة من طريق عكرمة يقول : أهل رسول الله ﷺ حتى رمى الجَمرة ، وأبو بكر وعمر .

المحلى ٧ : ١٣٦ .

١٣ - عن أنس بن مالك في الجواب عن التلبية يوم عرفة : سرت هذا المسير مع النبي ﷺ وأصحابه فمنا المكبر ، ومنا المهلّ ، ولا يعيب أحدنا علي صاحبه . صحيح مسلم ٤ : ٧٣ .

- ١٤- عن عائشة ، كانت تلبّي بعد عرفة . المحلى ٧ : ٣٦ .
- ١٥- عن عبدالرحمن الأسود : إن أباه صعد إلى ابن الزبير المنبر يوم عرفة فقال له : ما يملك أن تهبل ؟ فقد رأيت عمر في مكانك هذا يهبل فأهل ابن الزبير .  
المحلى لابن حزم ٧ : ١٣٦ .
- ١٦- عن مولانا أمير المؤمنين أنه لبّي حتى رمى جمرة العقبة . المحلى ٧ : ١٣٦ .
- ١٧- عن مولانا علي أيضاً أنه لبّي في الحج حتى إذا زاغت الشمس من يوم عرفة قطع التلبية .
- أخرجه مالك في الموطأ ١ : ٢٤٧ وقال : وذلك الأمر الذي لم يزل عليه أهل العلم يلبّدنا . وذكره صاحب البحر الزخار ٢ : ٣٤٢ .
- ١٨- عن عكرمة : كنت مع الحسين بن علي « عليهما السلام » فلبّي حتى رمى جمرة العقبة .
- هذه هي السنة المتسالم عليها عند القوم ، وبها أخذت أئمة الفقه والفتوى قال ابن حزم في المحلى ٧ : ١٣٥ : لا يقطع التلبية إلا مع آخر حصاة من جمرة العقبة ، فإن مالكا قال : يقطع التلبية إذا نهض إلى عرفة ، ثم زيّف أدلة مالك ، وأنت سمعت قول مالكا قبيلاً هذا وأنه يخالف ما عراه إليه ابن حزم .
- وقال في ص ١٣٦ : لا يقطعها حتى يرمي الجمرة وهو قول أبي حنيفة والشافعي وأحمد وإسحاق وأبي سليمان .
- وقال ملك العلماء في البدايع ٢ : ١٥٤ : لا يقطع التلبية وهذا قول عامة العلماء ، وقال مالك : إذا وقف بعرفة يقطع التلبية والصحيح قول العامة .
- وقال ابن حجر في فتح الباري ٣ : ٤١٩ : وباستمرارها قال الشافعي وأبو حنيفة والثوري وأحمد وإسحاق وأتباعهم .
- و في نيل الأوطار ٥ : ٥٥ : إن التلبية تستمر إلى رمي جمرة العقبة ، وإليه ذهب الجمهور .

هذا ما تسالمت عليه الأمة سلفاً وخلفاً ، لكن معاوية جاء متهاوناً بالسنة لمحض أن علياً عليه السلام كان ملتزماً بها ، فحدثه بغضاه إلى مضادته ولو لزمته مضادة السنة ،

و عوزينة الحج، هذه نظرية خليفة المسلمين فيما حسبه، وهذا مبلغه من الدين و ميوآه من الأخذ بسنة نبيّه ﷺ فلهي على المسلمين من متغلب عليهم باسم الخلافة .

وإنني لست أدري أكان من السامع الجائر لعن ابن عباس و هو محرم في ذلك الموقف العظيم ، في مثل يوم عرفة المشهود معاوية باغض علي أمير المؤمنين ومناومه تارك سنة محمد ﷺ ؟ هلا كان حبر الأمة يعلم أن الصحابة كلهم عدول ؟ أو أن الصحابي كائناً من كان لا يجوز سبه ؟ أو أن معاوية مجتهد وللمخطأ من المجتهدين أجر واحد ؟ أنا لا أدري ، غير أن ابن عباس لا يقول بالتافه ولا يخبث إلى الخرافة .

وما أظلم معاوية الجاهل بأحكام الله ؟ فإنه يخالف هاهنا علياً عليه السلام وهو بكملة حاجة واقتدار إلى علم الإمام الناجع ، قال سعيد بن المسيب : إن رجلاً من أهل الشام وجد رجلاً مع امرأته فقتله وقتلها فأشكل على معاوية الحكم فيه فكتب إلى أبي موسى ليسأل له علي بن أبي طالب رضي الله عنهم فقال له علي رضي الله عنه : هذا شئ ما وقع بأرضي عزمت عليك لتخبرني . فقال له أبو موسى : إن معاوية كتب إليّ به أن أسألك فيه . فقال علي رضي الله عنه : أنا أبو الحسن إن لم يأت بأربعة شهداء فليعط برمته . (١) أخرجه مالك في الموطأ ٢ : ١١٧ ، سنن البيهقي ٨ : ٢٣١ ، تيسير الوصول ٤ : ٧٣

### لفت نظر

هذه النزعة الأموية الممقوتة بقيت موروثه عند من توالى معاوية جيلاً بعد جيل فترى القوم يرفعون اليد عن السنة الثابتة خلافاً لشيعة أمير المؤمنين عليه السلام ، أو أحياء لما سنته يدالهي تجاه الدين الحنيف . كما كان معاوية يفعل ذلك أحياء لما أحدثه خليفة بيته الساقط تارة ، كما مر في الإتمام في السّفرو مواضع أخرى ، وخلافاً للإمام آونة كما في التلبية وغيرها .

قال الشيخ محمد بن عبد الرحمن الدمشقي في كتاب «رحمة الأمة في اختلاف الأئمة» المطبوع بهامش الميزان للشعراني ١ : ٨٨ : السنة في القبر التسطيح ، وهو أولى على الراجح من مذهب الشافعي . وقال أبو حنيفة ومالك وأحمد : التسنيم أولى لأن التسطيح

(١) الرمة : الجبل الذي يقاد به الجاني .

صار شعاراً للشيعة .

وقال الغزالي والماوردي : إن تسطيح القبور هو المشروع لكن لما جعلته الرافضة شعاراً لهم عدلنا عنه إلى التسليم .

وقال مصنف « الهداية » من الحنفية : إن المشروع التختّم في اليمين ولكن لما اتخذته الرافضة جعلناه في اليسار . هـ .

وأول من اتخذ التختّم باليسار خلاف السنة هو معاوية كما في ربيع الأبرار للزمخشري .

وقال الحافظ العراقي في بيان كيفية اسدال طرف العمامة : فهل المشروع إرخاؤه من الجانب الأيسر كما هو المعتاد أو الأيمن لشرفه ؛ لم أرمأيدل على تعيين الأيمن إلا في حديث ضعيف عند الطبراني ، وبتقدير ثبوته فلعلمه كان يرخيها من الجانب الأيمن ثم يردّها إلى الجانب الأيسر كما يفعله بعضهم ، إلا أنه صار شعاراً للامامية فينبغي تجنبه لترك التشبه بهم . شرح الماواهب للزرقاني ٥ : ١٣ .

وقال الزمخشري في تفسيره ٢ : ٤٣٩ : القياس جواز الصلاة على كل مؤمن لقوله تعالى : هو الذي يصلي عليكم . وقوله تعالى : وصل عليهم إن صلاتك سكن لهم . وقوله ﷺ : اللهم صل على آل أبي أوفى . ولكن للعلماء تفصيلاً في ذلك وهو : أنها إن كانت على سبيل التبع كقولك صلى الله على النبي وآله فلا كلام فيها ، وأما إذا أفرد غيره من أهل البيت بالصلاة كما يفرد هو فمكروه لأن ذلك شعار لذكر رسول الله ﷺ ولأنه يؤدي إلى الإتيان بالرفض ، وقال رسول الله ﷺ : من كان يؤمن بالله و اليوم الآخر فلا يقن مواقف التهم .

وقال ابن تيمية في منهاجه ٢ : ١٤٣ عند بيان التشبه بالروافض : ومن هنا ذهب من ذهب من الفقهاء إلى ترك بعض المستحبات إذا صارت شعاراً لهم ، فإنه وإن لم يكن الترك واجباً لذلك لكن في إظهار ذلك مشابة لهم فلا يميز السني من الرافضي ، و مصلحة التمييز عنهم لأجل هجرانهم ومخالفتهم أعظم من مصلحة هذا المستحب .

ثم جعل هذا التشبه بالكفار في وجوب التجنب عن شعارهم ، وسيوافيك التفصيل في بيان هذه كلها ونظراؤها عند الكلام عن الفتاوى الشاذة عن الكتاب والسنة إن

شاه الله تعالى .

وقال الشيخ إسماعيل البروسوي في تفسيره [ روح البيان ] ٤ : ١٤٢ : قال في عقد الدرر والثالي : <sup>(١)</sup> المستحب في ذلك اليوم - يعني يوم عاشوراء - فعل الخيرات من الصدقة والصوم والذكر وغيرهما ، ولا ينبغي للمؤمن أن يتشبهه بيزيد الملعون في بعض الأفعال ، وبالشيعية والروافض والخوارج أيضاً . يعني لا يجعل ذلك اليوم عيداً أو يوم مأتم ، فمن اکتحل يوم عاشوراء فقد تشبه بيزيد الملعون وقومه ، وإن كان للاكتحال في ذلك اليوم أصل صحيح ، فإن ترك السنة سنة إذا كان شعاراً لأهل البدعة كالتختم باليمين فإنه في الأصل سنة لكنه لما كان شعار أهل البدعة والظلمة صارت السنة أن يجعل الخاتم في خنصر اليد اليسرى في زماننا كما في شرح القهستاني .

ومن قرأ يوم عاشوراء ، وأوائل المحرم مقتل الحسين رضي الله عنه ، فقد تشبه بالروافض ، خصوصاً إذا كان بالفاظ مخلة بالتعظيم لأنجل تحزين السامعين ، وفي كراهية القهستاني : لو أراد ذكر مقتل الحسين ينبغي أن يذكر أولاً مقتل سائر الصحابة لئلاً يشابه الروافض .

وقال حجة الإسلام الغزالي : يحرم على الواعظ وغيره رواية مقتل الحسين وحاكيته وما جرى بين الصحابة من التشاجر والتخاصم ، فإنه يهيج بغض الصحابة والظعن فيهم وهم أعلام الدين ، وما وقع بينهم من المنازعات فيحمل على محامل صحيحة ، وأهل ذلك لخطأ في الاجتهاد لالطلب الرياسة والدنيا كما لا يخفى . اهـ .

وقال ابن حجر في فتح الباري ١١ : ١٤٢ : تنبيه : اختلف في السلام على غير الأنبياء بعد الإتيان على مشروعيته في تحية النبي ، فقيل : يشرع مطلقاً . وقيل : بل تبعاً ولا يفرد لواحد لكونه ، صار شعاراً للرافضة . ونقله النووي عن الشيخ أبي محمد الجويني .

- ١٠ -

### أحدوثة تقديم الخطبة على الصلاة

قال الزرقاني في شرح الموطأ ١ : ٣٢٤ في بيان كون الصلاة قبل الخطبة في العيدين :

(١) في فضل الشهور والايام واللبالي للشيخ شهاب الدين أحمد بن أبي بكر الحموي الشهير بالرسام .



ففي الصحيحين عن ابن عباس شهدت العيد مع رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر فكلمهم كانوا يصلون قبل الخطبة ، واختلف في أول من غير ذلك ، ففي مسلم عن طارق بن شهاب : أول من بدأ بالخطبة يوم العيد قبل الصلاة مروان ، وفي رواية ابن المنذر بسند صحيح عن الحسن البصري : أول من خطب قبل الصلاة عثمان صلى بالناس ثم خطبهم أي على العادة فرأى ناساً لم يدركوا الصلاة ففعل ذلك أي صار يخطب قبل الصلاة ، وهذه العلة غير التي اعتل بها مروان لأن عثمان راعى مصلحة الجماعة في إدراكهم الصلاة ، وأمّا مروان فراعى مصالحهم في إسماعهم الخطبة ، لكن قيل : إنهم في زمنه كانوا يتعمدون ترك سماعهم لما فيها من سب من لا يستحق السب والافراط في مدح بعض الناس ، فعلى هذا إنما راعى مصلحة نفسه ، ويحتمل أن عثمان ، فعل ذلك أحياناً بخلاف مروان فواظب عليه فلذا نسب إليه ، وعن عمر مثل فعل عثمان ، قال عياض ومن تبعه : لا يصح عنه . وفيه نظر لأن عبدالرزاق وابن أبي شيبة روياه جميعاً عن ابن عيينة عن يحيى بن سعيد الأنصاري عن يوسف بن عبدالله بن سلام ، وهذا إسناد صحيح ، لكن يعارضه حديثا ابن عباس وابن عمر ، فإن جمع بوقوع ذلك منه نادراً وإلزاماً في الصحيحين أصح .

وأخرج الشافعي عن عبدالله بن يزيد نحو حديث ابن عباس وزاد حتى قدم معاوية فقدّم الخطبة ، وهذا يشير إلى أن مروان إنما فعل ذلك تبعاً لمعاوية ، لأنه كان أمين المدينة من جهته ، وروى عبدالرزاق عن ابن جريج عن الزهري : أول من أحدث الخطبة قبل الصلاة في العيد معاوية ، وروى ابن المنذر عن ابن سيرين : أول من فعل ذلك زياد بالبصرة . قال عياض : ولا مخالفة بين هذين الأثرين وأثر مروان لأن كلاً من مروان وزياد كان عاملاً لمعاوية فيحمل على أنه ابتداء ذلك وتبعه عماله . اهـ

وقال السكتواري في معاشرة الأوائل ص ١٤٤ : أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة معاوية ، وجرى ذلك في الأمراء المروانية كمروان وزياد وهو فعله بالعراق ، و معاوية بالمدينة شرّفها الله تعالى .

قال الأميني : مرّ في الجزء الثامن ص ١٦٤-١٧١ بيان السنّة الثابتة في خطبة العيدين ، وإنّها بعد الصلاة كما مضى عليه الرسول الأمين ﷺ وتبعه الشيخان و

عثمان ردها من أيامه ثم حدها عنه عن تلقيق الخطبة بصورة مرضية ، فكانت الناس تتفرق عن استماعها ، إلى تقديمها على الصلاة ليمنعهم انتظارهم لها عن الانجفال ؛ ثم اقتصر أثره عماله والمتفلبون على الأمة من بعد من بني أبيه . وإن افترقت العلة فيهم عنها فيه ، فإنهم لمساطفوا في البلاد طفقوا يسبون أمير المؤمنين علياً عليه السلام في خطبهم ، فكان الحضور لا يستبجون ذلك فيتفرقون ، فبدا لهم تقديمها لإسماع الناس .

وأول من أحدث أحدوة السب هو معاوية ، فالشنعة عليه في المقام أعظم ممن بدّل السنة قبله ، فإنه وإن تابع البادي على البدعة غير أنه قرنها بأخرى شوهاء شنعاء ، فأمعن النظرة في تطبيق هذه البدعة بصورتها الأخيرة على ماصح عن رسول الله ﷺ من قوله : من سب علياً فقد سبني ومن سبني فقد سب الله <sup>(١)</sup> وقوله ﷺ : لا تسبوا علياً فإنه ممسوس بذات الله <sup>(٢)</sup> ثم أرجع البصر كرتين إلى أنه هل يباح لأي مسلم أن يجتهد بجواز سب مولانا أمير المؤمنين تجاه نص الكتاب العزيز في تطهيره وولايته ومودته وكونه نفس النبي الأقدس ﷺ ، تجاه هذا النصر الجلي الخاص له ﷺ والنصوص العامة الواردة في سباب المؤمن مثل قوله ﷺ : سباب المسلم فسوق <sup>(٣)</sup> وهل يشك مسلم أن أمير المؤمنين أول المسلمين وأولاهم بهم من أنفسهم وهو أميرهم وسيدهم ؟

### -١١-

#### حد من حدود الله متروك

ذكر الماوردي وآخرون : إن معاوية أتى بلصوص فقطعهم حتى بقي واحد من

بينهم فقال :

يميني أمير المؤمنين أعيذها \* بعفوك أن تلقى نكلاً بيننا

يدي كانت الحسناء لو تم سترها \* ولا تعدم الحسناء عيناً يشينها

فلا خير في الدنيا وكانت حبيبة \* إذا ما شمالي فارقتها يمينها

فقال معاوية : كيف أصنع بك ؟ قد قطعنا أصحابك . فقالت أم السارق : يا أمير

(١) أخرجه الحفاظ بإسناد وجاه كلهم ثقات صححه الحاكم والذهبي .

(٢) حنية الاوليا ، ١ : ٦٨ .

(٣) أخرجه البخاري ومسلم والترمذي وابن ماجه والنسائي والحاكم والدارقطني وغيرهم

في الصحاح والسانيد .

المؤمنين إجمالها في ذنوبك التي تتوب منها . فخلّى سبيلها ، فكان أول حدّ ترك في الإسلام<sup>(١)</sup> .

قال الأئمّة: أهل عرف معاوية من هذا اللصّ خصوصيّة إستثنته من حكم الكتاب النهائي العامّ السارق والسارقة فاقطعوا أيديهما ؛؛ أم أن الرأفة بأمّه تركت حدّاً من حدود الله لم يُقم ؛؛ وفي الذكر الحكيم : ومن يتعدّ حدود الله فقد ظلم نفسه<sup>(٢)</sup> تلك حدود الله فلا تعتدوها ، ومن يتعدّ حدود الله فأولئك هم الظالمون<sup>(٣)</sup> ومن يعص الله ورسوله ويتعدّ حدوده يدخله ناراً خالداً فيها<sup>(٤)</sup> أم أنّه كان لمعاوية مؤمّن من العقاب غداً وإن تعمّد اليوم بإلغاء حدّ من حدود الله ؛ وهل نيّة التوبة عن المعصية تبيح إجترach تلك السيئة ؛ إن هذا لشيءٌ عجابٌ ، ومَن ذا الذي طمّنه بأنّه سيوفّق للتوبة عنها ولا يحول بينه وبينها ذنوبٌ تسلبه التوفيق ، أو عظامٌ تسلبه الإيمان ، أو استخفافٌ بالشريعة ينتهي به إلى نار الخلود ؛ ويظهر منه أن التعمّد باقتراف الذنوب بأمل التوبة كان مطرداً عند معاوية ، وهذا تمّ بإخلٍ بأنظمة الشريعة ، ونواميس الدين ، وطقوس الإسلام ، فإن النفوس الشريرة إنما تترك أكثر المعاصي خوفاً من العقوبة الفعلية ، فإن رُحِزحت عنها بأمثال هذه التافهات لم يبقَ عِظورٌ - يُفسد النفوس ، ويقلق السّلام ، ويعكّر صفو الإسلام - إلا وقد عمل به ، وهذا نقصٌ لفاية التشريع ، وإقامة الحدود الكابحة لجماح الجراة على الله ورسوله . وهب أن التوبة مكفّرةٌ للعصيان في الجملة ، ولكن مَن ذا الذي أنبأه إنّها من تلك التوبة المقبولة ؛ إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثمّ يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم ، وكان الله عليماً حكيماً ، وليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إنّي تبت الآن ولا الذين يموتون وهم كفّار ، أولئك اعتدنا لهم عذاباً أليماً<sup>(٥)</sup> .

(١) الاحكام السلطانية ص ٢١٩ ، تاويخ ابن كثير ٨ : ١٣٦ ، معاوية السكتواري ص ١٦٤

(٢) سورة الطلاق : ١٠ .

(٣) سورة البقرة : ٢٢٩ .

(٤) سورة النساء : ١٤ .

(٥) سورة النساء : ١٧ ، ١٨ .

-١٢-

## معاوية ولبسه ما لا يجوز

أخرج أبو داود من طريق خالد قال: وفد المقدم بن معدي كرب وعمر بن الأسود ورجل من بني أسد من أهل قنسرين إلى معاوية بن أبي سفيان فقال معاوية للمقدم: أعلمت أن الحسن بن علي توفي؟ فرجع المقدم فقال له رجل<sup>(١)</sup> أترأها مصيبة؟ فقال: ولم لأراها مصيبة؟ وقد وضعه رسول الله ﷺ في حجره فقال: هذا مني وحسين من علي. فقال الأسدي: جمره أطفأها الله عز وجل قال فقال المقدم: أما أنا فلا أبرح اليوم حتى اغيظك واسمعك ما تكره ثم قال: يا معاوية! إن أنا صدقت فصدقتي. وإن أنا كذبت فكذبتي، قال: أفعل. قال فانشدك بالله هل تعلم أن رسول الله ﷺ نهى عن لبس الحرير؟ قال: نعم. قال: فانشدك بالله هل سمعت رسول الله ﷺ ينهى عن لبس الذهب؟ قال: نعم. قال: فانشدك بالله هل تعلم أن رسول الله ﷺ نهى عن لبس جلود السباع والركوب عليها؟ قال: نعم. قال فوالله لقد رأيت هذا كله في بيتك يا معاوية! فقال معاوية: قد علمت أنني لن أنجو منك يا مقدم! (٢).

قال الأميني: هل يرجى خير ممن اعترف بكل ما قيل له من المحظورات المتسالم عليها التي ارتكبها؟ فهلاً اقلع عنها لما ذكر بحكمها الذي نسيه أو لم يعبأ به؟ لكن الرجل طاعوت يعمل عمل الفراعنة ولم يكثر لمبسته، ولم يبالي بمخالفة السنة الثابتة، فز به من خليفة تولى أمراً مة بغير مرضاتها، وتغلب على إمرتها من دون أي حكمة.

قد جاء في كتاب لا مير المؤمنين عليه السلام إلى عمرو بن العاص قوله: فإنك قد جعلت دينك تبعاً لدينا امرئ ظاهر غيبه، مهتوك ستره. إلخ.

قال ابن أبي الحديد في شرح النهج ٤: ٦٠: فأما قوله عليه السلام في معاوية «ظاهر غيبه» فالإرب في ظهور ضلاله وبغيه وكل باغ غاور. وأما «مهتوك ستره» فأنه كان كثير الهزل والخلاعة صاحب جلساء وسمار، ومعاوية لم يتوقع له لم يلزم قانون الرياسة (١) في مسند أحمد ٤: ١٣٠. فقال له معاوية: أترأها مصيبة. انظر إلى أمانة أبي داود.

(٢) سنن أبي داود ٢: ١٨٦

إلا منذ خرج على أمير المؤمنين ، واحتاج إلى الناموس والسكينة وإلا فقد كان في أيام عثمان شديد الهتك موسوماً بكل قبيح ، وكان في أيام عمر يستر نفسه قليلاً خوفاً منه إلا أنه كان يلبس الحرير والديباج ، ويشرب في آنية الذهب والفضة ويركب البغال ذوات السروج المعلاة بهما جلال الديباج والوشي ، وكان حينئذ شاباً ، وعنده نزق الصبا ، وأثر الشبيبة ، وسكر السلطان والإمرة ، ونقل الناس عنه في كتب السيرة أنه كان يشرب الخمر في أيام عثمان في الشام ، وأما بعد وفاة أمير المؤمنين واستقرار الأمر له فقد اختلف فيه ، فقيل : أنه شرب الخمر في ستر . وقيل : أنه لم يشرب . ولا خلاف في أنه سمع الغناء وطرب عليه وطرب عليه وأعطى و وصل إليه أيضاً .  
اقرأ وتبصر .

-١٣-

## مأساة الاستلحاق

### سنة أربع وأربعين

كان من ضروريات الاسلام إلى هذه السنة ٤٤ ، إلى هذا اليوم الأشنع الذي تقدم فيه ابن آكلة الأكباد ببذعته الخرقاء على ما قاله رسول الله ﷺ بملاً فمه المبارك ، و اتخذته الأمة أصلاً مسلماً في باب الأنساب : الولد للفراش وللعاهر الحجر .

جاء هذا الحديث من طريق أبي هريرة في الصحاح الست : صحيح البخاري ٢ : ١٩٩ في - الفرائض ، صحيح مسلم ١ : ٤٧١ في الرضاع ، صحيح الترمذي ١ : ١٥٠ ، وج ٢ : ٣٤ ، سنن النسائي ٢ : ١١٠ ، سنن أبي داود ١ : ٣١٠ ، سنن البيهقي ٧ : ٤٠٢ ، ٤١٢ .

ومن طريق عائشة أخرجه الحفاظ المذكورون إلا الترمذي كفاي نصب الراية ليزيلى ٣ : ٢٣٦ . ومن طريق عمرو عثمان في سنن البيهقي ٧ : ٤١٢ ، ومن طريق عبدالله بن عمرو ، أخرجه ابوداود في الثعالب ١ : ٣١٠ ، وأخرجه أحمد في مسنده من غير طريق ج ١ : ١٠٤ ، ج ٢ : ٤٠٩ ، ج ٥ : ٣١٦ وغيرها .

وصح عند الأمة قول نبيها ﷺ : من ادعى أباً في الإسلام غير أبيه فالجنة عليه حرام<sup>(١)</sup> .

وقوله ﷺ من خطبة له بمنى : لعن الله من ادعى إلى غير أبيه ، أو تولّى غير مواليه ،

(١) مسند أحمد ٥ : ٣٨ ، ٤٦ : سنن البيهقي ٧ : ٤٠٣ .

الولد للفراش وللعاهر الحجر . وفي لفظ :

الولد للفراش وللعاهر الحجر ، ألا ومن ادعى إلى غير أبيه ، أو تولى غير مواليه  
 رغبة عنهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، ولا يقبل منه صرف ولا عدل<sup>(١)</sup> .  
 وقوله وَاللَّعْنَةُ : ليس من رجل ادعى بغير أبيه وهو يعلم ألا كفر ، ومن ادعى ما  
 ليس له فليس منّا<sup>(٢)</sup> .

وقوله وَاللَّعْنَةُ : من ادعى إلى غير أبيه لم يرح راحة الجنة وإن ربحها ليوحد من  
 قدر سبعين عاماً . أو : مسيرة سبعين عاماً<sup>(٣)</sup> .

وقوله وَاللَّعْنَةُ : من ادعى إلى غير أبيه وهو يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه حرام<sup>(٤)</sup> .  
 وقوله وَاللَّعْنَةُ : من ادعى إلى غير أبيه أو اتعنى إلى غير مواليه فعليه لعنة الله المتتابة  
 إلى يوم القيامة<sup>(٥)</sup> .

لكن سياسة معاوية المنتهجة تجاه الهتافات النبوية أصمته عن سماعها وجعلت  
 للعاهر كل النصيب ، فوهبت زياداً أكلكه لأبي سفيان العاهر ، بعدما بلغ أشده لما وجد  
 فيه من أهبة الوقعة في أضداده وهم أولياء علي أمير المؤمنين عليه السلام .

ولذياد علي فراش عبيد مولى ثقيف ، ودرتي في شر حجر ، ونشأ في أخبث  
 نشأ ، فكان يقال له قبل الاستلحاق : زياد بن عبيد الثقفي ، وبعده زياد بن أبي سفيان ،  
 ومعاوية نفسه كتب إليه في أيام الحسن السبط سلام الله عليه : من أمير المؤمنين معاوية  
 بن أبي سفيان إلى زياد بن عبيد ، أما بعد : فإنك عبدٌ قد كفرت النعمة ، واستدعيت  
 النقمة ، ولقد كان الشكر أولى بك من الكفر ، وإن الشجرة لتضرب بعرقها ، وتنفزع  
 من أصلها ، أنك لا أم لك ، بل لا أب لك ، يقول فيه : أمس عبدٌ واليوم أميرٌ ، خطبة

(١) رواه البخاري ومسلم وأبو داود والترمذي والنسائي راجع مسند أحمد ٤ : ١٨٦ ،

١٨٧ ، مسند أبي داود الطيالسي ص ١٦٩ ، الترغيب والترهيب ٣ : ٢١ .

(٢) أخرجه البخاري ومسلم وعنه البيهقي في السنن ٧ : ٤٠٣ ، وابن المنذر في الترغيب

والترهيب ٣ : ٢١ .

(٣) سنن ابن ماجه ٢ : ١٣١ ، تاريخ بغداد ٢ : ٣٤٧ ، الترغيب والترهيب ٣ : ٢١ .

(٤) رواه البخاري ومسلم وأبو داود وابن ماجه كما في سنن البيهقي ٧ : ٤٠٣ ، والترغيب

والترهيب ٣ : ٢١ .

(٥) الترغيب والترهيب ٣ : ٢٢ عن أبي داود .

ما ارتقاها مثلك يا بن سميّة ، وإذا أتاك كتابي هذا فخذ الناس بالطاعة والبيعة وأسرع الإجابة فإنك إن فعل قدمك حقنت ، ونفسك تداركت ، وإلا اختطفتك بأضعف ريش ونلتك بأهون سمي ، وأقسم قسماً مبروراً أن لا أوتى بك إلا في زمارة تمشي حافياً من أرض فارس إلى الشام حتى أقيمك في السوق وأبيعك عبداً ، وادرك إلى حيث كنت فيه وخرجت منه . والسلام<sup>(١)</sup> .

ثم لما انقضت الدولة الأموية صار يقال له : زياد بن أبيه ، وزياد بن أمّه ، وزياد بن سميّة ، أمّه « سميّة » كانت لدهقان من دهاقين الفرس يزندود بكسركر ، فمرض الدهقان ف دعا الحارث بن كلدة الطبيب الثقي فعالجه فبرأ فوهبه سميّة وزوجها الحارث غلاماً له روميّاً يقال له : عبيد . فولدت زياداً علي فراشه ، فلمّا بلغ أشده اشترى أباه عبيداً بألف درهم فاعتقه ، كانت أمّه من البغايا المشهورة بالطائف ذات راية .

أخرج أبو عمرو ابن عساكر قالاً : بعث عمر بن الخطاب زياداً في إصلاح فساد وقع باليمن فرجع من وجهه وخطب خطبة لم يسمع الناس مثلها ، فقال عمرو بن العاصي . أما والله لو كان هذا الغلام قرشياً لساق العرب بعصاه . فقال أبو سفيان : والله إنني لأعرف الذي وضعه في رحم أمّه ، فقال له علي بن أبي طالب : ومن هو يا أباسفيان ؟ قال : أنا . قال : مهلاً يا أباسفيان . وفي لفظ ابن عساكر : فقال له عمرو : اسكت يا أباسفيان ! فإنك تتعلم أن عمر إن سمع هذا القول منك كان سريعاً إليك بالشرّ فقال أبو سفيان :

أما والله لولا خوف شخص \* يراني عليّ من الأعادي  
لأظهر أمره صخر بن حرب \* ولم يكن المقالة عن زياد  
وقد طالت مجاملتي ثقيفاً \* وتركني فيهم نمر الفؤاد

فذلك الذي حمل معاوية على ما صنع بزياد<sup>(٢)</sup> .

وفي العقد الفريد ٣ : ٣ : أمر عمر زياداً أن يخطب فأحسن في خطبته وجوّد وعند أصل المنبر أبو سفيان بن حرب وعلي بن أبي طالب فقال أبو سفيان لعليّ : أيعجبك ما سمعت من هذا الفتى ؟ قال : نعم . قال : أما أمّه ابن عمك . قال : وكيف ذلك ؟ قال :

(١) شرح ابن الحديد ٤ : ٦٨ .

(٢) الاستيعاب ١ : ١٩٥ ، تاريخ ابن عساكر ٥ : ٤١٠ .

أنا قد فتنه في رحم أمه سمية . قال : فما يمنعك أن تدعيه ؟ قال : أخشى هذا القاعد على المنبر - يعني عمر - أن يفسد عليّ أهائي . فبهذا الخبر استلحق معاوية زياداً وشهد له الشهود بذلك . وهذا خلاف حكم رسول الله ﷺ في قوله : الولد للفراش وللماهر الحجر . قال الأميني : لو كان معاوية استلحق زياداً بهذا الخبر لكان استلحاقه عمرو بن العاص أولى . إذ ادّعاءه أبو سفيان يوم ولادته قاطعاً : أما أنتي لأشكّ أنتي وضعت في رحم أمه . واختصم معه العاص ، غير أن النابغة أثبت إلا العاص لما زعمت من الشح في أبي سفيان وفي ذلك قال حسان بن ثابت :

أبوك أبو سفيان لا شك قد بدت \* لنا فيك منه بينات الدلائل .

ففاخر به إمّا فخرت ولا تكن \* تفاخر بالعاص المهجين بن وائل .

إلى آخر ما مرّ في الجزء الثاني ص ١٢٣ ط ٢ .

نعم : لكل بغوي كان يتصل بسمية أم زياد ، والنابغة أم عمرو ، وهند أم معاوية ، وحامة أم أبي سفيان ، والزرقاء أم مروان ، وأضرابهن من مشهورات البغاة ويأتيهن أن يختصم في ولايتهن .

كتب معاوية إلى زياد يوم كان عامل عليّ أمير المؤمنين عليه السلام : أمّا بعد فإنّ العشيّ الذي ربّيت به معلوم عندنا فلا تدع أن تأدي إليه كما تأوي الطيور إلى أوكارها ، ولولا شيء والله أعلم به قلقت كما قال العبد الصالح : فلنأتيهم بجنود لا قبل لهم بها ، ولنخرجنهم منها أذلة وهم صاغرون . وكتب في آخر كتابه :

لله درّ زياد أيتما رجل \* لو كان يعلم ما يأتي وما يذرّ

تنسى أباك وقد حقّت مقالته \* إذ تخطب الناس والوالي لنا عمرّ

فافخر بالدك الأدنى والدنا \* إن ابن حرب له في قومه خطرّ

إن انتهازك قوماً لا تناسبهم \* عدّ الأنامل عار ليس يفتقرّ

فانزل بعيداً فإن الله باعدهم \* عن كلّ فضل به يعلو الوردى مضرّ

فالرأي مطرف والمعلّ تجربة \* فيها لصاحبها الايراد والصدرّ

فلما ورد الكتاب على زياد قام في الناس فقال : العجب كلّ العجب من ابن آكلة الأكباد ورأس النفاق يخوفني بقصده إيتاي وبينه ابن عمّ رسول الله ﷺ في



المهاجرين والأنصار ، أما والله لو أذن في لقاءه أعرف الناس بضرب السيف . واتصل الخبر بعلي رضي الله عنه ، فكتب إلى زياد :

أما بعد : فقد ولّيتك الذي ولّيتك وأنا لا أزال له أهلاً ، والله قد كانت من أبي سفيان فلتة من أمانتي الباطل ، وكذب النفس ، لا يوجب له ميراثاً ، ولا يحلّ له نسباً . وفي لفظ : لا تستحقّ بها نسباً ولا ميراثاً . وإن معاوية يأتي الإنسان من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله فأحذر ثمّ احذر ، والسلام .

فلما بلغ أبا بكره أخا زياد لأمه سمية : إن معاوية استلحقه والله رضي ذلك إلى يميناً أن لا يكلمه أبداً وقال : هذا زنا أمّه وانتفى من أبيه ، ولا والله ما علمت سمية رأت أبا سفيان قط ، وبله ما يصنع بأُمّ حبيبة زوج النبي ﷺ ؟ ( بنت أبي سفيان ) أريد أن يراها ، فإن حجبت ، فضحت ، وإن رآها ، فيألفها مصيبة ، يهتك من رسول الله ﷺ حرمة عظيمة . وحجّ زياد في زمن معاوية ودخل المدينة فأراد الدخول على أُمّ حبيبة ثمّ ذكر قول أبي بكره فانصرف عن ذلك . وقيل : إن أُمّ حبيبة حجبت له ولم تأذن له في الدخول عليها .

قال أبو عمر : لما ادّعى معاوية زياداً دخل عليه بنو أمية وفيهم عبدالرحمن بن الحكم فقال : يا معاوية ! لو لم تجد إلا الزنج لاستكثرت بهم علينا قتلة وذلة . فأقبل معاوية على مروان وقال : أخرج عنا هذا الخليع . فقال مروان : والله أنه لخليع ما يطاق . فقال معاوية : والله لولا حلمي وتجاوزي لعلمت أنه يطاق ، ألم يبلغني شعره في وفي زياد ثمّ قال لمروان : اسمعينه . فقال :

ألا ابلغ معاوية بن صخر \* لقد ضاقت بما تأتي الديدان  
أنفضب أن يُقال : أبوك عفّ ؟ \* وترضى أن يقال : أبوك زان ؟  
فأشهد أن رحلك من زياد \* كرحم الفيل من ولد الاتان  
وأشهد أنها حملت زياداً \* وصخر من سمية غير دان

هذه الأبيات تُروى لزياد<sup>(١)</sup> بن ربيعة بن مفرغ الحميري الشاعر ومن رواها

له جعل أولها :

(١) هو يزيد بن ربيعة الشاعر الشهير توجد ترجمته في الأغاني ١٧ : ٥١ - ٧٣ .

ألا أبلغ معاوية بن صخر \* مغلفة من الرجل اليمان .  
 وذكر الأبيات كما ذكرناها سواء . وروى عمر بن شبة وغيره : أن ابن مفرغ  
 لما وصل إلى معاوية أو إلى ابنه يزيد بعد أن شغقت فيه اليمانية وغضبت لمصنع به عباد  
 وأخوه عبيد الله ، وبعد أن لقي من عباد بن زياد وأخيه عبيد الله ما لقي مما يطول ذكره  
 وقد نقله أهل الأخبار ورواة الأشعار بكرو قال : يا أمير المؤمنين ! ركب مني ما لم يركب  
 من مسلم قط على غير حدث في الإيلاء ولا خلع يد من طاعة . فقال له معاوية : ألسنت  
 القائل :

ألا أبلغ معاوية بن حرب \* مغلفة من الرجل اليمان .  
 أتغضب أن يقال : أبوك عفا ؟ \* وترضى أن يقال : أبوك زان .  
 فقال ابن المفرغ : لا والذي عظم حقك ورفع قدرك ، يا أمير المؤمنين ! ما قلتها قط  
 ولقد بلغني أن عبد الرحمن بن الحكم قالها ونسب إلي . فقال أفلست القائل :  
 شهدت بأن أمك لم تبأش \* أبا سفيان واضعة القناع .  
 ولكن كان أمراً فيه لبس \* على وجه شديد وازتياع ؟ <sup>(١)</sup>  
 أو لست القائل :

إن زياداً و نافعاً وأبا بك - رة عندي من أعجب العجب  
 هم رجال ثلاثة خلقوا \* في رحم أنثى وكلهم لأب <sup>(٢)</sup>  
 ذا قرشي كما يقول وذا \* مولى وهذا بزعمه عربي  
 في أشعار قلتها في زياد وبنيه تهجوهم ، أغرب ، فلاعفا الله عنك ، قد عفوت عن  
 جرمك ، ولو صحبت زياداً لم يكن شيء مما كان ، اذهب فاسكن أي أرض أحببت .  
 فاختر الموصول .

قال أبو عمر : ليزيد بن مفرغ في هجو زياد وبنيه من أجل ما لقي من عباد بن زياد  
 بخراسان أشعار كثيرة ، وقصته مع عباد بن زياد وأخيه عبيد الله بن زياد مشهورة ومن  
 قوله يهجوهم :

(١) هذه القصيدة كما قال أبو الفرج : طويلة . ذكر منها في الإغاني ١٧ : ٦٦ تسعة  
 عشر بيتاً .

(٢) ويروى : أنثى مخالف النسب .

أعباد ماللوم عذك محول \* ولا لك أم في قریش ولا أب  
 وقل لعبيد الله : مالك والد \* بعق ولا يدري امرؤ كيف تنسب<sup>(١)</sup>  
 قال عبيد الله بن زياد : ما هُجيت بشي أشد علي من قول ابن مفرغ :  
 فگرفني ذاك إن فگرت معتبر \* هل نلت مكرمة إلا بتأخير ؟  
 عاشت سمية ما عاشت وما علمت \* إن ابنها من قریش في الجماهير  
 وقال غيره :

زياد لست أدري من أبوه \* ولكن العمدار أبو زياد  
 ورؤينا : إن معاوية بن أبي سفيان قال حين أنشده مروان شعر أخيه عبدالرحمن :  
 والله لأرضى عنه حتى يأتي زياداً فيترضاه ويعتذر إليه . وأناه عبدالرحمن يستأذن عليه  
 معتذراً فلم يأذن له ، فأقبلت قریش على عبدالرحمن بن الحكم فلم يدعوه حتى أتى زياد  
 فلما دخل فسلم عليه فتشاور<sup>(٢)</sup> له زياد بعينه وكان يكسر عينه فقال له زياد : أنت  
 القائل ما قلت ؟ فقال عبد الرحمن : و ما الذي قلت ؟ فقال : قلت ما لا يقال . فقال : عبد  
 الرحمن : أصلح الله الأميرانه لا ذنب لمن اعتب ، وإنما الصفح عمن أذنب ، فاسمع مني  
 ما أقول قال : هات فأنشأ يقول :

إليك أبا المغيرة تبت مما \* جرى بالشام من جور اللسان  
 وأغضبت الخليفة فيك حتى \* دعاه فرط غيظ أن لهـاني  
 وقلت لمن إحاني في اعتذاري \* إليك الحق شأنك غير شأن  
 عرفت الحق بعد خطاء رأيي \* وما ألبسته غير البيـان  
 زياد من أبي سفيان غصن \* تهادي ناضر بين الجنان  
 أراك أخاً وعماً وابن عم \* فما أدري بعين ما تراني  
 وأنت زيادة في آل حرب \* أحب إلي من وسطى بناني  
 ألا أبلغ معاوية بن حرب \* فقد ظفرت بما تأتي اليدان  
 فقال له زياد : أراك أحق مترفاً شاعراً صنع اللسان ، يسوغ لك ريقك ساخطاً و

(١) ذكر أبو الفرج في الاماني ١٧ : ٥٩ من باية ابن المفرغ هذه اثني عشر بيتاً .

(٢) من شاس : نظر بمؤخر عينه تكبراً أو تقيظاً .

مسخوطاً ، ولكنّا قد سمعنا شعرك وقبانا عذرك ، فهات حاجتك . قال : كتاب إلى أمير المؤمنين بالرضى عنّي . قال : نعم . فكتب كتاباً أخذه ومضى حتى دخل على معاوية ، ففعلن الكتاب ورضي عنه وردّه إلى حاله وقال : قبّح الله زياداً ألم ينتبه له إذ قال : وأنت زيادة في آل حرب ❖ .

قال أبو عبيدة : كان زياد يزعم أنّ أمّه سميّة بنت الأعور من بني عبد شمس ابن زيد مناة بن تميم فقال ابن مفرغ يردّ ذلك عليه :

فأقسم ما زياد من قريش ❖ ولا كانت سميّة من تميم  
ولكن نسل عبد من بغي ❖ عريق الأصل في النسب اللثيم (١)

وأخرج الطبري في تاريخه ٦ : ١٢٣ بإسناده عن أبي اسحاق : إنّ زياداً لمّا قدم الكوفة قال : قد جئتكم في أمر ما طلبته إلّا لكم . قالوا : أدعنا إلى ما شئت . قال : تلمحون نسبي بمعاوية . قالوا : أمّا بشهادة الزور فلا ، فأثى البصرة فشهد له رجل . قال ابن عساكر وابن الأثير : كان أبو سفيان صار إلى الطائف فنزل على خمار يقال له أبو مريم السلولي وكانت لأبي مريم بعد صحبة فقال أبو سفيان لأبي مريم بعد أن شرب عنده : قد اشتدّت به العزوبة ، فالتمس لي بغيّاً . فقال : هل لك في جارية الحارث ابن كلدة سميّة امرأة عبيد ؟ فقال : هاتها على طول نديها وريح إبطيها . فجاء بها إليه فوقع بها ، فولدت زياداً فادّعاها معاوية .

وروى ابن عساكر عن ابن سيرين عن أبي بكرة قال : قال : زياد لأبي بكرة : ألم تر أنّ أمير المؤمنين أرادني على كذا وكذا ، وولدت على فراش عبيد واشبهته ، وقد علمت أنّ رسول الله ﷺ قال : من ادّعى لغير أبيه فليتيبوا مقعده من النار . ثمّ جاء العام المقبل وقد ادّعاها . وقال محمد بن اسحاق : كنّا جلوساً عند أبي سفيان فخرج زياد فقال : ويل أمّه لو كان له صلب قوم ينتمي إليهم (٢)

ولمّا بويع معاوية قدم زياد على معاوية فصالحه على ألفي ألف ، ثمّ أقبل فلقبه

(١) الاغانى ١٧ : ٥١ - ٦٧ ، الاستيعاب ١ : ١٩٥ - ١٩٨ ، تاريخ ابن عساكر ٥ :

٤٠٦ - ٤٢٣ ، مروج الذهب ٢ : ٥٦ ، ٥٧ . تاريخ ابن كثير ٨ : ٩٥ ، ٩٦ ، الاتعاف ص ٢٢ .

(٢) العقد الفريد ٣ : ٢ ، تاريخ ابن عساكر ٥ : ٤٠٩ ، كامل ابن الأثير ٣ : ١٩١ .

مصقلة بن هبيرة الشيباني وضمن له عشرين ألف درهم ليقول لمعاوية : إن زياداً قد أكل فارس برأ وبجرأ ، وصالحك على ألفي ألف درهم ، والله ما أرى الذي يقال إلا حقاً . فإذا قال لك : وما يقال ؟ فقل : يقال : أنه ابن أبي سفيان . ففعل مصقلة ذلك ، ورأى معاوية أن يستميل زياداً واستصفي مودته باستلحاقه ، فاتفقاً على ذلك واحضر الناس وحضر من يشهد لزياد ، وكان فيمن حضر أبو مريم السلولي فقال له معاوية : يـم تشهد يا أبا مريم ؟ فقال : أنا أشهد أن أبا سفيان حضر عندي وطلب مني بغيّاً فقلت له : ليس عندي إلا السُميعة . فقال : اعطني بها على قدرها ووضرها . فأتيتها بها فخلا معها ثم خرجت من عنده وإن أسكتها ليقطران منياً . فقال له زياد : مهلاً أبا مريم إنما بعثت شاهداً ولم تبعث شاتماً . فاستلحقه معاوية<sup>(١)</sup>

وفي العقد الفريد ٣ : ٣ : يقال : إن أبا سفيان خرج يوماً وهو نمل إلى تلك الرّايات فقال لصاحبة الراية : هل عندك من بغي ؟ فقالت ما عندي إلا السُميعة قال : هاتها على تن إبطينها . فوقع بها فولدت له زياداً على فراش عبيد .

فوجد زياد نفسه بعد حربه الواطي ونسبه الوضع ، بعد أن كان لا يعزى إلى أب معلوم عمراً طويلاً يقرب من خمسين عاماً<sup>(٢)</sup> فيقال له : زياد بن أبيه . أخا ملك الوقت وابن من يزعم أنه من شرفاء بيئته ، وقد تسنى له الحصول على مكانة رابية فأغرق نزعاً في جلب مرضاة معاوية المحابي له بتلك المرتبة التي يمثلها حابث هندا بنها المرءود بين خمسة رجال أوسنة من بغايا الجاهلية ، لكن آكلة الأكباد ألحقت معاوية بأبي سفيان لدلالة السحنة والشبه ، فطفق زياد يلغ في دماء الشيعة ولمعاوية من ورائه تصدبة ومكاه ، وإن غلواء الرجل المحابي أعمته عن استقباح نسبة الزنا لأبيه يوم استحسن أن يكون له أخ مثل زياد شديد في بأسه ، يأتمر أوامره ، وينتهي إلى ما يوده من بوائق وهوبات ، ولم يكثر لحكم الشريعة بحرمة مثل ذلك الإلحاق واستعظامها إياه ، ولا يصيخ إلى قول النبي الصادق عليه السلام ، قال يونس بن أبي عبيد الثقفي لمعاوية : يا معاوية ! قضى

(١) تاريخ البقوي ٢ : ١٩٤ ، مروج الذهب ٢ : ٥٦ ، تاريخ ابن عساكر ٥ : ٤٠٩ ،

كامل ابن الأثير ٣ : ١٩٢ ، شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٧٠ ، الاتحاف للشبراوي ص ٢٢ .

(٢) قيل : ولد عام الفتح سنة ثمان . وقيل : عام الهجرة . وقيل : قبل الهجرة . وقيل : يوم بدر .

رسول الله ﷺ : إن الولد للفراش وللماهر الحجر . فعكست ذلك وخالفت سنة رسول الله ﷺ فقال : أعد . فأعاد يونس مقالته هذا ، فقال معاوية : يا يونس ، والله : تهين أولاد طيرن بك طيراً بطياً وقوعها<sup>(١)</sup>

انظر إلى إيمان الرجل بنبيه ﷺ ، وإخباته إلى حديثه بعد استعادته ، وعنايته بقوله ورعايته حرمة ، والحكم في هذه الشيعة كل ذي مسكة من علماء الأمة وذوي حنكتها ومؤلفيها وكتابها .

قال سعيد بن المسيب : أوّل<sup>(٢)</sup> قضية ردت من قضاء رسول الله ﷺ علانية قضاء فلان ، يعني : معاوية في زياد .

وقال ابن يحيى : أوّل حكم رد من أحكام رسول الله ﷺ الحكم في زياد .  
وقال ابن بجعة : أوّل داء دخل على العرب قتل الحسن « سبط النبي ﷺ » وادّعاء زياد .<sup>(٣)</sup>

وقال الحسن : اربع خصال كن في معاوية لولم يكن فيه منها إلا واحدة لكانت موبقة : انتزاعه على هذه الأمة بالسفهاء حتى ابتزها أمرها بغير مشورة منهم ، وفيهم بقايا الصحابة وذو الفضيلة . واستخلافه ابنه بعده سكيراً خميراً يلبس الحرير ويضرب بالطناير . وادّعاء زياداً وقد قال رسول الله ﷺ : الولد للفراش وللماهر الحجر . وقتله حُجراً ، ويلاً له من حُجْر وأصحاب حُجْر . قالها مرتين<sup>(٤)</sup>

وقال الإمام السبط الحسن الزكي عليه السلام لزياد في حضور من معاوية ، وعمرو بن العاص ، ومروان بن الحكم : وما أنت يا زياد ، وقريشاً ، لأعرف لك فيها أديماً صحيحاً ولا فرعاً نابتاً ، ولا قديماً نابتاً ، ولا منبتاً كريماً ، بل كانت أمك بغياً تداولها رجال

(١) الاتحاف للشبراوي ص ٢٢ .

(٢) ليست بأول فارورة كسرت في الإسلام وانتا رد من يوم السقيفة وهلم جرا إلى يوم الاستلحاق من قضايا رسول الله ما يربو على العدد .

(٣) تاريخ ابن عساكر ٥ : ٤١٢ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٣١ ، أوائل السيوطي ص ٥١ .

(٤) تاريخ ابن عساكر ٢ : ٣٨١ ، تاريخ الطبري ٦ : ١٥٧ ، الكامل لابن الأثير ٤ :

٢٠٩ ، تاريخ ابن كثير ٨ : ١٣٠ ، معاضرات الراغب ٢ : ٢١٤ ، النجوم الزاهرة ١ ص

قريش ، وفجّار العرب ، فلمّا ولدت لم تعرف لك العرب والدأفادّ عاك هذا - يعني معاوية - بعد ممات أبيه ، ما لك افتخار ، تكفيك سُمّيّة ويكفيّا رسول الله ﷺ وأبي عليّ بن أبي طالب سيّد المؤمنين الذي لم يرد على عقبيه ، وعمّي حمزة سيّد الشهداء ، وجعفر الطيّار ، وأنا وأخي سيّدا شباب أهل الجنّة<sup>(١)</sup> .

وفد زياد على معاوية فاتاه بهدايا وأموال عظام وسفط نملؤجوهاً لم ير مثله فسرّ معاوية بذلك سروراً شديداً ، فلمّا رأى زياد ذلك صعد المنبر فقال : أنا والله يا أمير المؤمنين ! أقمت لك معر العراق ، وجييت لك مالها ، وألفظت إليك بحرّها ، فقام يزيد ابن معاوية فقال : إن تفعل ذلك يا زياد ! فنحن نقتلك من ولاء تقيف إلى قريش ، ومن القلم إلى المنابر ، ومن زياد بن عبيد إلى حرب بن أميّة . فقال معاوية : اجلس فذاك أبي وأمي<sup>(٢)</sup> .

وقال السكنداري في غاضرة الأوامل ص ١٣٦ أوّل قضيّة ردّت من قضايا رسول الله ﷺ علانية دعوة معاوية زياداً ، وكان أبوسفیان تبرّأ منه وادّعى أنّه ليس من أولاده وقضى بقطع نسبه ، فلمّا تأمّر معاوية قرّبه واستأمره ففعل ما فعل زياد بن أبيه يعني ابن زينة من الطغيان والاساءة في حقّ أهل بيت النبوة . وقال في ص ١٦٤ : كان عمر رضي الله عنه إذا نظر إلى معاوية يقول : هذا ابن أبي سفيان كسرى العرب<sup>(٣)</sup> لأنّه كان أوّل من ردّ قضيّة من قضايا رسول الله ﷺ حين هجر ، وزيد بن أبيه أوّل من أساء إساءة تفرّد بشينها بين الأمم في حقّ أهل البيت رضي الله عنهم .

وقال في ص ٢٤٦ : كان قد تبرّأ من زياد أبوسفیان ومنع حقه من ميراث الاسلام بحضرة الصحابة رضي الله عنهم ، فلا زال طريداً حتّى دعاه معاوية وقرّبه وأمره وردّ القضية ، وهي أوّل قضيّة من قضايا الإسلام ردّت ، ولذا صارت بليّة شنيعة ، ومحنة فاحشة بين الأمّة ، وأبغض الوسائل تعذّيه على أفضل الملة وأحبّ العترة اهـ .

(١) المحاسن والساوى للبيهقي ١ : ٥٨ .

(٢) المجتني لابن دريد ص ٣٧ .

(٣) قول عمر هذا في معاوية ذكره جميع ، راجع الاستيعاب ١ : ٢٥٣ ، أسد الغابة ٤ :

ولا أحسب أن أحداً من رجالات الدين يشذَّ عمّا قاله الجاحظ في رسالته الثابتة في بني أمية ص ٢٩٣ : فعندها استوى معاوية على الملك واستبدَّ على بقيّة الشورى وعلى جماعة المسلمين من الأنصار والمهاجرين في العام الذي سمّوه « عام الجماعة » وما كان عام جماعة بل كان عام فرقة وقهر وجبريّة وغلبة ، والعام الذي تحوّلت فيه الإمامة ملكاً كسروياً ، والخلافة منه بآ قيصرياً ، ولم يعد ذلك أجمع الضلال والفسق ، ثمّ ما زالت معاصيه من جنس ما حكينا ، وعلى منازل ما رتبنا ، حتى ردّ قضية رسول الله ﷺ ردّاً مكشوفاً ، وجعد حكمه جعداً ظاهراً في ولد الفرائس وما يجب للمعاهر ، مع اجماع الأمة على أن سمّية لم تكن لأبي سفيان فراشاً ، وإنه إنما كان بها عاهراً فخرج بذلك من حكم الفجّار إلى حكم الكفّار . اهـ .

ولو تحرّينا موبقات معاوية المكفّرة له وجدنا هذه في أصاغرها ، فجعل أعماله - إن لم يكن كلّه - على الضدّ من الكتاب والسنة الثابتة ، فهي غير محصورة في مخالفته لقوله ﷺ : الولد للفرائس والمعاهر للحجّار .

-١٤-

## بيعة يزيد

### أحد موبقات معاوية الرابع (١)

إنّ من موبقات معاوية وبوائقه - وهو بكلّه بوائق - أخذه البيعة لابنه « يزيد » على كُرمه من أهل الحلّ والعقد ، ومراغمة لبقايا المهاجرين والأنصار ، و إنكار من أعيان الصحابة الباقين ، تحت بوائق الإرهاب ، ومعها طلالة المطامع لأهل الشرّ والشهوات .

كان في خلد معاوية يوم استقرّت له الملوكيّة وتمّ له الملك العضوض أن يتخذ ابنه وليّ عهده ويأخذ له البيعة ، ويؤسّس حكومة أمويّة مستقرّة في أبناء بيته ، فلم يزل يروض الناس لبيعته سبع سنين يُعطي الأقارب ويُداني الأبعد<sup>(٢)</sup> وكان يبتاعه

(١) راجع كلمة الحسن البصري المذكورة قبيل هذا صفحة ٢٢٥ .

(٢) العقد الفريد ٢ : ٣٠٢ .



طوراً، ويجترأ به حيناً بعد حين، يمهّد بذلك السبيل، ويسهّل حزوته، ولمّا مات زياد سنة ٥٣ وكان يكره تلك البيعة أظهر معاوية عهداً مفتعلاً - على زياد - فقراه على الناس فيه عقد الولاية ليزيد بعده، وأراد بذلك أن يسهّل بيعة يزيد كما قاله المدائني<sup>(١)</sup> وقال أبو عمر في الاستيعاب ١ : ١٤٢ : كان معاوية قد أشار بالبيعة ليزيد في حياة الحسن وعرض بها ولكنّه لم يكشفها ولا عزم عليها إلا بعد موت الحسن .

قال ابن كثير في تاريخه ٨ : ٧٩ : وفي سنة ست وخمسين دعا معاوية الناس إلى البيعة ليزيد ولده أن يكون وليّ عهده من بعده ، وكان قد عزم قبل ذلك على هذا في حياة المغيرة<sup>(٢)</sup> بن شعبة ، فروى ابن جرير من طريق الشعبي : أن المغيرة كان قد قدم على معاوية وأعفاه من إمرة الكوفة فأعفاه لكبره وضعفه ، وعزم على توليتها سعيد بن العاص ، فلمّا بلغ ذلك المغيرة كأنّه ندم ، فجاء إلى يزيد بن معاوية فأشار عليه بأن يسأل من أبيه أن يكون وليّ العهد فسأل ذلك من أبيه فقال : من أمرك بهذا ؟ قال : المغيرة . فأعجب ذلك معاوية من المغيرة ، وردّه إلى عمل الكوفة ، وأمره أن يسعى في ذلك ، فعند ذلك سعى المغيرة في توطيد ذلك ، وكتب معاوية إلى زياد يستشير به في ذلك فكره زياد ذلك لما يعلم من لعب يزيد وإقباله على اللعب والصيد ، فبعث إليه من ينهي رأيه عن ذلك وهو عبيد بن كعب النعمري - وكان صاحباً أكيداً لزياد - فسار إلى دمشق فاجتمع بيزيد أوّلاً فكلّمه عن زياد وأشار عليه بأن لا يطلب ذلك ، فإن تركه خير له من السعي فيه ، فانزعج يزيد عمّا يريد من ذلك ، واجتمع بأبيه واتّفق على ترك ذلك في هذا الوقت ، فلمّا مات زياد شرع معاوية في نظم ذلك والدعاء إليه ، وعقد البيعة لولده يزيد ، وكتب إلى الآفاق بذلك .

### صورة اخرى

فى بدء بدتها

كان ابتداء بيعة يزيد وأولّه من المغيرة بن شعبة فإنّ معاوية أراد أن يعزله عن الكوفة

(١) العقد الفريد ٢ : ٣٠٢ ، تاويع الطبرى ٦ : ١٧٠ .

(٢) توفى المغيرة سنة خمسين وقدام على معاوية فى سنة خمس وأربعين واستغفاه من الامرة وهى سنة بدو فكر بيعة يزيد فى خلد معاوية بايعاز من المغيرة .

ويستعمل عوضه سعيد بن العاص فبلغه ذلك فقال : الرأي أن أشخص إلى معاوية فاستغفبه ليظهر للناس كراحتي للولاية ، فسار إلى معاوية وقال لأصحابه حين وصل إليه : إن لم أكسبكم الآن ولاية وإمارة لا أفعل ذلك أبداً ، ومضى حتى دخل على يزيد وقال له : إنه قد ذهب أعيان أصحاب النبي ﷺ وكبراء قريش وذوو أسنانهم وإنما بقي أبناؤهم وأنت من أفضلهم وأحسنهم رأياً وأعلمهم بالسنة والسياسة ، ولا أدري ما يمنع أمير المؤمنين أن يعقد لك البيعة ؟ قال : أو ترى ذلك يتم ؟ قال : نعم . فدخل يزيد على أبيه وأخبره بما قال المغيرة فأحضر المغيرة وقال له : ما يقول يزيد ؟ فقال : يا أمير المؤمنين لقد رأيت ما كان من سفك الدماء والإختلاف بعد عثمان <sup>(١)</sup> وفي يزيد منك خلف فاعقد له ، فإن حدث بك حادث كان كهفاً للناس وخلفاً منك ولا تسفك دماء ولا تكون فتنة . قال : ومن لي بهذا ؟ قال : أكفيك أهل الكوفة ، ويكفيك زياد أهل البصرة ، وليس بعد هذين المصرين أحدٌ يخالفك . قال : فارجع إلى عمك وتحدث مع من تثق إليه في ذلك ، وترى ونرى . فودعه ورجع إلى أصحابه فقالوا : مه . قال : لقد وضعت رجل معاوية في غرز بعيد الغاية على أمة نجل ، وفقت عليهم فتقاً لا يرتق أبداً . وتمثل :

بمثلي شاهدي نجوى وغالى \* بي الأعداء والخصم الغضابا

وسار المغيرة حتى قدم الكوفة وذاكر من يثق إليه ومن يعلم أنه شيعة لبني أمية أمر يزيد فأجابوا إلى بيعته فأوفد منهم عشرة ويقال : أكثر من عشرة . وأعطاهم ثلاثين ألف درهم ، وجعل عليهم ابنه موسى بن المغيرة وقدموا على معاوية فزيّنوا له بيعة يزيد ودعوه إلى عقدها . فقال معاوية : لا تعجلوا باظهار هذا وكونوا على رأيكم ، ثم قال لموسى : بكم اشتري أبوك من هؤلاء دينهم ؟ قال : بثلاثين ألفاً . قال : لقد هان عليهم دينهم ، وقيل : أرسل أربعين رجلاً وجعل عليهم ابنه عروة ، فلما دخلوا على معاوية قاموا خطباء فقالوا : إنه أشخصهم إليه النظر لأمة محمد ﷺ وقالوا : يا أمير المؤمنين ! كبرت سنك وخفنا انتشار الحبل فانصب لنا علماً ، وحد لنا حداً تنتهي إليه .

(١) إلا مسائل المغيرة عن أن هذا الشقاق والخلاف وسفك الدماء المحرمة في عدم الاستخلاف هل كان يعلمها رسول الله صلى الله عليه وآله ؟ فلماذا ترك أمته سدى ولم يستخلف كما زعمه هو والسياسيون من رجال الانتخاب الدستوري ؟

فقال : أشيروا عليّ . فقالوا : نشير يزيد بن أمير المؤمنين . فقال : أو قد رضيتموه ؟ قالوا : نعم . قال : وذلك رأيكم ؟ قالوا : نعم ، ورأي من وراءنا . فقال معاوية لعروة سرّاً عنهم : بكم اشتري أبوك من هؤلاء دينهم ؟ قال : بأربعمائة دينار . قال : لقد وجد دينهم عندهم رخيصاً ، وقال لهم : ما ننتظر ما قدمتهم له ويقتضي الله ما أراد ، والأناة خير من العجلة فرجعوا ، وقوي عزم معاوية على البيعة ليزيد فأرسل إلى زياد يستشير فاحضر زياد عبيد بن كعب النميري وقال له : إن لكل مستشيرة ، ولكل سر مستودع ، وإن الناس قد أبدع بهم خصلتان : إذاعة السر ، وإخراج النصيحة إلى غير أهلها ، وليس موضوع السر إلا لأحد رجلين : رجل آخره يرجو ثوابها ، ورجل ديناله شرف في نفسه ، وعقل يصون حسبه ، و قد خبرتهما منك ، وقد دعوتك لأمر اتهمت عليه بطون الصنف : إن أمير المؤمنين كتب يستشيرني في كذا وكذا ، وأنه يتخوف نفرة الناس ، ويرجوطاعتهم ، وعلاقة أمر الإسلام وضمانه عظيم ، ويزيد صاحب رسالة وتهاون مع ما قد أوقع به من الصيد ، فالتق أمير المؤمنين وأدّ إليه فعلاات يزيد وقل له : رويدك بالأمر فأحرى لك أن يتم لك ، لا تعجل فإن دركاً في تأخير خير من فوت في عجلة . فقال له عبيد : أفلا غير هذا ؟ قال : وما هو ؟ قال : لا تفسد على معاوية رأيه ، ولا تبغض إليه ابنه ، وألهمي أنا يزيد فاخبره أن أمير المؤمنين كتب إليك ، يستشيرك في البيعة له ، وإنك تتخوف خلاف الناس عليه لهنات ينقمونها عليه ، وإنك ترى له ترك ما ينقم عليه لتستحكم له الحجة على الناس ، ويتم ما تريد فتكون قد نصحت أمير المؤمنين وسلمت مما تخاف من أمر الأمة . فقال زياد : لقد رميت الأمر بحجره ، أشخص على بركة الله ، فإن أصبت فما لا ينكر ، وإن يكن خطأ فغير مستغش ، وتقول بما ترى ، ويقتضي الله بغيب ما يعلم ، فقدم على يزيد فذكر ذلك له فكف عن كثير مما كان يصنع ، وكتب زياد معه إلى معاوية يشير بالتوعدة وأن لا يعجل ، فقبل منه ، فلمّا مات زياد عزم معاوية على البيعة لابنه يزيد فأرسل إلى عبد الله بن عمر مائة ألف درهم فقبلها فلمّا ذكر البيعة ليزيد قال ابن عمر : هذا أراد ، إن ديني إذن لرخيص واهتمنع .<sup>(١)</sup>

## بيعة يزيد في الشام

وقتل الحسن السبط دونها

لما اجتمعت عند معاوية وفود الأُمصار بدمشق باحضار منه وكان فيهم الأحنف بن قيس دعا معاوية الضحاك بن قيس الفهري فقال له : إذا جلستُ على المنبر وفرغتُ من بعض موعظتي وكلامي فاستأذني للقيام فإذا أذنت لك فاحمد الله تعالى واذكر يزيد، وقل فيه الذي يحقُّ له عليك من حسن الثناء عليه ، ثم أدعني إلى توليته من بعدي فإنني قد رأيت وأجمعت على توليته ، فأسأل الله في ذلك وفي غيره الخيرة وحسن القضاء ، ثم دعا عبدالرحمن بن عثمان الثقفي ، وعبدالله بن مسعدة الفزاري ، ونور بن معن السلمي ، وعبدالله بن عصام الأشعري ، فأمرهم أن يقوموا إذا فرغ الضحاك وأن يصدقوا قوله ويدعوه إلى يزيد .

ثم خطب معاوية فتكلم القوم بعده على ما يروقه من الدعوة إلى يزيد فقال معاوية: أين الأحنف ؟ فأجابه ، قال: ألا تتكلم ؟ فقام الأحنف فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أصلح الله أمير المؤمنين ، إن الناس قد أُمسوا في منكر زمان قد سلف ، ومعروف زمان مؤتلف ، ويزيد ابن أمير المؤمنين نعم الخلف ، وقد حلبت الدهر أشطره يا أمير المؤمنين ! فاعرف من تسند إليه الأمر من يدك ، ثم أعص أمر من يأمرك ، لا يغرك من يشرع عليك ولا ينظر لك وأنت أنظر للجماعة واعلم باستقامة الطاعة ، إن أهل الحجاز وأهل العراق لا يرضون بهذا ولا يبايعون ليزيد ما كان الحسن حيًّا .

ففضض الضحاك فقام الثانية فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : أصلح الله أمير المؤمنين إن أهل النفاق من أهل العراق ، مروءتهم في أنفسهم الشقاق ، والفتهم في دينهم الفراق ، يرون الحق على أهوائهم كأنهم ينظرون بأفئدتهم ، اختالوا جهلاً وبطراً ، لا يقبون من الله راقبة ، ولا يخافون وبال عاقبة ، اتخذوا إبليس لهم ربًّا ، واتخذهم إبليس حزباً ، فمن يقاربوه لا يضره ، ومن يبارقوه لا يضره ، فادفع رأيهم يا أمير المؤمنين ! في نحورهم ، وكلامهم في صدورهم ، ماله حسن وذوي الحسن في سلطان الله الذي استخلف به معاوية في أرضه ؟ هيهات ولا تورث الخلافة عن كلاله ، ولا يحجب غير الذكر العصبه ، فوطنوا أنفسكم يا أهل العراق ! على المناصحة لإمامكم وكتب نبيكم وصهره ، يسلم لكم العاجل ، ويربّعوا من الآجل .

ثمَّ قام الأحنف بن قيس فحمد الله وأثنى عليه ثمَّ قال : يا أمير المؤمنين ! إننا قد فررنا<sup>(١)</sup> عنك قريباً فوجدناك أكرمها زنداً ، وأشدَّها عقداً ، وأوفاهها عهداً ، قد علمت أنك لم تفتح العراق عنوة ، ولم تظهر عليها قعصاً ، ولكنك أعطيت الحسن بن عليٍّ من عهد الله ما قد علمت ليكون له الأمر من بعدك ، فإن تف فأنت أهل الوفاء ، وإن تعذر تعلم والله أن وراء الحسن خيولاً جياداً ، وأذرعاً شداداً ، وسيوفاً حداداً ، إن تدنَّ له يشبراً من غدر ، تجد وراءه باعاً من نصر ، وإنك تعلم أن أهل العراق ما أحبوك منذ أبغضوك ، ولا أبغضوا عليّاً وحسناً منذ أحبَّوهما ، وما نزل عليهم في ذلك خبَرٌ من السَّماء ، وإن السيوف التي شهروها عليك مع عليٍّ يوم صفين لم يعو اتقهم ، والقلوب التي أبغضوك بهاليتين جوانحهم ، وأيم الله إن الحسن لا يحبُّ إلى أهل العراق من عليٍّ . ثمَّ قام عبدالرحمن بن عثمان الثقفي فأثنى على يزيد وحثَّ معاوية إلى بيعته فقام معاوية فقال :

أيُّها الناس : إن لا بليس من الناس إخواناً وخللاً لنا ، بهم يستعدُّ وإياهم يستعين ، وعلى ألسنتهم ينطق ، إن رجوا طمعاً أو جفوا ، وإن استغني عنهم أرجفوا ، ثمَّ يلحقون الفتن بالفجور ، ويشققون لها حطب النفاق ، عيسابون مرتابون ، أن لا واة عروة أمر حنفوا ، وإن دُعوا إلى غيٍّ أسرفوا ، وليسوا أولئك بمتهنين ، ولا بمقلعين ، ولا متعظين حتَّى تصيبهم صواعق خزي وويل ، وتحلُّ بهم قوارع أمر جليل ، تجتث أصولهم كاجتثاث أصول الفقع<sup>(٢)</sup> فأولى لأولئك ثمَّ أولى ، فإننا قد قدَّمنا وأنذرنا إن أغنى التقدُّم شيئاً أو نفع النذر<sup>(٣)</sup> .

فدعا معاوية الضحَّاك فولَّاه الكوفة ، ودعا عبدالرحمن فولَّاه الجزيرة .

ثمَّ قام الأحنف بن قيس فقال : يا أمير المؤمنين ! أنت أعلمنا بيزيد في ليله ونهاره وسرِّه وعلا نيته ، ومدخله ومخرجه ، فإن كنت تعلمه لله رضاءً ولهذه الأمة فلا تشاور الناس فيه ، وإن كنت تعلم منه غير ذلك ، فلا تزوده الدنيا وأنت صائرٌ إلى الآخرة ،

(١) فر عن الأمر : بحث عنه .

(٢) الفقع بالفتح والكسر : البيضاء الرخوة من الكماء .

(٣) النذر : الانتذار . قال تعالى : فكيف كان عذابى ونذرى .

فإنه ليس لك من الآخرة إلا ما طاب ، واعلم أنه لأحجة لك عند الله إن قدمت يزيد على الحسن والحسين ، وأنت تعلم من هما ، وإلى ما هما ، وإنما علينا أن نقول : سمعنا وأطعنا ، غفرانك ربنا وإليك المصير <sup>(١)</sup> .

قال الأميني : لما أحس معاوية بدء إعرابه عمادته من البيعة ليزيد بن الفتح الصالحة من الأمة قط لا تختبئ إلى تلك البيعة الويلة مادامت للحسن السبط الزكي سلام الله عليه باقية من الحياة ، على أنه أعطى الإمام موانيق مؤكدة ليكون له الأثر من بعده ، وليس له أن يعهد إلى أي أحد ، فرأى توطيد السبل لجروه في قتل ذلك الإمام الطاهر ، وجعل ماعهد له تحت قدميه ، قال أبو الفرج : أراد معاوية البيعة لابنه يزيد فلم يكن شئ أثقل عليه من أمر الحسن بن علي وسعد بن أبي وقاص فدرس إليهما سمّاً فماتاهما <sup>(٢)</sup> . وسبوا فيك تفصيل القول في أن معاوية هو الذي قتل الحسن السبط سلام الله عليه .

### عبد الرحمن بن خالد (٣)

#### في بيعة « يزيد »

خطب معاوية أهل الشام وقال لهم : يا أهل الشام إنه كبرت سنّي وقرب أجلي وقد أردت أن أعقد لرجل يكون نظاماً لكم ، وإنما أنا رجل منكم فروا رأيكم . فاصفقوا واجتمعوا وقالوا : رضينا عبد الرحمن بن خالد بن الوليد ، فشق ذلك على معاوية وأسرّها في نفسه ، ثم إن عبد الرحمن مرض فأمر معاوية طبيباً عنده يهودياً يقال له : ابن أثال . وكان عنده مكيناً ، أن يأتيه فيسقيه سقية يقتله بها ، فأتاه فسقاه فانخرق بطنه فمات ، ثم دخل أخوه المهاجر بن خالد دمشق مستخفياً هو و غلام له فرصدا ذلك اليهودي فخرج ليلاً من عند معاوية فهجم عليه ومعه قوم هربوا عنه فقتله المهاجر . وفي الأغاني : أنه قتله خالد بن المهاجر فأخذ وأتى به معاوية فقال له : لاجزاك الله من زامر

ن

(١) الإمامة والسياسة ١ ، ١٣٨ - ١٤٢ .

(٢) مقاتل الطالبين ص ٢٩ .

(٣) أدوك النبي صلى الله عليه وآله قال أبو عمر في الاستيعاب : كان من فرسان قریش

وشجاعتهم كان له فضل وهدى حسن وكرم إلا أنه كان منحرفاً عن علي عليه السلام . وقال ابن حجر في الإصابة : كان عظيم القدر عند أهل الشام .

خيراً قتلت طيبين . قال : قتلت المأمور وبقي الأمر<sup>(١)</sup>

قال أبو عمر بعد ذكر القصة : وقصته هذه مشهورة عند أهل السير والعلم بالآثار والأخبار اختصرناها ، ذكرها عمر بن شبة في أخبار المدينة وذكرها غيره .

قال الأميني : وقعت هذه القصة سنة ٤٦ هـ وهي السنة الثانية من هاجسة بيعة

يزيد . . . .

### سعيد بن عثمان

سنة خمس وخمسين

سأل سعيد بن عثمان معاوية أن يستعمله على خراسان فقال : إن بها عبيد الله بن زياد<sup>(٢)</sup> . فقال : أما لقد اصطنعتك أبي ورفاك حتى بلغت باصطناعه المدى الذي لا يجارى إليه ولا يسامى ، فما شكرت بلأه ولا جازيته بالآله ، وقد مت علي هذا - يعني يزيد بن معاوية - وبابعت له ووالله لا ناخير منه أباً وأماً ونفساً . فقال معاوية : أمّا بلأه أليك فقد يحقّ عليّ الجزاء به ، وقد كان من شكري لذلك أنني طلبت بدمه حتى تكشففت الأمور : ولست بالأم للنفس في التشمير ، وأمّا فضل أليك على أبيه فأبوك والله خير مني وأقرب برسول الله ﷺ ، وأمّا فضل أمك علي أمّه فما ينكر امرأة من قریش خير من امرأة من كلب ، وأمّا فضلك عليه فوالله ما أحب أن الغوطة دحست ليزيد رجلاً مثلك فقال له يزيد : يا أمير المؤمنين ! ابن عمك وأنت أحق من نظر في أمره وقد عتب عليك لي فأعتهبه<sup>(٣)</sup> .

وفي لفظ ابن قتيبة : فلما قدم معاوية الشام أتاه سعيد بن عثمان بن عفان ، وكان شيطان قریش ولسانها قال : يا أمير المؤمنين ! على م تباع ليزيد وتتركني؟ فوالله لتعلم أن أبي خير من أبيه ، وأمي خير من أمّه ، وأنا خير منه ، وإنك إنما نلت ما أنت فيه بأبي . فضحك معاوية وقال : يا ابن أخي أمّا قولك : إن أباك خير من أبيه . فيوم من

(١) الاستيعاب ترجمة عبد الرحمن : ، الاغانى ١٥ : ١٣ : تاريخ الطبرى ٦ :

١٢٨ واللفظ لابی عمر .

(٢) سار الى خراسان فى اخريات سنة ٥٣ وإقام بها سنتين كما رواه الطبرى فى تاريخه

١٦٦ : ١٦٧ .

(٣) تاريخ الطبرى ٦ : ١٧١ ، تاريخ ابن كثير ٨ : ٧٩ ، ٨٠ .

عثمان خيرٌ من معاوية . وأما قولك : إنَّ أمَّك خيرٌ من أمِّه ففضل قرشنة على كلبية فضلٌ يبيِّن . وأما أن أكون نلت ما أنافيه بأبيك فإنَّما هو الملك يؤتیه الله من يشاء ، قتل أبوك رحمه الله فتواكلته بنو العاصي وقامت فيه بنو حرب ، فحنن أعظم بذلك منَّة عليك ، و أمَّا تكون خيراً من يزيد فوالله ما أحبُّ أن داري مملوءة رجالاً مثلك بيزيد ، ولكن دعني من هذا القول وسلني أعطك . فقال سعيد بن عثمان بن عفان : يا أمير المؤمنين ! لا يعدم يزيد مزكياً مادمت له ، وما كنت لأرضى ببعض حقِّي دون بعض ، فإذا أبيت فاعطني ممَّا أعطاك الله . فقال معاوية : لك خراسان ؟ قال سعيد : وما خراسان ؟ قال : إنَّها لك طعمة و صلة رحم . فخرج راضياً وهو يقول :

ذكرت أمير المؤمنين وفضله \* فقلت : جزاء الله خير أبما وصل

وقد سبقت منِّي إليه بوادر \* من القول فيه آية العقل والزلل

فعاد أمير المؤمنين بفضله \* وقد كان فيه قبل عودته ميل

وقال : خراسان لك اليوم طعمة \* فجوزي أمير المؤمنين بما فعل

فلو كان عثمان الغداة مكانه \* لما نلتني من ملكه فوق ما بذل

فلمَّا انتهى قوله إلى معاوية أمر يزيد أن يزوده وأمر إليه بخلعة وشيعة

فرسخاً<sup>(١)</sup>

قال ابن عساكر في تاريخه ٦ : ١٥٥ : كان أهل المدينة يحبُّون سعيداً ويكرهون

يزيد ، فقدم على معاوية فقال له : يا ابن أخي ماشي ، يقوله أهل المدينة ؟ قال : ما يقولون ؟

قال : قولهم :

والله لا ينالها يزيد \* حتى يعص هامة الحديد

إنَّ الأمير بعده سعيد

قال : ما تنكر من ذلك يا معاوية ؟ ! والله إنَّ أبي لخيرٌ من أبي يزيد ، ولا ممي خيرٌ

من أمِّه ، ولا نا خيرٌ منه ، ولقد استعملناك فمأزناك بعدد ، ووصلناك فمأقطعتناك ، ثمَّ

صار في يدك ما فدتري فحالاتنا عنه أجمع . فقال له : أمَّا قولك . الحديث .



وقال : حكى الحسن بن رشيق قصة سعيد مع معاوية بأطول مما مر - ثم ذكر حكاية ابن رشيق - وفيها : فولاه معاوية خراسان وأجازه بمائة ألف درهم .

### كتب معاوية في بيعة يزيد

كتب معاوية إلى مروان بن الحكم : إني قد كبرت سنّي ، ودقّ عظمي ، وخشيت الاختلاف على الأمة بعدي ، وقد رأيت أن أتخير لهم من يقوم بعدي ، وكرهت أن أقطع أمراً دون مشورة من عندك ، فأعرض ذلك عليهم وأعلمني بالذي يردّون عليك .

فقام مروان في الناس فأخبرهم به فقال الناس : أصاب و وفق ، وقد أجبنا أن يتخير لنا فلا يالو . فكتب مروان إلى معاوية بذلك فأعاد إليه الجواب يذكر « يزيد »

فقام مروان فيهم وقال : إن أمير المؤمنين قد اختار لكم فلم يال وقد استخلف ابنه يزيد بعده فقام عبدالرحمن بن أبي بكر فقال : كذبت والله يامروان ! وكذب معاوية ، ما الخيار أردتما لأمة محمد ، ولكنكم تريدون أن تجعلوها هرقلية كلما مات هرقل قام هرقل .

فقال مروان : هذا الذي أنزل الله فيه : والذي قال لوالديه أف لكما . الآية ، فسمعت عائشة مقالته من وراء الحجاب وقالت : يامروان ! يامروان ! فأصت الناس وأقبل مروان بوجهه فقالت : أنت القائل لعبد الرحمن أنه نزل فيه القرآن كذبت والله ما هو به ولكنّه فلان بن فلان ، ولكنك أنت فضض من لعنة نبي الله <sup>(١)</sup>

وقام الحسين بن علي فأنكر ذلك ، وفعل مثله ابن عمر ، وابن الزبير ، فكتب مروان بذلك إلى معاوية ، وكان معاوية قد كتب إلى عماله بتقريظ يزيد وصفه وأن يوفدوا إليه الوفود من الأمصار فكان فيمن أتاه محمد بن عمرو بن حزم من المدينة ، و الاحنف بن قيس في وفد أهل البصرة ، فقال محمد بن عمرو لمعاوية : إن كل راع مسؤول عن رعيته فانظر من تولي أمر أمة محمد فأخذ معاوية بهر <sup>(٢)</sup> حتى جعل يتنفّس في يوم شاتٍ ثم وصله وصرّفه . وأمر الأحنف أن يدخل على يزيد فدخل عليه فلما خرج من عنده قال له : كيف رأيت ابن أخيك ؟ قال : رأيت شاباً ونشاطاً و جلدأ و مزاحاً ، ثم إن

(١) وارجع ما أسلفناه في الجزء الثامن من ٢٥٢ ، ٢٥٣ ط ١ .

(٢) البهر : انقطاع النفس من الاعياء .

معاوية قال للضحّاك بن قيس الفهري : لما اجتمع الوفود عنده انني متكلم فإذا سكّتك  
فكن أنت الذي تدعو إلى بيعة يزيد وتحشني عليها . قلّما جلس معاوية للناس تكلم  
فعظم أمر الإسلام وحرمة الخلافة وحقّها وما أمر الله به من طاعة ولاة الأمر ثم ذكر  
يزيد وفضله وعلمه بالسياسة وعرض ببيعته فعادضه الضحاك ، فحمد الله وأننى عليه ثم  
قال : يا أمير المؤمنين ! انّه لا بدّ للناس من والٍ بعدك وقد بلونا الجماعة والألفة فوجدناهما  
أحقنّ للدماء ، وأصلح للدعما ، وآمن للسبل ، وخير في العاقبة ، والأيام عوج رواجع  
والله كل يوم هو في شأن ، ويزيد ابن أمير المؤمنين في حسن هديه وقصد سيرته على  
ما علمت ، وهو من أفضلنا علماً وحلماً وأبعدنا رأياً ، فولّته عهدك ، واجعله لنا علماً بعدك ،  
ومفرعاً نلجأ إليه ، ونسكن في ظلّه ، وتكلم عمرو بن سعيد الأشدق بنحو من ذلك ،  
ثم قام يزيد بن المقنع العذري فقال : هذا أمير المؤمنين وأشار إلى معاوية ، فإن هلك  
فهذا وأشار إلى يزيد ، ومن أبى فهذا وأشار إلى سيفه ، فقال معاوية : اجلس فانت  
سيد الخطباء . وتكلم من حضر من الوفود

فقال معاوية للأحنف : ما تقول يا أبا بجر ؟ فقال : نخافكم إن صدقنا ، ونخاف الله  
إن كذبنا ، وأنت أمير المؤمنين أعلم بيزيد في ليله ونهاره وسره وعلايته ومدخله و  
مخرجه ، فإن كنت تعلمه الله تعالى وللأمة رضا فلا تشاور فيه ، وإن كنت تعلم فيه  
غير ذلك فلا تزود الدنيا وأنت صائر إلى الآخرة ، وإنما علينا أن نقول : سمعنا وأطعنا .  
وقام رجل من أهل الشام فقال : ما ندري ما تقول هذه المعدية العراقية ، وإنما عندنا  
سمع وطاعة وضرب وأزدلاف . فنفّر الناس يحكون قول الأحنف ، وكان معاوية  
يعطي المقارب ، ويُدّاري المبعاد ويلطف به ، حتّى استوثق له أكثر الناس وبايعه<sup>(١)</sup>

### صورة اخرى

قالوا : ثم لم يلبث معاوية بعد وفاة الحسن رحمه الله إلّا يسيراً أن بايع ليزيد  
بالشام ، وكتب بيعته إلى الآفاق ، وكان عامله على المدينة مروان بن الحكم فكتب  
إليه يذكر الذي قضى الله به على لسانه من بيعة يزيد ، ويأمره بجمع من قبله من قریش  
وغيرهم من أهل المدينة ببايعوا ليزيد .

فلما قرأ مروان كتاب معاوية أبي من ذلك وأبته قريش فكتب لمعاوية : إن قومك قد أبوا إجابتك إلى بيعتك ابنك فأرني رأيك . فلما بلغ معاوية كتاب مروان عرف ذلك من قبله فكتب إليه يأمره أن يعتزل عمله ، ويخبره أنه قد ولّى المدينة سعيد بن العاص ، فلما بلغ مروان كتاب معاوية أقبل مغاضباً في أهل بيته وناس كثير من قومه حتى نزل بأخواله بني كنانة فشكا إليهم وأخبرهم بالذي كان من رأيه في أمر معاوية وفي عزله و استخلافه يزيد ابنه عن غير مشاورة مبادرة له ، فقالوا : نحن نملك في يدك ، وسيفك في قرابك ، فمن رميته بنا أصنائه ، ومن ضربته قطعناه ، الرأي رأيك ، ونحن طوع يمينك . ثم أقبل مروان في وفد منهم كثير ممن كان معه من قومه وأهل بيته حتى نزل دمشق فخرج حتى أتى سدة معاوية وقد أذن للناس ، فلما نظر الحاجب إلى كثرة من معه من قومه وأهل بيته منعه من الدخول ، فوثبوا إليه فضربوا وجهه حتى خلى عن الباب ، ثم دخل مروان ودخلوا معه حتى إذا كان معاوية بحيث تناله يده ، قال بعد التسليم عليه بالخلافة : إن الله عظيم خطره ، لا يقدر قادرٌ قدره ، خلق من خلقه عبداً جعلهم لدعائم دينه أوتاداً ، هم رقباءه على البلاد ، وخلفاؤه على العباد ، أسفر بهم الظلم وآلف بهم الدين ، وشدّ بهم اليقين ، ومنح بهم الظفر ، ووضع بهم من استكبر ، فكان من قبلك من خلفائنا يعرفون ذلك في سالف زماننا ، وكنا نكون لهم على الطاعة أخواناً ، وعلى من خالف عنا أعواناً ، يشدّ بنا العضد ، ويقام منا الأود ، ونستشار في القضية ، ونستأمر في أمر الرعيّة ، وقد أصبحنا اليوم في أمور مستخيرة ، ذات وجوه مستديرة ، نفتح بأزمة الضلال ، وتجلس بأسوأ الرجال ، يؤكل جزورها ونمق أحلابها ، فما لنا لا نستأمر في رضاعها ونجن فطامها وأولاد فطامها ، وأيم الله لولا عهد مؤكدة وموائيق معقّدة لأقمت أود وليتها ، فأقم الأمر يا بن أبي سفيان واهدأ من تأميرك الصبيان ، وأعلم أن لك في قومك نظراً وإنّ لهم على مناوانك وزراً .

فغضب معاوية من كلامه غضباً شديداً ثم كظم غيظه بحلمه وأخذ بيد مروان ثم قال : إن الله قد جعل لكلّ شيء أصلاً ، وجعل لكلّ خير أهلاً ، ثم جعلك في الكرم منّي محمّداً والعزير منّي والداً ، اخترت من قروم قادة ، ثم استلّات سيّد سادة ، فأنت

ابن ينييع الكرم<sup>(١)</sup>، فمرحباً بك وأهلاً من ابن عمّ، ذكرت خلفاء مفتودين شهداء صديقين، كانوا كما نعت، وكنت لهم كما ذكرت، وقد أصبحنا في أمور مستخيرة ذات وجوه مستديرة، وبك والله يا ابن العمّ نرجو استقامة أودها، وذلوله صعوبتها، وسفور ظلمتها، حتى يتطأطأ جسيمها، ويركب بك عظيمها، فأنت نظير أمير المؤمنين بعده وفي كل شئ، عضده، وإليك بعد عهده، فقد وليتكم قومه، وأعظمنا في الخراج سهمك، وأنا مجيز وفدك، وعمن رفدك، وعلى أمير المؤمنين غناك، والنزول عند رضاك .

فكان أول ما رزق ألف دينار في كل هلال، وفرض له في أهل بيته مائة مائة.

### كتاب معاوية إلى سعيد

إنّ معاوية كتب إلى سعيد بن العاص وهو على المدينة يأمره أن يدعو أهل المدينة إلى البيعة ويكتب إليه بمن سارع ممن لم يسارع، فلمّا أتى سعيد بن العاص الكتاب دعا الناس إلى البيعة ليزيد وأظهر الغلظة، وأخذهم بالعزم والشدّة، وسطاً بكلّ من أبطأ عن ذلك، فأبطأ الناس عنها إلا اليسير لا سيّما بني هاشم فإنّه لم يجبه منهم أحد، وكان ابن الزبير من أشدّ الناس انكاراً لذلك، وردّأ له، فكتب سعيد بن العاص إلى معاوية :

أمّا بعد : فإنّك أمرتني أن أدعو الناس لبيعة يزيد ابن أمير المؤمنين وأن أكتب إليك بمن سارع ممن أبطأ، وإنّي أخبرك أنّ الناس عن ذلك بطاء لا سيّما أهل البيت من بني هاشم، فإنّه لم يجبني منهم أحد، وبلغني عنهم ما أكره، وأمّا الذي جاهر بعداوته وإبائه لهذا الأمر فعبد الله بن الزبير، ولست أقوى عليهم إلا بالخيال والرجاء، أو أقدم بنفسك فتري رأيك في ذلك، والسلام،

فكتب معاوية إلى عبد الله بن العباس، وإلى عبد الله بن الزبير، وإلى عبد الله بن جعفر، والحسين بن عليّ رضي الله عنهم كتباً وأمر سعيد بن العاص أن يوصلها إليهم ويبعث بجواباتها وكتب إلى سعيد بن العاص :

(١) قايى بين هذه الاطرائات الفارغة المكذوبة وبين قوله صلى الله عليه وآله لذلك الطريد بن الطريد الودع بن الودع، اللعين بن اللعين . ونحن لو اعطينا لمعاوية حق المقام لقلنا : مكروه أخوك لا بطل .

أمّا بعد : فقد أتاني كتابك وفهمت ما ذكرت فيه من إبطاء الناس عن البيعة ولا سيما بني هاشم وما ذكر ابن الزبير ، وقد كتبت إلى رؤسائهم كتباً فسألهم إليها وتنجز جواباتها وأبعث بها حتى أرى في ذلك رأيي ، ولتشدّ عزيمتك ، واتصلب شكيمتك ، وتحسن نيّتك ، وعليك بالرّفق ، وإيتاك والخرق ، فإن الرّفق رشدٌ ، والخرق نكدٌ ، وانظر حسيناً خاصّةً فلا يناله منك مكروهٌ ، فإن له قرابةً حقّاً عظيماً لا ينكره مسلمٌ ولا مسلمةٌ ، وهو ليث عرين ، ولست آمنك أن تشاوره أن لا تقوى عليه . فأما من يرد مع السباع إذا وردت ، ويكنس إذا كنست فذلك عبد الله بن الزبير ، فاحذره أشدّ الحذر ، ولا قوّة إلا بالله ، وأنا قادمٌ عليك إن شاء الله . والسلام<sup>(١)</sup> .

قال الأُميني : يقولون بأفواههم ما ليس في قلوبهم . نعم : والحق أنّ للحسين ولأبيه وأخيه قرابةً حقّاً عظيماً لا ينكره مسلمٌ ولا مسلمةٌ إلا معاوية وأذنابه الذين قلبوا عليهم ظهر المجن بعد هذا الاعتراف الذي جعدوا به واستيقنته أنفسهم ، بعد أن حليت الأيام لهم درّتها ، فضيّعوا تلك القرابة ، وأنكروا ذلك الحقّ العظيم ، وقطعوا رحماً ماسّةً إن كان بين الطلقاء وسادات الأمّة رحمٌ .

هيئات لا قرّبت قربي ولا رحم \* يوماً إذا أقصت الأخلاق والشيم  
كانت مودّة سلمان له رحماً \* ولم يكن بين نوح وابنه رحم<sup>(٢)</sup>

كتاب معاوية إلى الحسين عليه السلام :

أمّا بعد : فقد انتهت إليّ منك أمورٌ لم أكن أظنّك بها رغبة عنها ، وإنّ أحقّ الناس بالوفاء لمن أعطى يبعثه من كان مثلك في خطرك وشرفك ومنزلتك التي أنزلك الله بها ، فلا تنازع إليّ قطيعتك ، واتّق الله ، ولا تردنّ هذه الأمّة في فتنة ، وانظر لنفسك ودينك وأمّة نوح ، ولا يستخفّنك الذين لا يوقنون .

فكتب إليه الحسين رضي الله عنه :

أمّا بعد : فقد جاءني كتابك تذكر فيه أنّه انتهت إليك عنّي أمورٌ لم تكن

(١) الإمامة والسياسة لابن قتيبة ١ : ١٤٤-١٤٦ .

(٢) من قصيدة للأمير/أبي فراس الشيبيرة .

تظنني بها رغبة بي عنها. وإن الحسنات لا يهدي لها ولا يسدّد إليها إلا الله تعالى، وأما ما ذكرت أنه رقى إليك عني فأنتما رقاء الملائقون المشاؤون بالنميمة المفرقون بين الجمع، وكذب الفأون المارقون، ما أردت حرباً ولا خلافاً، وإنني لأخشى الله في ترك ذلك منك ومن حزبك القاسطين المحلّين، حزب الظالم، وأعوان الشيطان الرجيم. إلى آخر الكتاب. <sup>(١)</sup>

كتاب معاوية إلى عبدالله بن جعفر :

كتب إلى عبدالله : أما بعد : فقد عرفت أنرتي إياك على من سواك ، وحسن رأيي فيك وفي أهل بيتك ، وقد أتاني عنك ما أكره ، فإن بايعت تشكر ، وإن تاب تجير ، والسلام .

فكتب إليه عبدالله بن جعفر :

أما بعد : فقد جاءني كتابك ، وفهمت ما ذكرت فيه من أنرتك إياي على من سواي ، فإن تفعل فبحظك أصبت ، وإن تاب فبنفسك قصرت ، وأما ما ذكرت من جبرك إياي على البيعة ليزيد فالعمري لئن أجبرتني عليها لقد أجبرناك وأباك على الإسلام حتى أدخلناكم أكلهين غير طامعين ؟ والسلام . الإمامة والسياسة ١ : ١٤٧ ، ١٤٨ .

وكتب معاوية إلى عبدالله بن الزبير :

رأيت كرام الناس إن كف عنهم	✱	بحلم رأوا فضلاً لمن قد تعلموا
ولا سيما إن كان عفواً بقدرة	✱	فذلك أحرى أن يعجل ويعظموا
ولست بذني لؤم فتعذر بالذني	✱	أنتيته من أخلاق من كان السوما
ولكن غشاً لست تعرف غيره	✱	وقد غش قبل اليوم إبليس آدماء
فما غش إلا نفسه في فعاله	✱	فأصبح ملعوناً وقد كان مكرماً
وإنني لأخشى أن أنا لك بالذني	✱	أردت فيعجزني الله من كان أظلماً

فكتب عبدالله بن الزبير إلى معاوية :

ألا سمع الله الذي أنا عبده	✱	فأخزى إله الناس من كان أظلماً
وأجرى على الله العظيم بحلمه	✱	وأسرعهم في الموبةات تقهوماً

أغرّك أن قالوا : حلّيم بعزّة \* وليس بذّي حلم ولكن تعلّموا  
ولورمت ما أن قد عزمت وجدتنى \* هزبر عرين يترك القرن أكتما  
و أقسم لولا بيعة لك لم أكن \* لأنقضها لم تنج مني مسلما

الاملعة والسياسة ١ : ١٤٧ ، ١٤٨ .

بيعة يزيد

في المدينة المشرفة

حجّ معاوية في سنة ٥٠ ، واعتمر في رجب سنة ٥٦ وكان في كلا السفرين يسعى وراء بيعة يزيد ، وله في ذلك خطوات واسعة ومواقف ومفاوضات مع بقيّة الصحابة ووجوه الأمّة ، غير أن المؤرّخين خلطوا أخبار الرّحلتين بعضها ببعض وما فصلوها تفصيلاً .

الرحلة الاولى

قال ابن قتيبة : قالوا : استخار الله معاوية وأعرض عن ذكر البيعة حتّى قدم المدينة سنة خمسين فتلقاه الناس فلمّا استقرّ في منزله أرسل إلى عبد الله بن عباس ، وعبد الله ابن جعفر بن أبي طالب ، وإلى عبد الله بن عمر ، وإلى عبد الله بن الزبير ، وأمر حاجبه أن لا يأذن لأحد من الناس حتّى يخرج هؤلاء النفر فلمّا جلسوا تكلم معاوية فقال : الحمد لله الذي أمرنا بعمده ، و وعدنا عليه نوابه ، نعمده كثيراً كما أنتم علينا كثيراً ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله . أمّا بعد : فإنّي قد كبر سنيّ و وهن عظمي ، وقرب أجلي ، وأوشكت أن أدعى فأجيب ، وقد رأيت أن استخلف عليكم بعدي يزيد ورأيتكم لكم رضا وأنتم عبادلة قريش وخيارها وأبناء خيارها ، ولم يمنني أن أحضر حسناً وحسيناً إلا أنهما أولاد أيهما ، على حسن رأيي فيهما وشديد محبّتي لهما ، فردّوا عليّ أمير المؤمنين خيراً يرّحمكم الله .

فتكلّم عبد الله بن العباس فقال :

الحمد لله الذي ألهمنا أن نعمده واستوجب علينا الشكر على آلامه وحسن بلائه ، و أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له ، وأن محمداً عبده ورسوله ، وصلى الله على محمد وآل محمد . أمّا بعد : فإنّك قد تكلمت فأصنّتنا ، وقلت فسمعنا ، وإن الله جلّ ثناؤه وتقدّست

أسماءه اختار غداً ﷺ لرسالته ، واختاره لوحيه ، وشرّفه على خلقه ، فأشرف الناس من تشرّف به ، وأولاهم بالأمر أخصّهم به ، وإنما على الأمة التسليم لنبينا إذ اختاره الله لها فإنه إنما اختار غداً بعلمه ، وهو العليم الخبير ، واستغفرا لله لي ولكم .

فقام عبد الله بن جعفر فقال :

الحمد لله أهل الحمد ومُستناه ، نحمده على إلها منا حمده ، ونرغب إليه في تأدية حقّه ، وأشهد أن لا إله إلا الله واحداً صمداً لم يتخذ صاحبةً ولا ولداً ، وإنّ غداً عبده ورسوله ﷺ . أمّا بعد : فإنّ هذه الخلافة إنّ أخطبها بالقرآن ؟ فأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله . وإنّ أخطبها بسنة رسول الله ؟ فأولوا رسول الله ، وإنّ أخطبها بالشيخين أبي بكر وعمر فأبي الناس أفضل وأكمل وأحقّ بهذا الأمر من آل الرسول ؟ وأيم الله لو ولوه بعد نبيهم لوضعوا الأمر موضعه ، لحقه صدقه ، ولأطيع الله ، وعُهي الشيطان ، وما اختلف في الأمة سيفان ، فاتّق الله يامعاوية ! فإنّك قدصرت راعياً ونهنت الرعيّة ، فانظر لرعيّتك ، فإنّك مستولٌ عنها غداً ، وأمّا ما ذكرت من ابني عتي . وتركك أن تحضرهما ، فوالله ما أصبت الحق ، ولا يجوز لك ذلك إلا بهما ، وإنّك لتعلم أنّهما معدن العلم والكرم ، فقلّ أودع ، وأستغفر الله لي ولكم .

فتكلّم عبدالله بن الزبير فقال :

الحمد لله الذي عرفنا دينه ، وأكرمنا برسوله ، أحمده على ما أبلى وأولى ، وأشهد أن لا إله إلا الله . وأنّ غداً عبد ورسوله . أمّا بعد : فإنّ هذه الخلافة لقريش خاصّة ، تتناولها بما تروها السنيّة ، وأفعالها المرضيّة ، مع شرف الآباء ، وكرم الأبناء ، فاتّق الله يامعاوية ! وأنصف من نفسك ، فإنّ هذا عبد الله بن عباس ابن عم رسول الله ﷺ وهذا عبد الله بن جعفر ذي الجناحين ، ابن عم رسول الله ﷺ وأنا عبد الله بن الزبير ابن عمّة رسول الله ﷺ ، وعلى خلف حسناً وحسيناً ، وأنت تعلم من هما ، وما هما ، فاتّق الله يامعاوية ! وأنت الحاكم بيننا وبين نفسك .

فتكلّم عبدالله بن عمر فقال :

الحمد لله الذي أكرمنا بدينه وشرّفنا بنبيّه ﷺ : أمّا بعد : فإنّ هذه الخلافة ليست بهرقليّة ، ولا قيصريّة ، ولا كسرويّة ، يتوارثها الأبناء عن الآباء ، ولو كان كذلك



كنتُ القائمُ بها بمدأبي ، فوالله ما دخلني مع الستة من أصحاب الشورى ، إلا أن الخلافة ليست شرطاً مشروطاً ، وإنما هي في قريش خاصة ، لمن كان لها أهلاً ، ممن ارتضاه المسلمون لأنفسهم ، ممن كان أتقى وأرضى . فإن كنت تريد الفتان من قريش ، فلعمرى إن يزيد من فتانها ، وإعلم أنه لا ينبغي عنك من الله شيئاً .

فتكلم معاوية فقال :

قد قلتُ وقتلتم ، وإنه قد ذهبت الآباء وبقيت الأبناء ، فأبني أحبُّ إليَّ من أبنائهم ، مع أن أبنى إن قاولتموه وجد مقلاً ، وإنما كان هذا الأمر لبني عبد مناف ، لأنهم أهل رسول الله ﷺ فلما مضى رسول الله ﷺ ولَّى الناس أبا بكر وعمر ، من غير معدن الملك والخلافة ، غير أنهما سارا بسيرة جميلة ، ثم رجع الملك إلى بني عبد مناف ، فلا يزال فيهم إلى يوم القيامة ، وقد أخرجك الله يا ابن الزبير وأنت يا ابن عمر منها ، فأما ابنا عمي هذان فليسا بخارجين من الرأي إن شاء الله .

ثم أمر بالرحلة وأعرض عن ذكر البيعة ليزيد ، ولم يقطع عنهم شيئاً من صلاتهم وأعطياتهم ، ثم انصرف راجعاً إلى الشام ، وسكت عن البيعة ، فلم يعرض لها إلى سنة إحدى وخمسين .

الإمامة والسياسة ١ : ١٤٢ - ١٤٤ ، جمهرة الخطب ٢ : ٢٣٣ - ٢٣٦ .

قال الأميني : لم يذكر في هذا اللفظ ما تكلم به عبد الرحمن ، ذكره ابن حجر في الإصابة ٢ : ٤٠٨ قال : خطب معاوية فدعا الناس إلى بيعة يزيد ، فكلمه الحسين ابن علي ، وابن الزبير ، وعبد الرحمن بن أمي بكر ، فقال له عبد الرحمن : أهرقليّة ، كلما مات قيصر كن قيصر مكانه ، لا تفعل والله أبداً .

### صورة أخرى

#### من معاوية الرحلة الأولى

قدم معاوية المدينة حاجباً<sup>(١)</sup> فلما أن دنى من المدينة خرج إليه الناس يتلقونه مابين راكبٍ وماشٍ ، وخرج النساء والصبيان ، فلقبه الناس على حال طاقته ومانسارعوا به في القوت والقرب ، فلان لمن كافحه ، وفاض العامة بمعادته ، وتآلفهم جهده مقاربة

(١) من التسالم عليه أن معاوية حج في سنة خمسين .

ومصانعة ليستميلهم إلى ما دخل فيه الناس، حتى قال في بعض ما يجتلبهم به أهل المدينة : ما زلت أطوي الحزن من وعشاء السفر بالحب . لمطالعكم حتى انطوى البعيد ، ولان الخشن ، وحق لجار رسول الله أن يتأق إليه . فرد عليه القوم : بنفسك ودارك ومهاجرك أما ان لك منهم كأشفاق الحميم البر والحفي . حتى إذا كان بالجرف لقيه الحسين بن علي وعبد الله بن عباس فقال معاوية : مرحباً بابن بنت رسول الله ، وابن صنو أبيه . ثم أنعر إلى الناس فقال : هذان شيخان بني عبد مناف . وأقبل عليهما بوجهه وحديثه فرحب وقرب وجعل يواجه هذا مرّة ، ويضاحك هذا أخرى . حتى ورد المدينة ، فلمّا خالطها لقيته المشاة والنساء والصبيان يسلمون عليه ويسايرونه إلى أن نزل ، فانصرف عنه ، فقال الحسين إلى منزله ، ومضى عبد الله بن عباس إلى المسجد ، فدخله ، وأقبل معاوية ومعه خلق كثير من أهل الشام حتى أتى عائشة أم المؤمنين فاستأذن عليها فأذنت له وحده لم يدخل عليها معه أحد وعندها مولاهما ذكوان فقالت عائشة : يا معاوية ! أكنت تأمن أن أقعد لك رجلاً فأقتلك كما قتلت أخي محمد بن أبي بكر ؟ فقال معاوية : ما كنت لتفعلين ذلك . قالت : لم ؟ قال : لأنني في بيت آمن ، بيت رسول الله . ثم أن عائشة حدثت الله وأمنت عليه و ذكرت رسول الله ﷺ وذكرت أبا بكر وعمر ، وحضته على الاقتداء بهما والاتباع لأنهما ، ثم صمت ، قال : فلم يخطب معاوية وخاف أن يبلغ ما بلغت فارتجل الحديث ارتجالاً ثم قال :

أنت والله يام المؤمنين ! العالمة بالله وبرسوله دلتنا على الحق ، وحضضتنا على حظ أنفسنا ، وأنت أهل لأن يطاع أمرك ، ويسمع قولك ، وإن أمر يزيد قضاء من القضاء ، وليس للعباد الخيرة من أمرهم ؟ وقد أكد الناس بيعتهم في أعناقهم ، وأعطوا عهودهم على ذلك وموائيقهم ، أفترى أن ينقضوا عهودهم وموائيقهم ؟ !

فلمّا سمعت ذلك عائشة علمت أنه سيمضي على أمره فقالت : أمّا ما ذكرت من عهود وموائيق فاتق الله في هؤلاء الرهط ، ولا تعجل فيهم ، فليهم لا يصنعون إلّا ما أحببت . ثم قام معاوية فلمّا قام قالت عائشة : يا معاوية ! قتلت حُجراً وأصحابه العابدين المجتهدين . فقال معاوية : دعي هذا ، كيف أنا في الذي بيني وبينك وفي حوائجك ؟ قالت : صالح . قال : فدعينا وإياهم حتى نلقى ربنا .

ثم خرج ومعه ذكوان فاتسكا على يد ذكوان وهو يمشي ويقول : تالله إن رأيت كالיום قط خطيباً أبلغ من عائشة بعد رسول الله ، ثم مضى حتى أتى منزله ، فأرسل إلى الحسين بن علي فخلا به فقال له : يا بن أخي قد استوثق الناس لهذا الأمر غير خمسة نفر من قريش أنت تقودهم ، يا بن أخي ؛ فما أربك إلى الخلاف ، قال الحسين : أرسل إليهم فإن بابعوك كنت رجلاً منهم ، وألا تكن عجلت علي بأمر . قال : نعم . فأخذ عليه أن لا يخبر بحدثهما أحداً ، فخرج وقد أقعد له ابن الزبير رجلاً بالطريق فقال : يقول لك أخوك ابن الزبير : ما كان ؟ فلم يزل به حتى استخرج منه شيئاً .

ثم أرسل معاوية إلى ابن الزبير فخلا به فقال له : قد استوثق الناس لهذا الأمر غير خمسة نفر من قريش أنت تقودهم يا بن أخي فما أربك إلى الخلاف ، قال : فأرسل إليهم فإن بابعوك كنت رجلاً منهم ، وأن لا تكن عجلت علي بأمر . قال : وتفعل ؟ قال : نعم . فأخذ عليه أن لا يخبر بحدثهما أحداً .

فأرسل بعده إلى ابن عمر فأتاه وخالاه فكلّمه بكلام هوألين من صاحبيه ، وقال : إنني كرهت أن أدع أمة تجل بعدي كالضان لا راعي لها<sup>(١)</sup> وقد استوثق الناس لهذا الأمر غير خمسة نفر أنت تقودهم فما أربك إلى الخلاف ، قال ابن عمر : هل لك في أمر تحقن به الدماء ، وتدرك به حاجتك ؟ فقال معاوية : وددت ذلك . فقال ابن عمر : تبرزسريك ثم أجي ، فابيعك على أنني أدخل فيما اجتمعت عليه الأمة ، فوالله لو أن الأمة اجتمعت على عبد حبشي لدخلت فيما تدخل فيه الأمة . قال : وتفعل ؟ قال : نعم . ثم خرج . وأرسل إلى عبد الرحمن بن أبي بكر فخلا به قال : بأي يد أو رجل تقدم على معصيتي ؟ فقال عبد الرحمن : أرجو أن يكون ذلك خيراً لي . فقال معاوية : والله لقد هممت أن أقتلك . فقال : لو فعلت لأتبعك الله في الدنيا ، ولأدخلك في الآخرة النار . ثم خرج .

بقي معاوية يومه ذلك يعطي الخواص ويُدني بدمّة الناس ، فلمّا كان صبيحة اليوم

(١) أتصدق أن محمداً صلى الله عليه وآله ترك أمته كالضان لا راعي لها ولم يرض بذلك

معاوية ؟! حاشا نبى الرحمة عن أن بدع الأمة كما يحسبون ، غير أنهم نبذوا وصيته وراء ظهورهم ، وجروا الولايات على الأمة حتى اليوم .

الثاني أمر بفراش فوضع له وسويت مقاعد الخاصة حوله وتلقاه من أهله ، ثم خرج وعليه حلة يمانية وعمامة دكناء وقد أسبل طرفها بين كتفيه وقد تغلف وتعطر فقعد على سريره وأجلس كتابه منه بحيث يسمعون ما يأمربه ، وأمر حاجبه أن لا يأذن لأحد من الناس وإن قرب ، ثم أرسل إلى الحسين بن علي وعبد الله بن عباس فسبق ابن عباس فلما دخل وسلم عليه أقعده في الفراش على يساره فحدثه ملياً ثم قال : يا بن عباس لقد وفر الله حفظكم من مجاورة هذا القبر الشريف ودار الرسول ﷺ . فقال ابن عباس : نعم أصلح الله أمير المؤمنين ، وحظنا من القناعة بالبعض والتجافي عن الكل أوفر . فجعل معاوية يعدّنه ويحيد به عن طريق المجاورة ، ويعدّل إلى ذكر الأعمار على اختلاف الفرائز والطبائع ، حتى أقبل الحسين بن علي فلما رآه معاوية جمع له وسادة كانت عن يمينه فدخل الحسين وسلم فأشار إليه فأجلسه عن يمينه مكان الوسادة ، فسأله معاوية عن حال بني أخيه الحسن وأسنانهم فأخبره ثم سكت ، ثم ابتدأ معاوية فقال :

أمّا بعد : فالحمد لله وليّ النعم ، ومنزل النعم ، وأشهد أن لا إله إلا الله المتعالى عما يقول الملحّدون علواً كبيراً ، وإنّ تحداً عبده المختصّ المبعوث إلى الجنّ والإنس كافة لينذرهم بقرآن لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد ، فأدى عن الله وصدع بأمره ، وصبر عن الأذى في جنبه ، حتى أوضح دين الله ، وأعزّ أوليائه ، وقمع المشركين ، وظهر أمر الله وهم كارهون ، فمضى صلوات الله عليه وقد ترك من الدنيا ما بذل له ، واختار منها الترك لما سخر له زهادة واختياراً لله ، وأنفة واقتداراً على الصبر ، بقاءً لما يدوم ويبقى ، فهذه صفة الرسول ﷺ ثمّ خافه رجالان عفوظان وثالث مشكوك ، وبين ذلك خوض طول ما عالجناه مشاهدة ومكافحة ومعاينة وسماعاً ، وما أعلم منه فوق ما تعلمان ، وقد كان من أمر يزيد ما سبقتم إليه وإلى تجويزه ، وقد علم الله ما حاول به من أمر الرعيّة من سدّ الخلل ، ولمّ الصدع بولاية يزيد ، بما يقظ العين ، وأحمد الفعل ، هذا معناني في يزيد وفيكما فضل القرابة ، وحظوة العلم ، وكمال المروءة ، وقد أصبت من ذلك عند يزيد على المناظرة والمقابلة ما أعاني مثله عند كما وعند غيركما ، مع علمه بالسنة وقراءة القرآن ، والعلم الذي يرجح بالصمّ الصلاب ، وقد علمتما أن الرسول المحفوظ بعصمة الرّسالة قد عمى الصديق والفاروق ودونهما من أكابر الصحابة وأوائل المهاجرين

يوم غزوة السلاسل من لم يقارب القوم و لم يعاندهم برتبة في قرابة موصولة و لا سنة مذكورة ، فقادهم الرجل بإمرة ، وجمع بهم صلاتهم ، وحفظ عليهم فيهم ، وقال ولم يقل معه ، وفي رسول الله ﷺ أسوة حسنة ، فمهلاً بني عبدالمطلب فأناؤا ثم شعبا نفع وجد ، ومازلت أرجو الإصاف في اجتماعكما ، فما يقول القائل إلا بفضل قولكما ، فردا على ذي رحم مستعتب ما يحمد به البصيرة في عتابكما ، واستغفر الله لي ولكما .

كلمة الامام السبط :

فتيسر ابن عباس للكلام و نصب يده للمخاطبة فأشار إليه الحسين وقال : على رسلك ، فأنا المراد ، ونصيب في التهمة أوفر . فأمسك ابن عباس فقام الحسين فحمد الله صلى على الرسول ثم قال :

أما بعد : يا معاوية ! فلن يؤدّي القائل و إن أطنب في صفة الرسول ﷺ من جميع جزءاً ، وقد فهمت ما لبست به الخلف بعد رسول الله من إيجاز الصفة والتنكب عن استبلاغ البيعة ، وهيهات هيهات يا معاوية ! فضح الصبح فحمة الدجى ، وهرت الشمس أنوار السرج ، ولقد فضلت حتى أفرطت ، وأستأثرت حتى أجحفت ، ومنعت حتى بخلت ، وجرت حتى جاوزت ، ما بذلت لذي حق من أنم حقه بنصيب حتى أخذ الشيطان حظّه الأوفر ، ونصيبه الأكمل ، وفهمت ما ذكرته عن يزيد من اكتماله و سياسته لامة محمد ، تريد أن توهم الناس في يزيد ، كأنك تصف محجوباً ، أوتنعت غائباً ، أو تخبر عما كان مما احتويته بعلم خاص ، وقد دلّ يزيد من نفسه على موقع رأيه ، فخذ ليزيد فيما أخذ به من استقراة الكلاب المهارشة عند التحارش ، والحمام السبق لأتراهين ، والقينات ذوات المعازف ، وضروب الملاهي ، تجده ناصراً ، ودع عنك ما نهاول ، فما أغناك أن تلقى الله بوزر هذا الخلق بأكثر مما أنت لاقية ، فوالله ما برحت تقدّر باطلاً في جور ، وحقناً في ظلم ، حتى ملأت الأسقية ، وما بينك وبين الموت إلا غمضة ، فتقدم على عمل غفوف في يوم مشهود ، ولات حين مناص ، و رأيتك عرضت بنابعد هذا الأمر ، ومنعتنا عن آبائنا ، و لقد لعمر الله أورتنا الرسول ﷺ ولادة ، و جئت لنا بها ما حججتم به القائم عند موت الرسول فأدعن للحجة بذلك ، وردّه الايمان إلى النصف ، فركبتم الأغاليل ، و فعلتم الأفاعيل ، و قلتم : كان و يكون ، حتى أتاك الأمر يا معاوية ! من طريق كان قصدها

لغيرك ، فهناك فاعتبروا يا أولي الأبصار ، و ذكرت قيادة الرجل القوم بعهد رسول الله ﷺ وتأميره له ، وقد كان ذلك ولعمرو بن العاص يومئذ فضيلة بصحبة الرسول ، وبعته له ، وما صار لعمرو يومئذ حتى أنف القوم امرته ، وكرهوا تقديمه ، وعدوا عليه أفعاله فقال ﷺ : لا جرم معشر المهاجرين لا يعمل عليكم بعد اليوم غيري ، فكيف يحتج بالمنسوخ من فعل الرسول فيؤكد الأحوال وأولاهابالمجتمع عليه من الصواب ؟ أم كيف صاحبت بصاحب تابع وحولك من لا يؤمن في صحبته ، ولا يعتمد في دينه وقرابته ، و تتخطاهم إلى مسرف مفتون ، تريد أن تلبس الناس شبهة ينسعد بها الباقي في ديناه ، و تشقى بها في آخرتك ، إن هذا لهو الخسران المبين ، و أستغفر الله لي ولكم .

فنظر معاوية إلى ابن عباس فقال : ما هذا يا بن عباس ؟ و لما عندك أدهى وأمر . فقال ابن عباس : لعمر الله أنها الذرية الرسول ، وأحد أصحاب الكساء ، ومن البيت المطهر ، فإله عمتريد ، فإن لك في الناس مقنعاً حتى يحكم الله بأمره وهو خير الحاكمين .

فقال معاوية : أعود الحلم التحلم ، وخير التحلم عن الأهل ، انصرفا في حفظ الله . ثم أرسل معاوية إلى عبدالرحمن بن أبي بكر ، وإلى عبدالله بن عمر ، وإلى عبدالله بن الزبير فجلسوا ، فحمد الله و أننى عليه معاوية ثم قال :

يا عبدالله بن عمر ! قد كنت تحدثنا أنك لا تحب أن تبيت ليلة وليس في عنقك بيعة جماعة ، وإن لك الدنيا وما فيها ، وإنني أحذرك أن تشق عصا المسلمين ، وتسعى في تفريق ملائهم ، وأن تسفك دماءهم ، وإن أمر يزيد قد كان قضاء من القضاء ، وليس للعباد خيرة من أمرهم ، وقد وكد الناس بيعتهم في أعناقهم ، وأعطوا على ذلك عهدهم ومواثيقهم . ثم سكت .

فتكلم عبدالله بن عمر فحمد الله و أننى عليه ثم قال :

أما بعد : يا معاوية ! قد كان قبلك خلفاء ، وكان لهم بنون ، ليس ابنك بخير من آبائهم فلم يروا في آبائهم ما رأيت في ابنك ، فلم يعابوا في هذا الأمر أحداً ، ولكن اختاروا هذه الأمة حيث علموهم ، وإن تحدثتني أن أشق عصا المسلمين ، وأفرق ملائهم ، وأسفك دماءهم ، ولم أكن لأفعل ذلك ن شاء الله ، و لكن إن استقام الناس فساد دخل في صالح ما تدخل فيه أمة محمد .

فقال معاوية : يرحمك الله ، ليس عندك خلاف ، ثم قال معاوية لعبد الرحمن بن أبي بكر نحو ما قاله لعبد الله بن عمر فقال له عبد الرحمن :

إِنَّكَ وَاللَّهِ لَوَدِدْنَا أَنْ نَكَلَّكَ إِلَى اللَّهِ فِيمَا جَسَرْتَ عَلَيْهِ مِنْ أَمْرِ يَزِيدَ ، وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَجْعَلَنِي شُورَى أَوَّلَ أَعِيدَهَا جَذْعَةً ، ثُمَّ قَامَ لِيُخْرِجَ فَتَمَلَّقَ مُعَاوِيَةَ بِطَرَفِ رِدَائِهِ ثُمَّ قَالَ : عَلَى رَسَاكَ ، أَلَلَّهُمْ أَكْفَنِيهِ بِمَا شِئْتُ ، لَا تَظْهَرَنَّ لِأَهْلِ الشَّامِ . فَأَنِّي أَخْشَى عَلَيْكَ مِنْهُمْ . ثُمَّ قَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ نَحْوَ مَا قَالَهُ ابْنُ عُمَرَ ، ثُمَّ قَالَ لَهُ : أَنْتَ نَعْلَبُ رِوَاغَ كُلِّمَا خَرَجْتَ مِنْ جُبُرٍ أَنْجَحَرْتَ فِي آخِرٍ ، أَنْتَ أَلَمْتَ هَذَيْنِ الرَّجُلَيْنِ ، وَأَخْرَجْتَهُمَا إِلَى مَا خَرَجَا إِلَيْهِ . فَقَالَ ابْنُ الزُّبَيْرِ : أَتُرِيدُ أَنْ تَبَايَعَ لِيَزِيدَ ؟ أَرَأَيْتَ إِنْ بَايَعْنَاهُ أَيُّكُمَا بَايَعَ ؟ أَنْطِيعُكَ ؟ أَمْ نَطِيعُهُ ؟ إِنْ كُنْتَ مَلِمْتَ الْخِلَافَةَ فَاخْرُجْ مِنْهَا ، وَبَايَعَ لِيَزِيدَ ، فَنَحْنُ نَبَايَعُهُ . فَكَثَرَ كَلَامُهُ وَكَلَامُ ابْنِ الزُّبَيْرِ حَتَّى قَالَ لَهُ مُعَاوِيَةُ فِي بَعْضِ كَلَامِهِ : وَاللَّهِ مَا أَرَاكَ إِلَّا قَاتِلًا نَفْسِكَ ، وَلَكِنْ أَنْتُمْ بَكٌ قَدْ تَخَبَّطْتُمْ فِي الْحَبَالَةِ . ثُمَّ أَمَرَهُمْ بِالْأَنْصَرِافِ وَاحْتَجَبَ عَنِ النَّاسِ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ لَا يَخْرُجُ ثُمَّ خَرَجَ فَأَمَرَ الْمُنَادِي أَنْ يَنَادِيَ فِي النَّاسِ : أَنْ يَجْتَمِعُوا لِأَمْرٍ جَامِعٍ فَاجْتَمَعَ النَّاسُ فِي الْمَسْجِدِ وَقَعْدٌ هُوَذَا<sup>(١)</sup> حَوْلَ الْمَنْبَرِ فَحَمْدُ اللَّهِ وَأَتْنَى عَلَيْهِ ثُمَّ ذَكَرَ يَزِيدَ فَضْلَهُ وَقِرَاءَتَهُ الْقُرْآنَ ثُمَّ قَالَ : يَا أَهْلَ الْمَدِينَةِ ! لَقَدْ هَمَمْتُ بَيْعَةَ يَزِيدَ وَمَاتَرَكْتُ قَرْيَةً وَلَا مَدْرَةَ إِلَّا بَعَثْتُ إِلَيْهَا بَيْعَتَهُ فَبَايَعَ النَّاسَ جَمِيعًا وَسَلَّمُوا وَأَخَّرَتِ الْمَدِينَةُ بَيْعَتَهُ وَتَلَّتْ بَيْعَتَهُ وَأَصْلَهُ وَمَنْ لَا أَخَافُهُمْ عَلَيْهِ ، وَكَانَ الَّذِينَ أَبَوْا الْبَيْعَةَ مِنْهُمْ مَنْ كَانَ أَجْدَرُ أَنْ يَصْلَهُ ، وَاللَّهِ لَوْ عَلِمْتُ مَكَانَ أَحَدٍ هُوَ خَيْرٌ لِلْمُسْلِمِينَ مِنْ يَزِيدَ لَبَايَعْتُ لَهُ .

فَقَامَ الْحُسَيْنُ فَقَالَ : وَاللَّهِ لَقَدْ تَرَكْتُ مَنْ هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ أَبًا وَأُمًّا وَنَفْسًا فَقَالَ مُعَاوِيَةُ كَأَنَّكَ تُرِيدُ نَفْسَكَ ؟ فَقَالَ الْحُسَيْنُ : نَعَمْ أَصْلَحَكَ اللَّهُ . فَقَالَ مُعَاوِيَةُ : إِذَا أَخْبَرْتُكَ ، أَمَّا قَوْلُكَ خَيْرٌ مِنْهُ أَمَّا فَلَعَمْرِي أَمَّا خَيْرٌ مِنْ أُمِّهِ ، وَلَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا أَنَّهَا امْرَأَةٌ مِنْ قُرَيْشٍ لَكُنْ لِنِسَاءِ قُرَيْشٍ أَفْضَلُ مِنْهُ ، فَكَيْفَ وَهِيَ ابْنَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، ثُمَّ فَاطَمَتْ فِي دِينِهَا وَسَابَقَتْهَا ، فَأَمَّا لِعَمْرِ اللَّهِ خَيْرٌ مِنْ أُمِّهِ . وَأَمَّا أَبُوكَ فَقَدْ حَاكَمَ أَبَاهُ إِلَى اللَّهِ فَقَضَى لِأَيِّهِ عَلَى أَيْبِكَ . فَقَالَ الْحُسَيْنُ : حَسْبُكَ جَهْلُكَ آثَرْتَ الْعَاجِلَ عَلَى الْآجِلِ . فَقَالَ مُعَاوِيَةُ : وَ أَمَّا مَا ذَكَرْتَ مِنْ أَنَّكَ خَيْرٌ مِنْ يَزِيدَ نَفْسًا فَيَزِيدُ وَاللَّهِ خَيْرٌ لَأُمِّهِ مُحَمَّدٌ مِنْكَ . فَقَالَ الْحُسَيْنُ :

هذا هو الافك والزور، يزيد شارب الخمر ومشتري اللهو خير مني؟ فقال معاوية: مهلاً عن شتم ابن عمك فانك لو ذكرت عنده بسوء لم يشتمك.

ثم التفت معاوية إلى الناس وقال: أيها الناس قد علمتم أن رسول الله ﷺ قبض ولم يستخلف أحداً، فرأى المسلمون أن يستخلفوا أبا بكر، وكانت بيعته بيعة هدى فعمل بكتاب الله وسنة نبيه، فلمّا حضرته الوفاة رأى أن يجعلها شورى بين ستة نفر اختارهم من المسلمين، فصنع أبو بكر ما لم يصنعه رسول الله، وصنع عمر ما لم يصنعه أبو بكر، كل ذلك يصنعون نظراً للمسلمين، فلذلك رأيت أن أبايع ليزيد لما وقع الناس فيه من الاختلاف ونظراً لهم بعين الإنصاف<sup>(١)</sup>.

### رحلة معاوية الثانية

#### وبيعة يزيد فيها

قال ابن الأثير: فلمّا بايعه أهل العراق والشام سار معاوية إلى الحجاز في ألف فارس فلمّا دناه من المدينة لقيه الحسين بن عليّ أوّل الناس فلمّا نظر إليه قال: لا مرحباً ولأهلاً، بدنة يترقرق دمه والله مهريقه، قال: مهلاً فأناي والله لست بأهل لهذه المقالة. قال: بلّى واشتر منها، وافية بن الزبير فقال: لا مرحباً ولأهلاً، خبّ صبّ تلعة، يدخل رأسه، ويضرب بدنبه، ويوشك والله أن يؤخذ بدنبه، ويدقّ ظهره، نحياً عني، فضرب وجهه راحلته. ثمّ لقيه عبد الرحمن بن أبي بكر فقال له معاوية: لأهلاً ولا مرحباً شيخ قد خرف وذهب عقله، ثمّ أمر فضرب وجهه راحلته، ثمّ فعل بآبن عمر نحو ذلك فأقبلوا معه لا يلتفت إليهم حتّى دخل المدينة فحضر وأباه فلم يؤذن لهم على منازلهم ولم يروا منه ما يحبّون فخرجوا إلى مكة فأقاموا بها، وخطب معاوية بالمدينة فذكر يزيد فمدحه وقال: من أحقّ منه بالخلافة في فضله وعقله وموضعه؟! وما أظنّ قوماً بمنتهين حتّى تصيبهم بوائق تجثّ أصوامهم، وقد أُنذرت إن أغت النذر. ثمّ أنشد متمّلاً:

قد كنت حدّرتك آل المصطلق ✽ وقلت: يا عمرو أطعني وانطلق

إنك إن كلّفتني ما لم أطق ✽ ساءك ما سرّك مني من خلق

دونك ما استسقيته فاحس وذق

(١) الامامة والسياسة ١: ١٤٩-١٥٥، تاريخ الطبري ٦: ١٧٠ واللفظ لابن قتيبة.



ثم دخل على عائشة وقد بلغها أمره ذكر الحسين وأصحابه فقال : لا تقتلهم بن الم يابعدوا . فشكاهم إليها فوعظته وقالت له : بلغني أنك تهتد دهم بالقتل ؟ فقال : يام المؤمنين ! هم أعز من ذلك ، ولكنني بايعت ليزيد وبايعه غيرهم ، أفترين أن أنقض بيعة قدمت ؟ قالت : فافرق بهم فإنهم يصيرون إلى ما تحب إن شاء الله . قال : أفعل . وكان في قولها له : ما يؤمنك أن أقمد لك رجلاً يقتلك وقد فعلت بأخي ما فعلت - تعني أخاها عمداً - فقال لها : كلا يا أم المؤمنين ! إنني في بيت آمن . قالت : أجل . ومكث بالمدينة ماشاء الله .

ثم خرج إلى مكة فلقية الناس فقال أولئك النفر : تلقاه فلعله قد ندّم على ما كان منه . فلقوه ببطن مرتكان أول من لقيه حسين فقال له معاوية : مرحباً وأهلاً يا ابن رسول الله ! وسيد شباب المسلمين . فأمر له بدابة فركب وسأيره ، ثم فعل بالبايعين مثل ذلك وأقبل يسأيرهم لا يسير معه غيرهم حتى دخل مكة فكانوا أول داخل وآخر خارج ، ولا يمضي يوم إلا ولهم صلة ولا يذكر لهم شيئاً حتى قضى نسكه وحمل أنقاله وقرب مسيره فقال بعض أولئك النفر لبعض : لاتخذعوا فما صنع بكم هذا الحبكم وما صنع إلانما يريد فأعدوا له جواباً . فاتفقوا على أن يكون المخاطب له ابن الزبير فأحضرهم معاوية وقال : قد علمتم سيرتي فيكم ، وصلتي لأرحامكم ، وحلّي ما كان منكم ، ويزيد أخوكم وابن عمكم و أردت أن تقدّموه باسم الخلافة ، وتكونوا أنتم تعزلون وتؤمرون وتجبون المال وتقسّمونه لا يعارضكم في شيء من ذلك . فسكنوا ، فقال : الانجيبون ؟ مرتين ، ثم أقبل على ابن الزبير فقال : هات لعمرى إنك خطيبهم ، فقال : نعم نخيرك بين ثلاث خصال قال : أعرضهن . قال : تصنع كما صنع رسول الله ﷺ أو كما صنع أبوبكر ، أو كما صنع عمر ، قال معاوية : ما صنعوا ؟ قال : قبض رسول الله ﷺ ولم يستغلف أحداً فارتضى الناس أبا بكر قال : ليس فيكم مثل أبي بكر وأخاف الإختلاف . قالوا : صدقت فاصنع كما صنع أبوبكر فإنه عهد إلى رجل من قاصية قریش ليس من بني أبيه فاستغلفه ، وإن شئت فاصنع كما صنع عمر جعل الأمر شورى في ستة نفر ليس فيهم أحد من ولده ولا من بني أبيه . قال معاوية : هل عندك غير هذا ؟ قال لا . ثم قال : فأتهم ؟ قالوا : قولنا قوله . قال : فإنني قد أحبت أن أقدم إليكم إنّه قد أعدّ من أنذر ، انني كنت أخطب منكم فيقوم إليّ القائم منكم فيكذبني على رؤس الناس فأجل ذلك وأصفح ، وإنني قائم بمقالة فأقسم بالله لئن رد عليّ أحدكم كلمة في مقامي

هذا لا ترجع إليه كلمة غيرها حتى يسبقها السيف إلى رأسه ، فلا يبقين رجل إلا على نفسه . ثم دعا صاحب حرسه بحضرتهم فقال : أقم على رأس كل رجل من هؤلاء رجلين ومع كل واحد سيف ، فإن ذهب رجل منهم يرد علي كلمة بتصديق أو تكذيب فليضرباه بسيفهما . ثم خرج وخرجوا معه حتى رقى المنبر فحمد الله وأثنى عليه ثم قال : إن هؤلاء الرهط سادة المسلمين وخيارهم لا يبتز أمر دونهم ولا يفضي إلا عن مشورتهم وأنهم قد رضوا وبايعوا ليزيد ، فبايعوا على اسم الله . فبايع الناس وكانوا يترقبون بيعة هؤلاء النفر ، ثم ركب رواحلهم وانصرف إلى المدينة ، فلقي الناس أولئك النفر فقالوا لهم : زعمتم أنكم لا تبايعون فليم رضيتم وأعطيتهم وبايعتم ؟ قالوا : والله ما فعلنا . فقالوا : ما منعكم أن تردوا على الرجل ؟ قالوا : كادنا وخفنا القتل . وبايعه أهل المدينة ثم انصرف إلى الشام وجفاني هاشم فأتاه ابن عباس فقال له : ما بالك جفوتنا ؟ قال : إن صاحبكم - يعني الحسين عليه السلام - لم يبايع ليزيد فلم تنكروا ذلك عليه . فقال : يا معاوية ! أنتي لخلق أن أنعاز إلى بعض السواحل فاقم به ثم أنطق بما تعلم حتى أذع الناس كلهم خوارج عليك . قال : يا أبا العباس تعطون وترضون وترادون .<sup>(١)</sup>

وجاء في لفظ ابن قتيبة : إن معاوية نزل عن المنبر وانصرف ذاهباً إلى منزله وأمر من حرسه وشرطته قوماً أن يحضروا هؤلاء النفر الذين أبوا البيعة وهم : الحسين بن علي ، وعبد الله بن عمر ، وعبد الله بن الزبير ، وعبد الله بن عباس ، وعبد الرحمن بن أبي بكر وأوصاهم معاوية قال : إنني خارج العشيّة إلى أهل الشام فأخبرهم : أن هؤلاء النفر قد بايعوا وسلموا ، فإن تكلم أحد منهم بكلام يصدّقني أو يكذبني فيه فلا ينقضي كلامه حتى يطير رأسه . فحدّر القوم ذلك ، فلما كان العشي خرج معاوية وخرج معه هؤلاء النفر وهو يوضحهم ويحدثهم وقد ألبسهم الحلل ، فألبس ابن عمر حلّة حمراء ، وألبس الحسين حلّة صفراء ، وألبس عبد الله بن عباس حلّة خضراء ، وألبس ابن الزبير حلّة يمانيّة ، ثم خرج بينهم وأظهر لأهل الشام الرضا عنهم - أي القوم - وأنهم بايعوا ، فقال : يا أهل الشام ! إن هؤلاء النفر دعاهم أمير المؤمنين فوجدهم واصلين مطيعين ، وقد

(١) المقفد الفريد ٢ : ٣٠٢ - ٣٠٤ ، الكامل لابن الأثير ٣ : ٢١ - ٢١٨ ، ذيل الآمال

ص ١٧٧ ، جبهة الرسائل ٢ : ٦٩ واللفظ لابن الأثير .

بايعوا وسلموا ذلك ، والقوم سكوتٌ لم يتكلموا شيئاً حذر القتل ، فوثب أناسٌ من أهل الشام فقالوا : يا أمير المؤمنين ! إن كان رابك منهم ريبٌ فعل بيننا وبينهم حتى نضرب أعناقهم . فقال معاوية : سبحان الله ما أحلّ دماء قريش عندكم يا أهل الشام ؟ لا أسمع لهم ذكراً بسوء ، فأنتم قد بايعوا وسلموا ، وارتضوني فرضيت عنهم رضي الله عنهم ، ثم ارتحل معاوية راجعاً إلى مكة وقد أعطى الناس أعطياتهم ، وأجزل العطاء ، وأخرج إلى كل قبيلة جوائزها وأعطياتها ، ولم يخرج لبني هاشم جائزة ولا عطاء ، فخرج عبد الله ابن عباس في أثره حتى لحقه بالروحاء فجلس ببابه فجعل معاوية يقول : من الباب ؟ فيقال : عبد الله بن عباس . فلم يأذن لأحد ، فلما استيقظ قال : من الباب ؟ فقيل : عبد الله بن عباس . فدعا بدايته فدخلت إليه ثم خرج ركباً فوثب إليه عبد الله بن عباس فأخذ بلجام البغلة ثم قال : أين تذهب ؟ قال : إلى مكة . قال : فأين جوائزنا كما أجزت غيرنا ؟ فأوما إليه معاوية فقال : والله ما لكم عندي جائزة ولا عطاء حتى يبايع صاحبكم . قال ابن عباس : فقد أبى ابن الزبير فأخرجت جائزة بني أسد ، وأبى عبد الله بن عمر فأخرجت جائزة بني عدي ، فما لنا إن أبى صاحبنا وقد أبى صاحب غيرنا . فقال معاوية : لستم كغيركم ، لا والله لا أعطيكُم درهماً حتى يبايع صاحبكم ، فقال ابن عباس : أما والله لئن لم تفعل لألحقن بساحل من سواحل الشام ثم لأقولن ما تعلم ، والله لا تركنهم عليك خوارج . فقال معاوية : لابل اعطيكم جوائزكم ، فبعث بها من الروحاء ومضى راجعاً إلى الشام . الإمامة والسياسة ١ : ١٥٦ .

قال الأميني : إن المستشفة لحقيقة الحال من أمر هذه البيعة الغاشمة جد علم أنها تمت بروا عد الإرهاب ، و بوارق التطميع ، وعوامل البهت والإفتراف ، فيرى معاوية يتوعد هذا ، ويقتل ذاك ، ويولسي آخر على المدن والأصوار ويجعلها طعمة له ، ويدرك من رضائحه على النفوس الواطئة ذوات الملكات الرذيلة ، وفي القوم من لا يؤثر فيه شيء من ذلك كله ، غير أنه لا رأي لمن لا يُطاع ، لكن إمام الهدى ، وسبط النبوة ، ورمز الشهادة والإباء لم يفتأ بعد ذلك كله مصحراً بالحقيقة ، ومصارحاً بالحق ، وداحضاً للباطل مع كل تلکم الحنائد المدلهمة ، أصغت إليه أذن أم لا ، وصغى إلى قلبه أحد أو أعرض ، فقام بواجب الموقف رافعاً عقيرته بما تستدعيه الحالة ، فيوجهه النظر في صالح المسلمين

ولم يثنه اختلاق معاوية عليه وعلى من وافقه في شيء، من الأمر، ولا ما أعدّه لهم من-  
التوعيد والإرجاف بهم، ولم تك تأخذه في الله لومة لائم، حتى لفظ معاوية نفسه الأخير  
رمزاً للخزاية وشية العار، ولقي الحسين عليه السلام ربه وقد أدى مآله، رمزاً للخلود ومزيد  
العبور في رضوان الله الأكبر، نعم: لقي الحسين عليه السلام ربه وهو ضحية تلك البيعة، -  
بيعة يزيد- كما لقي أخوه الحسن ربه مسموماً من جرأة تلك البيعة الملعونة التي جرّت  
الويلات على أمة محمد صلى الله عليه وآله واستتبت هدم الكعبة، والإغارة على دار الهجرة يوم الحرّة  
وأبرزت بنات المهاجرين والأنصار للنكال والسوء، وأعظمها رزايا مشهد الطف التي  
استأصمت شأفة أهل بيت الرّحمة صلوات الله عليهم، وتركت بيوت الرسالة تنعق فيها  
النواعب، وتندب النوادب، وقرّحت الجفون، وأسكبت المدامع، إنا لله وإنا إليه  
راجعون، وسيعلم الذين ظلموا أيّ منقلب ينقلبون.

نعم: تمت تلك البيعة المشومة مع فقدان أيّ جدارة وحنكة في يزيد، تأمله  
لتستقم عرش الخلافة على ما تردى به من ملابس الخزي وشية العار من معاقرة الخمر،  
ومباشرة الفجور، ومنادمة النيان ذوات المعازف، ومحارشة الكلاب، إلى ما لا يتناهى  
من مظاهر الخزاية، وقد عرفته الناس بذلك كآله منذاولياته وعرفه به أناس آخرون،  
وحسبك شهادة وفد بعثه أهل المدينة إلى يزيد وفيهم: عبدالله بن حنظلة غسيل الملائكة،  
وعبدالله بن أبي عمرو المخزومي، والمنذر بن الزبير، وآخرون كثيرون من أشراف أهل  
المدينة، فقدموا على يزيد فأكرمهم، وأحسن إليهم، وأعظمهم جوائزهم، وشاهدوا  
أفعاله، ثم أنصرفوا من عنده وقدموا المدينة كلهم إلا المنذر، فلما قدم الوفد المدينة قاموا  
فيهم، فأظهروا شتم يزيد، وعتبه وقالوا: إنا قد منّا من عند رجل ليس له دين، يشرب -  
الخمر، ويعزف بالطناير، ويضرب عنده القيان، ويلعب بالكلاب، ويسامر الحرّ أب،  
وهم اللصوص والفتيان، وإنا نشهدكم إنا قد خلعناه فتابعهم الناس. <sup>(١)</sup>

وقال عبدالله بن حنظلة ذلك الصحابي العظيم المنعوت بالراهب قتيل يوم الحرّة  
يومئذ: يا قوم! اتقوا الله وحده لا شريك له، فوالله ما خرجنا على يزيد حتى خفنا أن نرعى

(١) تاريخ الطبري ٧ : ٤ ، الكامل لابن الأثير ٤ : ٤٥ ، تاريخ ابن كثير ٨ : ٢١٦ ،

بالحجارة من السماء، إن رجلاً ينكح الامهات والبنات والأخوات، ويشرب الخمر، ويدع الصلاة، والله لو لم يكن معي أحد من الناس لابلت لله فيه بلاء حسناً<sup>(١)</sup>.  
ولما قدم المدينة أتاه الناس فقالوا: ما وراءك؟ قال: أتيتكم من عند رجل والله لو لم أجد إلا بني هؤلاء لجاهدته بهم<sup>(٢)</sup>.

وقال المتذربن الزبير لما قدم المدينة: إن يزيد قد أجازني بمائة ألف، ولا يمنعني ما صنع بي أن أخبركم خبره، والله أنه يشرب الخمر، والله أنه ليسكر حتى يدع الصلاة<sup>(٣)</sup>.  
وقال عتبة بن مسعود لابن عباس: أتبايع يزيد وهو يشرب الخمر، ويلهو بالقيان، ويستهتر بالفواحش؟ قال: مه فإين ما قلت لكم؟ وكم بعده من آت تمن يشرب الخمر أو هو شر من شاربها أنتم إلى بيعته سراع، أما والله إنني لأنهاكم وأنا أعلم أنكم فاعلون حتى يصلب مصلوب قريش بمكة - يعني عبدالله بن الزبير -<sup>(٤)</sup>.

نعم: لم يك على مخازي يزيد من أوّل يومه حجابٌ مسدول يخفيها على الأبعد والأقارب، غير أن أقرب الناس إليه وهو أبوه معاوية غض الطرف عنها جمعا، وحسب أنها تخفى على الملأ الديني بالمتمويه، وطفق يذكر له فضلاً وعلماً بالسياسة، فجابه لسان الحق وإنسان الفضيلة حسين العظيمة بكلماته المذكورة في صفحة ٢٤٨ و ٢٥٠ ومعاوية هو نفسه يندد بآبائه في كتاب كتبه إليه ومنه قوله: أعلم يا يزيد! أن أوّل ما أسابك السُّكر معرفة مواطن الشكر لله على نعمه المتظاهرة، وآلائه المتواترة، وهي الجراحة العظمى، والفجعة الكبرى: ترك الصلوات المفروضة في أوقاتها، وهو من أعظم ما يحدث من آفاتنا، ثم استحسن العيوب، وركوب الذنوب، وإظهار العورة، وإباحة السر، فلا تأمن نفسك على سرك، ولا تعتقد على فعلك، الكتاب<sup>(٥)</sup>.

فنظراً إلى ما عرفته الأمة من يزيد من مخازيه وملكانه الرذيلة عد الحسن البصري استخلاف معاوية إياه من موبقاته الأربع كما مرّ حديثه في صفحة ٢٢٥.

(١) تاريخ ابن عساكر ٧: ٣٧٢

(٢) تاريخ ابن عساكر ٧: ٣٧٢، الكامل لابن الأثير ٤: ٤٥، الإصابة ٢: ٢٩٩.

(٣) كامل ابن الأثير ٤: ٤٥، تاريخ ابن كثير ٨: ٢١٦.

(٤) الإمامة والسياسة ١: ١٦٧.

(٥) صبح الاعشى ٦: ٣٨٧.

-١٥-

## جنايات معاوية

في صفحات تاريخه السوداء.

إنما نجترى منها على شيء يسير يكون كنموذج مماله من السيئات التي ينبو عنها العدد، ويتقاعس عنها الحساب، ويستدعي التبسط فيها مجلدات ضخمة فمنها: دؤبه علي لعن مولانا علي أمير المؤمنين صلوات الله عليه، وكان يقنت به في صلواته كما مر حديثه في الجزء الثاني ص ١٣٢ ط ٢ واتخذ هذه سنة جارية في خطب الجمعة والأعياد، وبدل سنة محمد ﷺ في خطبة العيدين المتأخرة عن صلاتهما وقدّمها عليها لإسماع الناس لعن الامام الطاهر كما مر تفصيله في الجزء الثامن ص ١٦٤-١٧١ وأوعزنا إليه في هذا الجزء ص ٢١٢ وكان يأمر عماله بتلك الأحدث الموبقة، ويحث الناس عليها، ويوبخ المتوقفين عنها، ولا يصيح إلى قول أي ناصح وازع.

١- أخرج مسلم والترمذي عن طريق عامر بن سعد بن أبي وقاص قال: أمر معاوية سعداً فقال: ما منعك أن تسب أبا تراب؟ فقال: أما ما ذكرت ثلاثاً قالهنّ له رسول الله ﷺ فلن أسبّه، لأن تكون لي واحدة منهن أحبّ إليّ من حمر النعم - فذكر حديث المنزلة: والراية. والمباهلة. وأخرجه الحاكم وزاد: فلا والله ما ذكره معاوية بحرف حتى خرج من المدينة. (١)

وفي لفظ الطبري من طريق ابن أبي نجیح قال: لما حج معاوية طاف بالبيت ومعه سعد فلما فرغ أنصرف معاوية إلى دار الندوة فأجلسه معه على سريريه ووقع معاوية في علي وشرع في سبه فرحف سعد ثم قال: أجلسني معك على سريرك ثم شرعت في سب علي والله لأن يكون لي خصلة واحدة من خصال كانت لعلي أحبّ إليّ من أن يكون لي ما طلمت عليه الشمس - إلى آخر الحديث وفيه من قول سعد: وأيم الله لا دخلت لك داراً ما بقيت. ونهض.

قال المسعودي بعد رواية حديث الطبري: ووجدت في وجه آخر من الروايات و ذلك في كتاب علي بن محمد بن سليمان النوفلي في الأخبار عن ابن عائشة وغيره: ان سعداً (١) راجع صحيح مسلم ٧: ١٢٠، صحيح الترمذي ١٣: ١٧١، مستدرک الحاكم ٣: ١٠٩.

لما قال هذه المقالة لمعاوية ونهض ليقوم شرط له معاوية وقال له : اقم حتى تسمع جواب ماقلت ، ما كنت عندي قطاً الأم منك الآن ، فهلا نصرته ؟ ولم أقعدت عن بيعته ؟ فأنني لو سمعت من النبي ﷺ مثل الذي سمعت فيه لكنت خادماً لعلي ما عشت ، فقال سعد : والله اني لأحق بموضعك منك . فقال معاوية : يا بني عليك بنو عذرة . وكان سعد فيما يقال لرجل من بني عذرة . (١)

وفي رواية ذكرها ابن كثير في تاريخه ٧٧:٨ : دخل سعد بن أبي وقاص على معاوية فقال له : مالك لم تقاتل علياً ؟ فقال : إنني مررت بي ريح مظلمة فقلت : اخ اخ ، فأخذت راحتي حتى انجلت عني ، ثم عرفت الطريق فسرت . فقال معاوية : ليس في كتاب الله اخ ، ولكن قال الله تعالى : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله . فوالله ما كنت مع الباغية على العادلة ، ولا مع العادلة على الباغية ، فقال سعد : ما كنت لأقاتل رجلاً قال له رسول الله ﷺ : أنت مني بمنزلة هارون من موسى غير أنه لانبي بعدي . فقال معاوية : من سمع هذا معك ؟ فقال : فلان وفلان وام سلمة . فقال معاوية : أما اني لو سمعته منه ﷺ لما قاتلت علياً .

قال : وفي رواية من وجه آخر : ان هذا الكلام كان بينهما وهما بالمدينة في حجة حجة معاوية وانهما قاما إلى ام سلمة فسألاه فحدثتهما بما حدث به سعد فقال معاوية : لو سمعت هذا قبل هذا اليوم لكنت خادماً لعلي حتى يموت أو أموت .

قال الأميني : لقد أذك معاوية في ادعاءه عدم إحاطة علمه بتلكم الأحداث المطردة الشائعة فانها لم تكن من الأسرار التي لا يطلع عليها إلا البطانة والخاصة ، وإنما هتف بهن رسول الله ﷺ على رؤس الأشهاد ، أما حديث الراية فكان في واقعة خيبر وله موقعيته الكبرى لقوله ﷺ : لأعطين الراية غداً رجلاً يحب الله ورسوله ، ويحبه الله ورسوله . الحديث .

فاستطالت أعناق كل فريق ✽ ليروا أي ما جديعها ؟

فلم تنزل النفوس مشرقة متلعة إلى من عناه ﷺ حتى جيء بأمر المؤمنين عليه السلام ومنح الفتح من ساحة النبوة العظمى ، فانطبق القول ، وصدقت الأكرومة ، وعلم الغزاة

(١) مروج الذهب ١ : ٦١ ، وحكي شطراً منه سبط ابن الجوزي في تذكرته ص ١٢ .

كلم الله ﷻ ما كان يريد غيره .

هب أن معاوية يوم واقعة خيبر كان عداده في المشركين ، وموقفه مع من يُعادٍ الله ورسوله ، لكن هلاً بلغه ذلك بعدما حذاه الفرق إلى الاستسلام ، والحديث مطرد بين الغزاة وسائر المسلمين ، وهم بين مشاهد له وعالم به .

وأما حديث المنزلة فقد نطق به رسول الله ﷺ في موارد عديدة منها غزوة تبوك على ما مرّ تفصيله في الجزء الثالث ص ١٩٨ ط ٢ وقد حضرها وجوه الصحابة وأعيانهم ، وكلمهم علموا بهاتيك الفضيلة الرائية ، فلا يعتذار عن معاوية بأنه لم يحضرها لإشراكه يومئذ مدفوع بما قلناه في واقعة خيبر .

ومن جملة موارد يوم غدير خم الذي حضره معاوية وسمعه هو ومائة ألف أو يزيدون ، لكنّه لم يعه دليل أنه ما آمن به فحارب علياً عليه السلام بعده وعاداه وأمر بلغه عداة منه لله ولرسوله ، وعقيرة رسول الله المرفوعة بقوله ﷺ في علي : اللهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله . بعد ترون في أذن الدنيا .

ومن موارد يوم المؤاخاة كما أخرجه أحمد بإسناده عن محدودج بن زيد الباهلي قال : آخى رسول الله ﷺ بين المهاجرين والأنصار فبكى علي عليه السلام فقال رسول الله : ما يبكيك فقال : لم تواخ بيني وبين أحد . فقال : إنما أدخرتك لنفسك ثم قال : أنت منّي بمنزلة هارون من موسى . (١)

ومنها يوم كان رسول الله ﷺ في دار أم سلمة إذ أقبل علي عليه السلام يريد الدخول على النبي ﷺ فقال : يا أم سلمة هل تعرفين هذا ؟ قالت : نعم هذا علي سيط لحمه بلحمي ودمه بدمي ، وهو منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لانيء بعدي . راجع الجزء - الثالث ص ١١٦ .

على أن حديث المنزلة قد جاء من طريق معاوية نفسه رواه في حياة علي عليه السلام فيما أخرجه أحمد في مناقبه من طريق أبي حازم كما في الرياض النضرة ٢ : ١٩٥ .

وأما نأبأ المبالهة فصحيح أن معاوية لم يدركه لأن الكفر كان يمنعه عند ذلك عن سماعه ، غير أن القرآن الكريم قد أعرب عن ذلك النبأ العظيم إن لم يكن ابن حرب في



معزل عن الكتاب والسنة ، على أن قصتها من القضايا العالمية وليس من المستطاع لأي أحد أن يدعي الجهل بها .

وهنا نمشي ابن صخر على عدم اطلاعه على تلکم الفضائل إلى حد إخبار سعد إياه ، لكنه بماذا يعتذر وهو يقرأ قوله تعالى : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ؟ الآية ١٤ . وبماذا يعتذر بعد ما رواه قبل يوم صفيين من قوله عليه السلام لعمار : تقتلك الفئة الباغية ؟ وبماذا يعتذر بعد علمه بتلکم الأحاديث بأخبار صحابي معدود عند القوم في العشرة المبشرة وبعد إقامة الشهود عليه ؟ ومن هنا تعلم أنه أفك مرة أخرى بقوله أما اني لو سمعت من رسول الله ما سمعت في علي لكنت له خادماً ما عشت . لأنه عاش ولم يرتدع عن غيّه وحارب أمير المؤمنين عليه السلام حياً وميتاً ، ودؤب على لعنه والأمر به حتى أجهز عليه عمله وكبت به بطنته .

نعم : أنه استمر على بغيه وقابل سعداً في حديثه بالضرورة ، وهل هي هزؤ منه بمصدر تلکم الأنبياء القدسيّة ؟ أو بخضوع سعد لها ؟ أو لمحض أن سعداً لم يوافق على ظلمه ؟ أنا لا أدري غير أن كفر معاوية الدفين لا يأتى شيئاً من ذلك ، وهلاً منعه النجمل عن مثل هذا الجور وهو ملك ؟ وبطبع الحال أن مجلسه يحوي الأعظم والأعيان .

من أين تخجل أوجه أموية ؟ \* سكبت بلذات الفجور حياها ؟

٢- ملأ مات الحسن بن علي « عليهما السلام » حجّ معاوية فدخل المدينة وأراد أن يلعن علياً على منبر رسول الله صلى الله عليه وآله فقيل له : إن ههنا سعد بن أبي وقاص ولا نراه يرضى بهذا فابعث إليه ، فإرسل إليه وذكر له ذلك فقال : إن فعلت لأخرجن من المسجد ثم لا أعود إليه ، فأمسك معاوية عن لعنه حتى مات سعد ، فلما مات لعنه على المنبر وكتب إلى عماله أن يلعنوه على المنابر ، ففعلوا فكتبت أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وآله إلى معاوية : أنكم تلعنون الله ورسوله على منابركم ، وذلك أنكم تلعنون علي بن أبي طالب ومن أحبه ، وأنا أشهد أن الله أحبه ورسوله . فلم يلتفت إلى كلامها .

العقد الفريد ٢ : ٣٠١ .

٣- قال معاوية لعقيل بن أبي طالب : إن علياً قد قطعك وأنا وصلتك ولا يرضيني منك إلا أن تلعنه على المنبر قال : أفعل . فصعد المنبر ثم قال بعد أن حمد الله وأثنى عليه

وصلّى على نبيّه ﷺ : أيّها الناس إنّ معاوية بن أبي سفيان قد أمرني أن ألعن عليّ بن أبي طالب فالعنوه ، فعليه لعنة الله و الملائكة و الناس أجمعين . ثمّ نزل فقال له معاوية : إنّك لم تبيّن من لعنت منهما بيّنه . فقال : والله لأزدد حرقاً و لآتقت حرقاً ، و الكلام إلى نيّة المتكلّم . العقد الفريد ٢ : ١٤٤ . المستطرف ١ : ٥٤ .

٤ - بعث معاوية إلى عبيد الله بن عمر لما قدم عليه بالشام فأتى فقال له معاوية : يا بن أخي ! إنّ لك إسم أبيك ، فانظر بملء عينيك ، و تكلم بكلّ فيك ، فأنّت المأمون المصدق ، فاصعد المنبر و اشم عليّاً ، و اشهد عليه أنّه قتل عثمان . فقال : يا أمير المؤمنين ! أمّا شتمه فإنّه عليّ بن أبي طالب ، و أمّه فاطمة بنت أسد بن هاشم ، فما عسى أن أقول في حسبه ، و أمّا بأسه فهو الشجاع المطرق . و أمّا أيتامه فما قد عرفت ، و لكنّي ملزمه دم عثمان . فقال عمرو بن العاص : إذاً والله قد نكأت القرحة <sup>(١)</sup>

٥ - روى ابن الأثير في أسد الغابة ١ : ١٣٤ عن شهر بن حوشب أنّه قال : أقام فلان <sup>(٢)</sup> خطباً يشتمون عليّاً رضي الله عنه و أرضاه و يقعون فيه حتّى كان آخرهم رجلٌ من الأنصار أو غيرهم يقال له : أنيس . فحمد الله و أنثى عليه ثمّ قال : إنّكم قد أكثرتم اليوم في سبّ هذا الرجل و شتمه و إنّي أقسم بالله أنّي سمعت رسول الله ﷺ يقول : إنّني لأشفع يوم القيامة لأكثر ممّا على الأرض من مدرّ و شجر . و أقسم بالله ما أحد أوصل لرحمه منه ، أفترّون شفاعته تصل إليكم و تعجز عن أهل بيته ؟ . و ذكره ابن حجر في الإصابة ١ : ٧٧ .

٦ - بينما معاوية جالسٌ في بعض مجالسه و عنده وجوه الناس فيهم : الأحنف بن قيس إذ دخل رجلٌ من أهل الشام فقام خطيباً و كان آخر كلامه أن لعن عليّاً ، فقال الأحنف يا أمير المؤمنين ! إنّ هذا القائل لو يعلم أنّ رضاك في لعن المرسلين للعنهم فاتّق الله يا أمير المؤمنين ! و دع عنك عليّاً فقد لقي ربّه ، و أفرد في قبره ، و خلا بعمله ، و كان والله المبرور سيفه ، الطاهر ثوبه ، العظيمة مصيبتّه . فقال له معاوية : يا أحنف ! لقد أغضيت العين على القذى ، و قلت ماترى ، و أيم الله لتصعدن المنبر فتأعننّه طوعاً أو كرهاً . فقال له الأحنف :

(١) كتاب صفين لابن مزاحم ٠ : ٩٢ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٥٦ .

(٢) يعني معاوية .

يا أمير المؤمنين ! إن تعفني فهو خير لك ، وإن تجبرني على ذلك فوالله لا يجري شفتاي به أبداً . فقال ! قم فاصعد المنبر . قال الأنحنف : أما والله لا نصفنك في القول والفعل . قال : وما أنت قائل إن أنصفنني ؟ قال : أصعد المنبر فأحمد الله وأنتي عليه وأصلي على نبيته محمد ﷺ ثم أقول : أيها الناس إن أمير المؤمنين معاوية أمر أن العن علياً ، وإن علياً ومعاوية اختلعا واقتتلا فادّعي كل واحد منهما أنه بُغي عليه وعلى فئته ، فإذا دعوت فأمّنوا رحمكم الله . ثم أقول : اللهم العن أنت و ملائكتك و أنبيائك و جميع خلقك الباغي منهما على صاحبه ، والعن الفئة الباغية ، اللهم العنهم لعناً كثيراً ، أمّنوا رحمكم الله . يا معاوية ! لا أزيد على هذا ولا أنقص حرفاً و لو كان فيه ذهاب روحي . فقال معاوية : إذا نعتك يا أبا بجر . العقد الفريد ٢ : ١٤٤ ، المستطرف ١ : ٥٤ .

٧- في كتاب «المختصر في أخبار البشر» للعلامة اسماعيل بن علي بن محمود : كتب الحسن إلى معاوية واشترط عليه شروطاً وقال : إن أجبت إليها فأنا سامع مطيع فأجاب معاوية إليها ، و كان الذي طلبه الحسن أن يُعطيه ما في بيت مال الكوفة ، و خرج دارا بجرد من فارس ، وأن لا يشتم علياً ، فلم يجب إلى الكف عن شتم علي ، فطلب الحسن أن لا يشتم علي وهو يسمع ، فأجابه إلى ذلك ثم لم يف به راجع أيضاً تاريخ الطبري ٦ : ٩٢ ، كامل ابن الاثير ٣ : ١٧٥ ، تاريخ ابن كثير ٨ :

١٤ ، تذكرة السبط ص ١١٣ ، إتحاف الشيرازي ص ١٠ .

٨- جاء قيس بن عباد الشيباني إلى زياد فقال له : إن امرأ منّا من بني همام يُقال له : صيفي بن فسيل من رؤس أصحاب حنجر ، وهو أشد الناس عليك ، فبعث إليه زياد فأتته فقال له زياد : يا عدو الله مات قول في أبي تراب ؟ قال : ما أعرف أبا تراب . قال ، ما عرفك به ؟ قال : ما عرفه . قال : ما تعرف علي بن أبي طالب ؟ قال : بلى . قال : فذاك أبو تراب . قال : كلا ذلك أبو الحسن والحسين عليه السلام .

وفيه : قال زياد : لتلعننه أو لأضربن عنقك . قال : إذا ضربها والله قبل ذلك ، فإن أبيت إلا أن تضربها رضيت بالله وشقيت أنت . قال : ادفعوا في رقبتك . ثم قال . أو قروه حديد أو ألغوه في السجن . ثم قتل<sup>(١)</sup> مع حنجر وأصحابه سنة ٥١ . وسياوفيك الحديث بتمامه

(١) تاريخ الطبري ٦ : ١٤٩ ، الاغانى ١٦ : ٧ ، كامل ابن الاثير ٣ : ٢٠٤ ، تاريخ

انشاء الله تعالى .

٩- خطب بسر بن أرطاة على منبر البصرة فشتم علياً عليه السلام ثم قال : نشدت الله وجللاً علم أنني صادقٌ إلا صدقتني أو كاذبٌ إلا كذبتني . فقال أبو بكر : اللهم إنا لا نعلمك إلا كاذباً . قال : فأمر به فخنق . تاريخ الطبري ٦ : ٩٦ .

١٠- استعمل معاوية كثير بن شهاب على الري وكان يكثر سب علي على منبر الري وبقي عليها إلى أن ولي زياد الكوفة فأقر عليها . كامل أبي الأثير ٣ : ١٧٩ .

١١- كان المغيرة بن شعبة مسلماً ولي الكوفة كان يقوم على المنبر ويخطب وينال من علي عليه السلام ويلعنه ويلعن شيعته ، وقد صح أن المغيرة لعنه على منبر الكوفة مرات لا تحصى ، وكان يقول : إن علياً لم ينكحه رسول الله ﷺ ابنته حباً ولكنه أراد أن يكافئ بذلك إحسان أبي طالب إليه . وصح عند الحاكم والذهبي أن المغيرة سب علياً فقام إليه زيد بن أرقم فقال : يا مغيرة ! ألم تعلم أن رسول الله ﷺ نهى عن سب الأموات ؟ فلم تسب علياً وقد مات ؟ (٢)

راجع مسند أحمد ١ : ١٨٨ ، الأغاني ١٦ : ٢ ، المستدرک ١ : ٣٨٥ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٣٦٠ .

قدمت الخطباء إلى المغيرة بن شعبة بالكوفة فقام صمصمة بن صوحان فتكلم فقال المغيرة : أخرجوه فأقيموه على المصطبة فليلعن علياً . فقال : لعن الله من لعن الله ولعن علياً بن أبي طالب . فأخبروه بذلك فقال : أقسم بالله لتقيده . فخرج فقال : إن هذا يأبى إلا علي بن أبي طالب فالعنوه لعنه الله . فقال المغيرة : أخرجوه أخرج الله نفسه . ألا ذكياه لابن الجوزي ص ٩٨ .

١٢- أخرج ابن سعد عن عمير بن اسحاق قال : كان مروان أميراً علينا - يعني بالمدينة - فكان يسب علياً كل جمعة على المنبر وحسن بن علي - يسمع فلا يرد شيئاً ثم أرسل إليه رجلاً يقول له : بعلي وبعلي وبك وبك وبك ، وما وجدت مثلك إلا مثل البغلة يقال لها : من أبوك ؟ فنقول : أمي الفرس . فقال له الحسن : إرجع إليه فقل له : إني والله لا أحو عنك شيئاً مما قلت بأن أسبك ، ولكن موعدي وموعده الله

فإن كنت صادقاً جزاك الله بصدقك ، وإن كنت كاذباً فالله أشدُّ نعمة . تاريخ الخلفاء للسيوطي ص ١٢٧ ، راجع الجزء الثامن ترجمة مروان .

وكان الوزغ ابن الوزغ يقول لما قيل له : مالكم تسبّون علياً على المنابر ؟ : إنّه لا يستقيم لنا الأمر إلّا بذلك . الصواعق المحرقة ص ٣٣ .

١٣ - إستاناب معاوية على المدينة عمرو بن سعيد بن العاص بن أمية الأموي المعروف بالأشدق الذي جاء فيه في مسند أحمد ٢ : ٥٢٢ من طريق أبي هريرة مرفوعاً ليرفعنّ على منبري جبار من جبابرة بني أمية يسيل رعاfe . قال : فحدثني من رأى عمرو بن سعيد رفع على منبر رسول الله ﷺ حتّى سال رعاfe . (١)

كان هذا الجبار ممن يسب علياً عليه السلام على صهوة المنابر ، قال القسطلاني في إرشاد الساري في شرح صحيح البخاري ٤ : ٣٦٨ ، والأنصاري في تحفة الباري شرح البخاري المطبوع في ذيل إرشاد الساري في الصفحة المذكورة : سمّي عمرو بالأشدق لأنّه صعد المنبر فبالغ في شتم علي رضي الله عنه فأصابته لقوة - أي داء - في وجهه - .

وعمر بن سعيد هو الذي كان بالمدينة يوم قتل الإمام السبط عليه السلام قال عوانة بن الحكم : لما قتل الحسين بن علي دعا عبيد الله بن زياد عبد الملك بن أبي الحرث السلمي وبعثه إلى المدينة ليبشّر عمرو بن سعيد فدخل السلمي على عمرو فقال : ما وراءك ؟ فقال : ما سرّ الأمير قتل الحسين بن علي . فقال : ناد بقتله . فناديت بقتله فلم أسمع والله واعيّة قطّ مثل واعيّة نساء بني هاشم في دورهنّ على الحسين فقال عمرو وضحك :

عجّت نساء بني زياد عجة \* كعجيج نسوتنا غداة الإرب (٢)  
ثمّ قال عمرو : هذه واعيّة بواعيّة عثمان بن عفان . ثمّ صعد المنبر فأعلم الناس قتله (٣) وفي مثالب أبي عبيدة : ثمّ أوماً إلى القبر الشريف وقال : يا محمد ! يوم يوم بدر .  
فأنكر عليه قوم من الأنصار .

(١) وذكره ابن كثير في تاريخه ٨ : ٣١١ .

(٢) وقعة الارب كانت لبني زبيد على بني زياد من بني العارث بن كعب من رطل عبد المذان والبيت المذكور لعمر بن معد يكرب .

(٣) تاريخ الطبري ٦ : ٢٦٨ ، كامل ابن الاثير ٤ : ٣٩ .

كان أبو رافع عبداً لأبي احيحة سعيد بن العاص بن أُمَيَّة فاعتق كلُّ من بنيه نصيبه منه إلا خالد بن سعيد ، فإنه وهب نصيبه للنبي ﷺ فاعتقه فكان يقول : أنا مولى رسول الله ﷺ فلمّا ولي عمرو بن سعيد بن العاص المدينة أيام معاوية أرسل إلى البهي <sup>(١)</sup> بن أبي رافع فقال له : مولى من أنت ؟ فقال : مولى رسول الله ﷺ ، فضربه مائة سوط ، ثم تركه ثم دعاه فقال : مولى من أنت ؟ فقال : مولى رسول الله ﷺ ، فضربه مائة سوط ، حتّى ضربه خمسمائة سوط . فلمّا خاف أن يموت قال له : أنا مولاكم . كامل المبرّد ٢٥ : ٧٥ ، الإصابة ٤ : ٦٨ .

١٤- أخرج الحاكم من طريق طاوس قال : كان حُجر بن قيس المدري من المختصين بخدمة أمير المؤمنين عليّ بن أبي طالب رضي الله عنه فقال له عليّ يوماً حُجر ! إنك تقام بعدي فتؤمر بلعني فالعني ولا تبرأ مني <sup>(٢)</sup> . قال طاوس : فرأيت حُجر المدري وقد أقامه أحمد بن ابراهيم خليفة بني أميّة في الجامع ووكل به ليلعن عليّاً أو يقتل فقال حُجر : أما إن الأمير أحمد بن ابراهيم أمرني أن ألعن عليّاً فالعنوه لعنه الله . فقال طاوس : فلقد أعمى الله قلوبهم حتّى لم يقف أحد منهم على ما قال المستدرک ٢ : ٣٥٨ .

قال الأميني : لم يزل معاوية وعماله دائبين على ذلك حتّى تعرّن عليه الصغير وهرم الشيخ الكبير ، ولعلّ في اوليات الأمر كان يوجد هناك من يمتنع عن القيام بتلك - السبّة المخزية ، وكان يسع لبعض النفوس الشريفة أن يتخلف عنها غير أنّ شدة معاوية العليم في إجراء أحداثه ، وسطوة عماله الخصماء الألداء على أهل بيت الوحي ، وتهالكهم دون تدعيم تلك الإمرة الفاشمة ، وتنفيذ تلك البدعة الملعونة ، حكمت في البلاء حتّى عمّت البلوى ، وخضعت إليها الرقاب ، وغلّتها أيدي الجور تحت نير النذل والهوان ، فكانت العادة مستمرة منذ شهادة أمير المؤمنين عليه السلام إلى نهي عمر بن عبدالعزيز طيلة أربعين سنة على صهوات المنابر وفي الحواضر الإسلامية كلّها من الشام إلى الري إلى الكوفة إلى - البصرة إلى عاصمة الاسلام المدينة المشرقة إلى حرم أمن الله مكة المعظمة إلى شرق العالم

(١) في الكامل : عبيد الله بن أبي رافع .

(٢) صح عن أمير المؤمنين قوله : انكم ستعرضون على سبي فسبوني ، فان عرضت عليكم البراءة

منّي فلا تبرأ مني ، فانّتي على الاسلام . مستدرک الحاكم ٢ : ٣٥٨ .

الإسلامي وغربه ، وعند مجتمعات المسلمين جمعاء ، وقد مرَّ في الجزء الثاني قول ياقوت في معجم البلدان : لعن علي بن أبي طالب رضي الله عنه على منابر الشرق والغرب ولم يُلعن على منبر سبستان إلا مرة ، وامتنعوا على بني أمية حتى زادوا في عهدهم : وأن لا يُلعن على منبرهم أحد ، وأي شرف أعظم من إمتناعهم من لعن أخي رسول الله صلى الله عليه وآله على منبرهم وهو يُلعن على منابر الحرمين : مكة والمدينة . اهـ .

وقد صارت سنة جارية ودُعمت في أيام الأمويين سبعون ألف منبر يُلعن فيها أمير المؤمنين عليه السلام <sup>(١)</sup> واتخذوا ذلك كعقيدة راسخة ، أو فريضة ثابتة ، أو سنة متبعة . يرغب فيها بكل شوق وتوق حتى إن عمر بن عبدالعزيز لما منع عنها لحكمة عملية أو لسياسة وقتية حسبه كأنه جاء بطامة كبرى أو اقترف إنمأ عظيما .

و الذي يظهر من كلام المسعودي في مروجه ٢ : ١٦٧ ، واليعقوبي في تاريخه ٣ : ٤٨ ، وابن الأثير في كامله ٧ : ١٧ ، والسيوطي في تاريخ الخلفاء ص ١٦١ وغيرهم أن عمر بن عبدالعزيز إنما نهى عن لعنه عليه السلام في الخطبة على المنبر فحسب وكتب بذلك إلى عماله وجعل مكانه ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان . الآية . وقيل : بل جعل مكان ذلك : إن الله يأمر بالعدل والإحسان . الآية . وقيل : بل جعلهما جميعاً فاستعمل الناس في الخطبة .

وأما نهيه عن مطلق الواقعة في أمير المؤمنين والنيل منه عليه السلام ، وأخذه كل متحامل عليه بالسب والشتم ، وإجراء العقوبة على مرتكبي تلكم الجريمة فلسنا عالمين بشيء من ذلك ، غير أننا نجد في صفحات التاريخ أن عمر بن عبدالعزيز كان يعجل من سب عثمان ومعاوية كما ذكره ابن تيمية في كتابه « الصارم المسلول » ص ٢٧٢ ولم نقف على جلده أحداً لسبه أمير المؤمنين عليه السلام .

دع عنك موقف أمير المؤمنين عليه السلام من خلافة الله الكبرى ، وسوابقه في تثبيت الإسلام والذب عنه ؛ وبشء العدل والإنصاف ، وتدعيمه فرايض الدين وسننه ، ودعوته إلى الله وحده وإلى نبيه صلى الله عليه وآله وإلى دينه الحنيف ، وتهالكه في ذلك كله حتى لقي ربه مكدوداً في ذات الله .

دع عنك فضائله وفواضله والآي النازلة فيه والنصوص النبوية الماثورة في مناقبه لكنّه هل هو بدع من آحاد المسلمين الذين يعرم لعنهم و سبابهم و عليه تعاظمت الأحاديث واطردت الفتاوى .

وحسبك قول رسول الله ﷺ سباب المسلم فسوق .

أخرجه البخاري ، ومسلم ، والترمذي ، والنسائي ، وابن ماجه ، وأحمد ، والبيهقي ، والطبري ، والدارقطني ، والخطيب ، وغيرهم من طريق ابن مسعود ، وأبي هريرة ، وسعد بن أبي وقاص ، وجابر ، وعبدالله بن مغفل ، وعمرو بن النعمان . راجع الترغيب والترهيب ٣ : ١٩٤ ، وفيض القدير ٤ : ٨٤ ، ٥٠٥ ، ٥٠٦ .

وقوله ﷺ سباب المسلم كالمشرف على الهلكة .

أخرجه البزار من طريق عبدالله بن عمرو بإسناد جيد كما قاله الحافظ المنذري في الترغيب والترهيب ٣ : ١٩٤ .

وقوله ﷺ لا يكون المؤمن لمعانا .

أخرجه الترمذي وقال : حديث حسن . وسمعت نبيه ﷺ عن سبّ الأموات ص ٢٦٣ .

على أن الإمام أمير المؤمنين عليه السلام مع غض الطرف عن طهارة مولده وقداسته عتده وشرف أرومته وفضائله النفسية والكسبية وملكاته الكريمة هو من العشرة الذين بُشِّروا بالجنة - عند القوم - ولا أقل من أنه أحد الصحابة الذين يعتقد القوم فيهم العدالة جميعاً<sup>(١)</sup> ، ويحتجّون بأقوالهم وأفعالهم ، ولا يستسيغون الواقعة فيهم ، ويشددون النكير على الشيعة لحسابانهم أنهم يقعون في بعض الصحابة ورتّبوا على ذلك أحكاماً ، قال يعقوب بن معين : كل من شتم عثمان أو طلحة أو أحداً من أصحاب رسول الله ﷺ دجال لا يكتب عنه وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين<sup>(٢)</sup>

(١) قال النووي في شرح مسلم هامش الارشاد ٨ : ٢٢ : ان الصحابة رضي الله عنهم كلهم هم صفوة الناس ، وسادات الامة ، وأفضل من بعدهم ، وكلهم عدول قدوة لا تغالة فيهم ، وانا جاز التخليط من بعدهم ، وفيمن بعدهم كانت التغالة .  
(٢) تهذيب التهذيب ١ : ٥٠٩ .



وعن أحمد إمام الحنابلة : خير الأمة بعد النبي ﷺ أبو بكر ، وعمر بعد أبي بكر ، وعثمان بعد عمر ، وعلي بعد عثمان ، ووقف قوم ، وهم خلفاء راشدون مهذبون ثم أصحاب رسول الله ﷺ بعد هؤلاء الأربعة خير الناس ، لا يجوز لأحد أن يذكر شيئاً من مساوئهم ، ولا يطن على أحد منهم بعيب ولا نقص ، فمن فعل ذلك فقد وجب تأديبه وعقوبته ليس له أن يعفوه ، بل يعاقبه ويستتيبه ، فإن تاب قبل منه ، وإن ثبت أعاد عليه العقوبة وخذله في الحبس حتى يموت أو يرجع .

وعنه أيضاً : ما لهم ول معاوية نسأل الله العافية . وقال : إذا رأيت أحداً يذكر أصحاب رسول الله ﷺ بسوء فاتهمه على الإسلام .

وعن عاصم الأحول قال : أتيت برجل قد سب عثمان قال : فضربته عشرة أسواط قال : ثم عاد لما قال ، فضربته عشرة أخرى . قال : فلم يزل يسبه حتى ضربته سبعين سوطاً .

وقال القاضي أبو يعى : الذي عليه الفقهاء في سب الصحابة إن كان مستحلاً لذلك كفر ، وإن لم يكن مستحلاً فسق ولم يكفر ، سواء كفرهم أو طعن في دينهم مع إسلامهم وقد قطع طائفة من الفقهاء من أهل الكوفة وغيرهم بقتل من سب الصحابة وكفر الرافضة . وقال أبو بكر بن عبد العزيز في المقتنع : فأما الرافضي فإن كان يسب فقد كفر فلا يزوج .<sup>(١)</sup>

وقال الشيخ علاء الدين أبو الحسن الطرابلسي الحنفي في [معين الأحكام فيما يتردد بين الخصمين من الأحكام] ص ١٨٢ : من شتم أحداً من أصحاب النبي ﷺ أبابكر أو عمر أو عثمان أو علياً أو معاوية أو عمرو بن العاص فإن قال : كانوا على ضلال وكفر . قُتل وإن شتمهم بغير هذا من مشامة الناس نكلاً شديداً .

وعد الذهبي في كتاب «الكبائر» ص ٢٣٣ منها : سب أحد من الصحابة وقال في ص ٢٣٥ : فمن طعن فيهم أو سبهم فقد خرج من الدين ، و مرق من ملة المسلمين لأن الطعن لا يكون إلا عن اعتقاد مساوئهم ، وإضمار الحقد فيهم ، وإنكار ما ذكره الله في كتابه من ثنائه عليهم وما لرسول الله ﷺ من ثنائه عليهم وفضائلهم ومناقبهم وحبهم

ولأنهم أرضى الوسائل من المأثور والوسائط من المنقول والطعن في الوسائط طعن في الأصل والازدراء بالناقل إزدراء بالمنقول، وهذا ظاهر لمن تدبره وسلم من النفاق ومن الزندقة والإلحاد في عقيدته، وحسبك ما جاء في الأخبار والآثار من ذلك كقول النبي ﷺ: **إِنَّ اللَّهَ اخْتَارَنِي وَاخْتَارَ لِي أَصْحَابًا فَجَعَلَ لِي مِنْهُمْ زُرَّاءَ وَأَنْصَارًا وَأَصْهَارًا** فمن سبهم فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين لا يقبل الله منه يوم القيامة صرفاً ولا عدلاً.

ولهم في سب الشيخين وعثمان تصويبٌ وتصعيدٌ، قال محمد بن يوسف الفريابي: **سُئِلَ «الْقَاضِي أَبُو يَعْلَى» عَمَّنْ شَتَمَ أَبَا بَكْرٍ؟ قَالَ: كَافِرٌ. قِيلَ: فَيُصَلَّى عَلَيْهِ؟ قَالَ: لَا. وَسَأَلَهُ كَيْفَ يُصْنَعُ بِهِ وَهُوَ يَقُولُ: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ؟ قَالَ: لَا تَمْسُوهُ بِأَيْدِيكُمْ إِدْفَعُوهُ بِالْخَشَبِ حَتَّى تَوَارِدَهُ فِي حَفْرَتِهِ. الصَّارِمُ الْمَسْلُوكُ ص ٥٧٥.**

وقال الجرداني في «مصباح الظلام» ٢: ٢٣: **قال أكثر العلماء: من سب أبا بكر وعمر كان كافراً.**

وقال ابن تيمية في «الصارم المسلول» ص ٥٨١: **قال إبراهيم النخعي: كان يُقال شتم أبي بكر وعمر من الكبائر. وكذلك قال أبو إسحاق السبيعي: شتم أبي بكر وعمر من الكبائر التي قال الله تعالى: إن تجتنبوا كبائر ما تنهون عنه.**

**وقُتِلَ عَيْسَى بْنُ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ لِشْتَمِهِ أَبَا بَكْرٍ وَعُمَرَ وَعَائِشَةَ وَحَفْصَةَ بِأَمْرِ الْمُتَوَكِّلِ عَلَى اللَّهِ. قَالَه ابْنُ كَثِيرٍ فِي تَارِيخِهِ ١٠: ٣٢٤.**

وفي «الصارم المسلول» ص ٥٧٦: **قال أحمد في رواية أبي طالب في الرجل يشتم عثمان: هذا زندقة.**

**هب أن هذه الفتاوى المجردة من مسلمات الفقه، وليس للباحث أن يناقش أصحابها الحساب، ويطلبهم مدارك تلكم الأحكام من الكتاب والسنة أو الأصول والقواعد أو القياس والاستحسان، ولا سيما مدارك جملة من خصوصياتها العجيبة الشاذة عن شرعة الإسلام، لكنّها هل هي مخصوصة بغير رجالات أهل البيت فهي منحسرة عنهم؟! ولعلّ فيهم من يجائلك على ذلك فيقول: نعم هي منحسرة عن عليّ وأبنيه السبطين سيّدا شباب أهل الجنة، لأنّ ابن هند كان يقع فيهم ويلعنهم ويلجئ الناس إلى ذلك بأنواع من الترغيب والترهيب، فليس من الممكن تسريبها إليه لأنّه كاتب**

الوحي ، وإن كان لم يكتب غير عدة كتب إلى رؤساء القبائل في أيام إسلامه القليلة من أخريات العهد النبوي ، وهو خال المؤمنين لمكان أم حبيبة من رسول الله ﷺ لكنّه لم يسموا بذلك غيره من أخوة أزواج النبي ﷺ كمحمد بن أبي بكر ، وليس له مبرر إلا أن تحداً كان في الجيش العلوي ومعادية حاربه صلوات الله عليه ، فهي ضغائن قديمة انفجر بركانها أخيراً عند منتشر الأحقاد وعتمد الإحن ، قد بدت البغضاء من أفواههم وماتخفي صدورهم أكبر قد بينما لكم الآيات إن كنتم تعقلون .

وهل سنة رسول الله ﷺ المزعومة في قوله : لا تسبوا أصحابي . وقوله ﷺ من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . كانت مختصة بغير المخاطبين بها في صدر الإسلام من الصحابة ؟ أو أنها عامة مطردة ؟ ! كما يقتضيه كونها من الشريعة الإسلامية المستمرة إلى أن تقوم الساعة ، وقد حسبوها كذلك لأنها متخذة من السنة المخاطب بها ، وقد جاء في بعض طرق الرواية الأولى عند مسلم : أنه كان بين خالد بن الوليد وبين عبد الرحمن بن عوف شيء فسيه خالد فقال رسول الله ﷺ : لا تسبوا أصحابي ، وفي رواية أنس : قال أناس من أصحاب رسول الله ﷺ : إنا نسب . فقال رسول الله ﷺ : من سب أصحابي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين (١)

فليس من المعقول أن يكونوا مستثنين من حكم خطبوا به لولا أن الميول والشهوات قد استثنتهم .

أو كان أمير المؤمنين عليه السلام مستثنى من بين الصحابة عن شمول تلکم الأحكام ؟ فلا تجري على من نال منه إثم أو وقع فيه .

أضف إلى هذه كلها : أن مولانا أمير المؤمنين عليه السلام كان أحد الخلفاء الراشدين عندهم ، وبالإجماع المتسالم عليه بين فرق الإسلام كلها ، وللقوم فيمن يقع فيهم أحكام شديدة ، ومنهم من قال كما سمعته قبيل هذا بكفر من سب الشيخين وزندقة من سب عثمان ، وقد جاء في الصحيح الثابت قوله ﷺ : عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين (٢) المهديين من بعدي

(١) كتاب التبايع للذهبي، ص ٢٣٥.

(٢) مره معناه الصحيح في الجزء السادس ص ٣٣٠ ط ٢ .

فهلُمَّ معي نساءهم عن المبرر لعمل معاوية والأمويين منتسباً ونزعةً وتابعيهم  
المبجرحين لهذه السيئة المخزية وعن المغضين عنهم الذين أخرجوا إمام العدل صنو محمد  
صلّى الله عليهما وآلهما عن حكم الخلفاء وعن حكم الصحابة بل وعن حكم آحاد  
المسلمين، فاستباحوا النيل منه على رؤس الأَشهاد وفي كلِّ مُتتدى ومجمع من دون  
أَيِّ وازع يزعمهم، فإلى أَيِّ هَوّة أسفوا بالإمام الطاهر عليه السلام؛ حتّى استلبوه الأحكام  
المرتبة على المواضع الثلاثة: الخلافة. الصحبة. الإسلام. ولم يقيموا له أَيِّ وزن، وما  
راعوا فيه أَيِّ حق، وما تحفظوا له بأية كرامة، وهو نفس الرسول ﷺ وزوج  
إبنته، وأبوسبطيه، وأوّل مَنْ أسلم له، وقام الإسلام بسيفه، وتمت برهنة الحق  
ببيانه، واكتسحت المعرّات عن الدّين بلسانه وسنانه، وهو مع الحق والحق معه، وهو  
مع القرآن والقرآن معه ولن يفترقا حتّى يردا على النبي ﷺ العوض، وما غيّر وما  
بدل حتّى لفظ نفسه الأخير، وهم يمنعون عن لعن الأعداء، وحملة الأوزار المستوجبين النار،  
ويذبّون عن الوقعة في أهل العرّة والخمور والقجور من طريد إلى لعين إلى متهاون  
بالشرعة إلى عاث بالأحكام إلى مبدّل للسنة إلى مخالف للكتاب ومخالف للمهى إلى  
إلى إلى. إنا لله وإنا إليه راجعون.

نعم: لعمر الحق كان الأمر كما قال عامر بن عبد الله بن الزبير لمّا سمع ابنه ينال  
من علي عليه السلام: يا بني إياك وذكر علي رضي الله عنه فإن بني أمية تنقصه ستين عاماً  
فما زاده الله بذلك إلا رفعة. المحاسن والمساوي للبيهقي ١: ٤٠.

يُريدون أن يُطفئوا نور الله بأفواههم ويأبى الله  
إلا أن يُتمّ نوره

## -١٦-

## قتال ابن هند علياً أمير المؤمنين ﷺ

نحن مهما غضضنا الطرف عن شيء، في الباب فلا يسعنا أن نتغاضا عن أن مولانا أمير المؤمنين هو ذلك المسلم الأوحدي الذي يحرم إيذاؤه وقتاله، والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً، ومن المتسالم عليه عند أمة محمد ﷺ قوله : سباب المسلم - المؤمن - فسوق، وقتاله كفر. وقد اقترف معاوية الأثمين معاً فسباً وقاتل سيّد المسلمين جميعاً، وآذى أول من أسلم من الأمة المرحومة، و آذى فيه رسول الله ﷺ والذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم، ومن آذى رسول الله ﷺ فقد آذى الله، إن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والآخرة. على أنه سلام الله عليه كان خليفة الوقت يومئذ كيفما قلنا أو تمحلنا في أمر الخلافة وكان تصديّه لها بالنص، وإجماع أهل الحلّ والعقد، وبيعة المهاجرين والأنصار، ورضى الصحابة جمعاء، خلا نفر يسير شذّوا عن الطريقة المثلى لا يفتنون في عضد جماعة، ولا يؤثرون على إنعقاد طاعة، بعثت بعضهم الضغائن، وحدث آخر المطامع، واندفع ثالث إلى نوايا خاصّة رغب فيها لشخصياته، وكيفما كانت الحالة فأمر المؤمنين ﷺ وقتل الخليفة حقاً، وإن مَن ناواه وخرج عليه يجب قتله، وإنما خلع ربة الإسلام من عنقه وأهان سلطان الله، ويلقى الله ولا حجة له، وقد جاء في النصّ الجليّ قوله ﷺ : ستكون هنات وهنات فمن أراد أن يفرّق أمر هذه الأمة وهم جميعاً فاضربوا رأسه بالسيف كائناً من كان.

وفي لفظ : فمن رأيتموه يمشي إلى أمة محمد فيفرّق جماعتهم فاقتلوه .

وفي لفظ الحاكم : فاقتلوه كائناً من كان من الناس . راجع صفحة ٢٧ ، ٢٨ من هذا

الجزء .

وقوله ﷺ : مَن أتاكم وأمركم جمع على رجل واحد يريد أن يشقّ عصاكم

أو يفرّق جماعتكم فاقتلوه . راجع ص ٢٨ من هذا الجزء .

وقوله ﷺ : مَن خرج من الطاعة، وفارق الجماعة، فمات مات ميتة جاهليّة، ومَن

قاتل تحت راية عمية بغضب للعصية ، أو يدعو إلى عصية ، أو ينصر عصية ، فقتل فقتله جاهلية ، ومن خرج على امتي يضرب برها وفاحرها لا يتحاشى من مؤمنها ولا يفي لذي عهدا فليس مني ولست منه <sup>(١)</sup> .

وقوله ﷺ : مَنْ خلع يداً من طاعة لقي الله يوم القيامة ولا حجة له ، ومن مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية <sup>(٢)</sup> .

وقوله ﷺ : مَنْ خرج من الجماعة قيد شبر فقد خلع ربقة الإسلام من رأسه إلا أن يرجع ، ومن دعا دعوة جاهلية فإنه من جثا جهنم ، قال رجل : يا رسول الله ! وإن صام وصلي ، قال : نعم وإن صام وصلي ، فادعوا بدعوة الله الذي سماكم به المسلمون المؤمنين عباد الله <sup>(٣)</sup> .

وقوله ﷺ : مَنْ فارق الجماعة شبراً فقد خلع ربقة الإسلام من عنقه <sup>(٤)</sup> .

وقوله ﷺ : ليس أحدٌ يفارق الجماعة قيد شبر فيموت إلامات ميتة جاهلية <sup>(٥)</sup> .

وقوله ﷺ : مَنْ خرج عن الطاعة وفارق الجماعة فمات ميتة جاهلية <sup>(٦)</sup> .

وقوله ﷺ : مَنْ أهان سلطان الله في الأرض أهانه الله <sup>(٧)</sup> .

وقوله ﷺ : مَنْ طريق معاوية نفسه : مَنْ فارق الجماعة شبراً دخل النار <sup>(٨)</sup> .

وقوله ﷺ : مَنْ فارق الجماعة ، واستذل الإمارة لقي الله ولا حجة له عند الله <sup>(٩)</sup> .

وقوله ﷺ : اسمعوا وأطيعوا وإن استعمل عليكم عبد حبشي كأن رأسه زبيبة <sup>(١٠)</sup> .

(١) صحيح مسلم ٦ : ٢١ ، سنن البيهقي ٨ : ١٥٦ ، مسند أحمد ٢ : ٢٩٦ ، تيسير الوصول

٣٩ : ٢ .

(٢) صحيح مسلم ٦ : ٢٢ ، سنن البيهقي ٨ : ١٥٦ .

(٣) سنن البيهقي ٨ : ١٤٧ ، مستدرك الحاكم ١ : ١١٧ صدر الحديث .

(٤) سنن البيهقي ٨ : ١٥٧ ، مستدرك الحاكم ١ : ١١٧ .

(٥) صحيح البخاري باب السمع والطاعة للامام ، سنن البيهقي ٨ : ١٥٧ .

(٦) تيسير الوصول ٢ : ٣٩ نقلاً عن الشيخين .

(٧) صحيح الترمذي ٩ : ٦٩ ، تيسير الوصول ٢ : ٣٩ .

(٨) مستدرك الحاكم ١ : ١١٨ .

(٩) مستدرك الحاكم ١ : ١١٩ .

(١٠) صحيح البخاري باب السمع والطاعة ، صحيح مسلم ٦ : ١٥ واللفظ للبخاري .

أو هل ترى معاوية في خروجه على أمير المؤمنين عليه السلام ألف الجماعة ولازم الطاعة أو أنه باغ إهان سلطان الله واستدلال الأمانة بالحقة ، وخرج عن الطاعة ، وفارق الجماعة وخلع ربة الإسلام من رأسه ؟ النصوص النبوية ، تأبى إلا أن يكون الرجل على رأس البغاة كما كان على رأس الأحزاب يوم كان وثنيّاً ، وما أشبه آخره بأوله ، ولذلك أمر رسول الله ﷺ أمير المؤمنين بقتاله ، وإن من يقتل عمّاراً هي الفئة الباغية ، ولم يختلف اثنان في أن أصحاب معاوية هم الذين قتلوه ، غير أن معاوية نفسه لم يتأثر بتلك الشبهة ولم تثنه عن بغيه تلكم القتل وأمثالها من الصلحاء الأبرار الذين ولغ في دمائهم .

أضف إلى ذلك أن معاوية هو الخليفة الأخير ببيعة طغام الشام وطفاتهم إن كانت ليعتصم الشاذة قيمة في الشريعة ، وقد حتم الإسلام قتل خليفة مثله بقول نبيّه الأَعْظَم ﷺ : إذا بويع لخليفتين فاقتلوا الآخر منهما .

وقوله ﷺ : ستكون خلفاء فتكثر قالوا : فما تأمرنا ؟ قال : فوا ببيعة الأول فالأول ، واعطوهم حقهم .

وقوله ﷺ : من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه فليطعه إن استطاع ، فإن جاء أحدٌ ينارعه فاضربوا عنق الآخر .

وهذه الأحاديث الصحيحة الثابتة <sup>(١)</sup> هي التي تصحح الحديث الوارد في معاوية نفسه وإن ضعف أسناده عند القوم من قوله ﷺ : إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه <sup>(٢)</sup> وهو المعاضد بما ذكره المناوي في كنوز الدقائق ص ١٤٥ من قوله ﷺ : من قاتل عليّاً على الخلافة فاقتلوه كلماً من كان .

و بعد أن تراوت الفتان أصحاب أمير المؤمنين عليه السلام وطفعة معاوية حكم فيهم كتاب الله تعالى بقوله : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله <sup>(٣)</sup> وبها استدلال أئمة الفقه كالشافعي على قتال أهل البغي <sup>(٤)</sup> وأصحاب معاوية هم الفئة الباغية بنص من

(١) راجع صفحة ٢٧٢، ٢٨٠، ٢٧٢ من هذا الجزء .

(٢) راجع صفحة ١٤٢ من هذا الجزء .

(٣) سورة الحجرات : ٩ .

(٤) سنن البيهقي ٨ : ١٧١ .

الرسول الأعظم ﷺ (١).

وقال محمد بن الحسن الشيباني الحنفي المتوفى ١٨٧ : لولم يقاتل معاوية علياً ظالماً له متعدياً باغياً كنا لا نهتدي لقتال أهل البغي ( الجواهر المضيئة ٢ : ٢٦ ) .

قال القرطبي في تفسيره ١٦ ص ٣١٧ : في هذه الآية دليل على وجوب قتال الفئة الباغية المعلوم بغيا على الإمام أو على أحد من المسلمين .

وقال : قال القاضي أبو بكر بن العربي : هذه الآية أصل في قتال المسلمين ، والعمدة في حرب المتأولين ، وعليها عول الصحابة ، وإليها لجأ الأعيان من أهل الملّة ، وإيّاها عنى النبي ﷺ بقوله : تقتل عمّاراً الفئة الباغية . وقوله ﷺ في الخوارج : يخرجون على خير فرقة أو على حين فرقة . والرواية الأولى أصح لقوله ﷺ : تقتلهم أولى الطائفتين إلى الحق ، وكان المذي قتلهم علي بن أبي طالب ومَن كان معه . فتقرّر عند علماء المسلمين وثبت بدليل الدّين أن علياً رضي الله عنه كان إماماً ، وأن كل من خرج عليه باغٍ وإن قتاله واجب حتّى يفيء إلى الحق وينقاد إلى الصلح . اهـ

وقال الزبلي في نصب الراية ٤ ص ٦٩ : وأمّا إن الحق كان بيد علي في نوبته فالدليل عليه قول النبي ﷺ لعمّار : تقتلك الفئة الباغية . ولا خلاف أنّه كان مع علي وقته أصحّاب معاوية ، قال إمام الحرمين في كتاب الارشاد : وعلي رضي الله عنه كان إماماً حقّاً في ولايته ، ومقاتلوه بغاة ، وحسن الظن بهم يقتضي أن يظنّ بهم قصد الخير وإن أخطأوه ، وأجمعوا على أن علياً كان مصيباً في قتال أهل الجمل ، وهم طلحة ، والزبير ، وعائشة ، ومَن معهم ، وأهل صفين وهم معاوية وعسكره وقد أظهرت عائشة الندم . اهـ (٢).

وحقّاً قالت عائشة : ما رأيت مثل ما رغبت عنه هذه الأمّة من هذه الآية : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا (٣) وأم المؤمنين هي أوّل من رغبت عن هذه الآية وضيعت حكمها ، وخالفها وخرجت من عقردارها ، وتركت خدرها وتبرّجت تبرّج الجاهليّة الأولى ، وحاربت إمام زمانها ، ولعلّها ندمت وبكت حتّى بليت خمارها ، ولمّا ...

(١) راجع ما أسلفناه في الجزء الثالث .

(٢) هكذا حكاه الزبلي عن الارشاد وأنت تجدّه محرّفاً عند الطبع ، راجع الارشاد ص ٤٣٣ .

(٣) السنن الكبرى للبيهقي ٧ : ١٧٢ ، مستدرك الحاكم ٢ : ١٥٦ .



ومن هنا وهناك كان مولانا أمير المؤمنين عليه السلام يوجب قتال أهل الشام ويقول : لم أجد بداً من قتالهم أو الكفر بما أنزل على محمد عليه السلام . وفي لفظ : ما هو إلا الكفر بما نزل على محمد ، أو قتال القوم <sup>(١)</sup> .

وكان رسول الله ﷺ يأمر وجوه أصحابه كأمر المؤمنين ، وأبي أيوب الأنصاري وعمار بن ياسر ، بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين ، وقد مرّت أحاديثه في الجزء الثالث ص ١٦٧-١٧٠ وكان من المتفق عليه عند السلف : أن القاسطين هم أصحاب معاوية .

فبأي حجة ولو كانت داحضة كان معاوية الذي يجب قتله وقتاله يستسيغ محاربة علي أمير المؤمنين ؟ وبين يديه كتاب الله وسنة نبيه ﷺ إن كان ممن يقتص أنهما وفي الذكر الحكيم قوله سبحانه : فإن تنازعتم في شئ ، فردوه إلى الله والرسول إن كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر <sup>(٢)</sup> ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون <sup>(٣)</sup> ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الفاسقون <sup>(٤)</sup> ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون <sup>(٥)</sup> .

فلم يكن القتال أوّل فاصل لنزاع الأمة قبل الرجوع إلى محكمات الكتاب ، وما فيه فصل الخطاب من السنة المباركة ، ولذلك كان مولانا أمير المؤمنين يتمّ عليهم المحجة بكتابه وخطابه منذ بدء الأمر برفع الخصومة إلى الكتاب الكريم وهو عدله ، وكان يخاطب وفد معاوية ويقول : ألا إنني ادعوكم إلى كتاب الله عز وجلّ وسنة نبيه ( تاريخ الطبري ٦ : ٤ ) ومن كتاب له عليه السلام إلى معاوية ومن قبله من قرئ قوله : ألا وإنني ادعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه ، وحقن دماء هذه الأمة .

### شرح نهج البلاغة ١ : ١٩ .

- (١) نهج البلاغة ١ : ٩٤ ، كتاب صفين ص ٥٤٢ ، مستدرك الحاكم ٣ : ١١٥ ، الشفا للقاضي عياض ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ١٨٣ ، البحر الزخار ٥ : ١٥٥ .  
 (٢) سورة النساء : ٥٩ .  
 (٣) سورة البقرة : ٤٤ .  
 (٤) سورة البقرة : ٤٧ .  
 (٥) سورة البقرة : ٤٥ .

فلم يعبثوا به إلا بعدما اضطروا إلى التترس به ، وقد أخبر بذلك الإمام قبل وقوع الواقعة فيما كتب إلى معاوية : وكأني بك غداً وأنت تضجّ من الحرب ضجيج الجبال من الأثقال ، وستدعوني أنت وأصحابي إلى كتاب تعظمونه بالسنتكم ، وتجدونه بقلوبكم . شرح ابن أبي الحديد ٣ : ٤١١ ، ج ٤ : ٥٠ .

وفي كتاب آخر له عليه السلام إليه وكأني بجماعتك تدعوني - جزعاً من الضرب المتتابع والقضاء الواقع ، ومصارع بعد مصارع - إلى كتاب الله ، وهي كفرةٌ جاحدة ، أو مبايعة حائدة (نهج البلاغة ٢ : ١٢) فقد صدّق الخبر واتّخذوه جنّة مكرراً وخداً يوم رفعت المصاحف وكانوا كما قال مولانا أمير المؤمنين يومئذ : عباد الله أني أحقّ من أجاب إلى كتاب الله ، ولكن معاوية ، وعمر بن العاص ، وابن أبي معيط ، وحبيب بن مسلمة ، وابن أبي سرح ، ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن ، إنني أعرف بهم منكم ، صحبتهم أطفالاً ، وصحبهم رجالاً ، فكانوا شرّاً أطفال وشرّاً رجال ، إنها كلمة حق يراد بها الباطل ، إنهم والله ما رفعوها إنهم يعرفونها ويعملون بها ، ولكنها الخديعة والوهن والمكيدة <sup>(١)</sup> .

ولم يأل الرسول الكريم ﷺ جهداً في تحذير المسلمين عن التورط في هذه الفتنه العمياء ، بخصوصها ، ويعرفهم مكانة أمير المؤمنين ، ويكرّهم مسّه بشيء من الأذى من قتال أو سب أو لعن أو بغض أو تقاعد عن نصرته ، ويحشّهم على ولائه واتباعه واقتصاص أثره والكون معه بعدما قرن الله ولايته بولايته وولاية الرسول وطاعته بطاعتها فقال : إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة وهم راكعون <sup>(٢)</sup> وقوله تعالى : <sup>(٣)</sup> يا أيّها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم <sup>(٤)</sup> .

لكن معاوية لم يقنعه الكتاب والسنة فبأ ، بتلكم الآنام كلّها ، وجانب هاتيك الأحكام الواجبة جمعاء ، فكان من القاسطين وهو يرأسهم ، وأما القاسطون فكانوا الجهنم حطباً <sup>(٥)</sup> .

(١) راجع ما سلفناه من كلمات الامام عليه السلام فيها المفتح لطالب الحق .

(٢) راجع ما فصلناه في الجزء الثاني من ٥٢ ط ٢ ، ومن ٥٨ ، وج ٣ ص ١٤١ - ١٤٧ .

(٣) سورة النساء : ٥٩ .

(٤) صحيح البخاري باب التفسير ، كتاب الاحكام ، صحيح مسلم ٦ : ١٣ .

(٥) سورة الجن : ١٥ .

نعم : لم يفتح معاوية قوله عليه السلام : عليّ منّي بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبيّ بعدي .

وقوله عليه السلام : مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَعَلَيْهُ مَوْلَاهُ ، أَللَّهُمَّ وَالِ مَنْ وَالَاهُ ، وَعَادَ مَنْ عَادَاهُ ، وَانْصَرَّ مِنْ نَصْرِهِ ، وَاخْذَلْ مَنْ خَذَلَهُ .

وقوله عليه السلام : مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ ، وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ ، وَمَنْ أَطَاعَ عَلِيّاً فَقَدْ أَطَاعَنِي ، وَمَنْ عَصَى عَلِيّاً فَقَدْ عَصَانِي .

وقوله عليه السلام : إِنِّي تَارِكٌ فِيكُمْ التَّقْلِينَ : كِتَابُ اللَّهِ وَعِثْرَتِي أَهْلُ بَيْتِي ، أَنَّهُمَا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلِيَّ الْخَوْضِ ، فَانْظُرُونِي . بِمَنْ تَخْلُقُونِي فِيهِمَا .

وقوله عليه السلام : مَنْ يَرِيدُ أَنْ يَحْيِيَ حَيَاتِي ، وَيَمُوتَ مَمَاتِي ، وَيَسْكُنَ جَنَّةَ الْخُلْدِ الَّتِي وَعَدَنِي رَبِّي فَلْيَتَوَلَّ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ ، فَإِنَّهُ لَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ هُدًى ، وَلَنْ يَدْخُلَكُمْ فِي ضَلَالَةٍ .

وقوله عليه السلام : إِنَّ رَبَّ الْعَالَمِينَ عَهْدٌ إِلَيَّ عَهْدٌ فِي عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ فَقَالَ : إِنَّهُ رَايَةَ الْهُدَى ، وَمَنَارَ الْإِيمَانِ ، وَإِمَامَ أَوْلِيَائِي ، وَنُورَ جَمِيعٍ مِنْ أَطَاعَنِي .

وقوله عليه السلام : عَنَوَانَ صَحِيفَةِ الْمُؤْمِنِ حُبُّ عَلِيٍّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ .

وقوله عليه السلام : لَمَّا نَظَرْتُ إِلَى عَلِيٍّ وَفَاطِمَةَ وَالْحَسَنَ وَالْحُسَيْنَ : أَنَا حَرْبٌ لِمَنْ حَارَبَكُمْ ، وَسَلَامٌ لِمَنْ سَالَكُمْ .

وقوله عليه السلام : عَلِيٌّ مِنِّْي وَأَنَا مِنْهُ ، وَهُوَ وَلِيٌّ كُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِي .

وقوله عليه السلام : أَنْتَ وَلِيِّي فِي كُلِّ مُؤْمِنٍ بَعْدِي .

وقوله عليه السلام في حديث : عَلِيٌّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ ، إِمَامُ الْمُتَّقِينَ ، وَقَامِدُ الْفِرِّ الْمَحْجَلِينَ إِلَى جَنَّاتِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ، أَفْلَحَ مِنْ صِدْقِهِ ، وَخَابَ مِنْ كَذْبِهِ ، وَلَوْ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ - الرُّكْنَ وَالْمَقَامِ أَلْفَ عَامٍ وَأَلْفَ عَامٍ ، حَتَّى يَكُونَ كَالشَّنِّ الْبَالِي وَلَقِيَ اللَّهَ مَبْغِضاً لَأَلَّ عَجْدَ أَكْبَهَ اللَّهَ عَلَى مَنْخَرِهِ فِي نَارِ جَهَنَّمَ .

وقوله عليه السلام : لَا يَحِبُّكَ إِلَّا مُؤْمِنٌ ، وَلَا يَبْغُضُكَ إِلَّا مُنَافِقٌ .

وقوله عليه السلام : أَخْذًا بِبِدَالِ الْحَسَنِ وَالْحُسَيْنِ : مَنْ أَحَبَّنِي وَأَحَبُّ هَذَيْنِ وَأَبَاهُمَا وَامْتَهَمَا كَانَ مَعِيَ فِي دَرَجَتِي يَوْمَ الْقِيَامَةِ .

وقوله ﷺ : عليٌّ منّي بمنزلة رأسيّ من بدني .

وقوله ﷺ ، والذي نفسي بيده لا يبعضنا أهل البيت أحدٌ إلا أدخله الله النار .

وقوله ﷺ له : يا علي طوبى لمن أحببك وصدق فيك ، وويل لمن أبغضك و

كذب فيك .

وقوله ﷺ : من أحببني فليحب علياً ، ومن أبغض علياً فقد أبغضني ، ومن أبغضني

فقد أبغض الله عز وجل ، ومن أبغض الله أدخله النار .

وقوله ﷺ : لا تسبوا علياً فإنه ممسوسٌ بذلك الله .

وقوله ﷺ : هذا أمير البررة ، قاتل الفجرة ، منصورٌ من نصره ، مخذولٌ من خذله .

وقوله ﷺ : من آذى علياً فقد آذاني .

وقوله ﷺ : من أحب علياً فقد أحببني ، ومن أبغض علياً فقد أبغضني .

وقوله ﷺ : أوحى إليّ في علي ثلاث : أنه سيّد المسلمين ، وإمام المتقين ، و

قائد الغر المحجلين .

وقوله ﷺ : من سب علياً فقد سبني ، ومن سبني فقد سب الله عز وجل ،

ومن سب الله كبه الله على منخره في النار .

وقوله ﷺ : لو أن عبداً عبد الله سبعة آلاف سنة ثم أتى الله عز وجل ببغض

علي بن أبي طالب جاهداً لحقه ، ناكثاً لولايته ، لا تمس الله خيره ، وجدع أنفه .

وقوله ﷺ في علي عليه السلام : سجيته سجيّتي ، ودمه دمي ، وهو عيبة علمي ، لو

أن عبداً من عباد الله عز وجل عبد الله ألف عام بين الركن والمقام ثم لقي الله عز وجل مبغضاً

لعلي بن أبي طالب وعترتي أكبّه الله على منخره يوم القيامة في نار جهنم .

وقوله ﷺ لعلي : يا علي لو أن أمّتي صاموا حتّى يكونوا كالحنايا ، وصلّوا حتّى

يكونوا كالأوتار ، ثم أبغضوك لا كبّهم الله في النار .

وقوله ﷺ : لا يجوز أحد الصراط إلا من كتب علي الجواز .

وقوله ﷺ : لا يجوز أحد الصراط إلا ومعه براءة بولايته وولاية أهل بيته ،

يشرف على الجنة ، ويدخل بحبّه الجنة ، وببغضيه النار .

وقوله ﷺ : معرفة آل محمد براءة من النار ، وحب آل محمد جوازٌ على الصراط ،

والولاية لآل محمد أمانٌ من العذاب .

وقوله ﷺ : يا أيُّها الناس ، أوصيكم بحبِّ ذي قرينها أخي وابن عمي عليّ بن أبي طالب ، فإنّه لا يحبُّه إلّا مؤمن ، ولا يبغضه إلّا منافق .

وقوله ﷺ : سيكون بعدي قومٌ يقاتلون عليّاً ، على الله جهادهم ، فمن لم يستطع جهادهم بيده فبلسانه ، فمن لم يستطع بلسانه فبقلبه ، ليس وراء ذلك شيء .

وقوله ﷺ لعليّ : أنت وشيعتك تأتي يوم القيامة أنت وهم راضين مرضيين ، و يأتي أعداؤك غضاباً مقمحين . قال : ومَن عدوّي ؟ وقال : من تبرأ منك ولعنك .

وقوله ﷺ : مثل أهل بيتي فيكم مثل سفينة نوح من ركبها نجا ومن تخلف عنها غرق .

وقوله ﷺ : ألزموا مودّتنا أهل البيت ، فإنّه من لقي الله عزّ وجلّ وهو يودّنا دخل الجنة بشفاعتنا ، والذي بيده لا ينفع عبداً عمله إلّا بمعرفة حقنا .

وقوله ﷺ : لو أن رجلاً صَفَن بين الرُّكن والمقام فصلّى وصام ثمّ لقي الله وهو مبغضٌ لأهل بيت محمد دخل النار .

وقوله ﷺ : إنَّ الله جعل أجري عليكم المودّة في أهل بيتي وإنّي سائلكم غداً عنهم .

وقوله ﷺ : وقفوهم إنهم مسئولون عن ولاية عليّ .

وقوله ﷺ : أنا وأهل بيتي شجرة في الجنة وأغصانها في الدنيا ، فمن تمسّك بنا اتخذ إلى ربّه سبيلاً .

وقوله ﷺ : وقد خيمت خيمة وفيها عليٌّ وفاطمة والحسن والحسين : معشر المسلمين أنا سلمٌ من سالم أهل الخيمة ، حربٌ لمن حاربهم ، وليٌّ لمن والاهم ، لا يحبُّهم إلّا سعيد الجدد ، طيب المولد ، ولا يبغضهم إلّا شقيّ الجدرديّ، المولد .

٤٠ - وقوله ﷺ : إذا جمع الله الأولين والآخرين يوم القيامة ونصب الصراط على جسر جهنّم ما جازها أحدٌ حتّى كانت معه براءة بولاية عليّ بن أبي طالب .

هذا مولانا أمير المؤمنين وهذا غيظٌ من فيض تماجاء في ولائه وعداؤه ، فأيّ صحابيٍّ عادلٍ عاصر نبيّ الرحمة ووعى منه هاتيك الكلمات الدريّة وشاهد مولانا ﷺ

وعرف انطباقها عليه بتمام معنى الكلمة ، ثم ينحاز عنه ويتخذ سبيلاً غير سبيله فيغني به الغوائل ، ويتربص به الدوائر ، ويقع فيه بملء فمه وحشو فؤاده ، ويرميه بقذائف الحقد والشنآن ؟! لعلك لاتجد مسلماً هو هكذا غير من ألته العvisية عن الهدى ، و تدهورت به إلى هوة الشهوات السخيفة ، ولعلك لاتجد ذلك الرجل البائس إلا ابن أبي سفيان المجابه للكتاب والسنة بعد الإنكار بقلبه بالهز والسخرية بلسانه ، فعل مرده الوقت وطواغيت الأمة ، فتراه عند ماروى له سعد بن أبي وقاص أحد العشرة المبشرة أحاديث مما سمعه عن رسول الله ﷺ في عليّ عليه السلام و نهض ليقوم شرط له معاوية استهزاءً كما مرّ حديثه في هذا الجزء ص ٢٥٨ .

و حينما ذكر له أبوذر الغفاري ذلك الصادق المصدق قول رسول الله ﷺ :  
إست معاوية في النار . جابهه بالضعك وأمر بحبسه .

ولما بقرعبدالرحمن بن سهل الأنصاري روايا خمر لمعاوية و بلغه شأنه قال :  
دعوه فأنه شيخ قد ذهب عقله<sup>(١)</sup> . يستهزأ إنكاره على تلك الكبيرة الموبقة ، وليت شعري ريم هذا الهزأ والسخرية ؟ أبالصحابي العادل ؟ أم بمن استند إليه في حكمه بتحريم الخمر ؟ أم بالشرعة التي جاءت به ؟ إن ابن آكلة الأكباد بمقربة من كل ذلك ، أو أنه لا يدين الله بذلك الحكم البات ؟

ولما سمع من عمرو بن العاص ما حدثه عن رسول الله ﷺ من قوله لعمّار تقتلك الفئة الباغية . قال عمرو : إنك شيخ أخرج ، ولا تزال تحدث بالحديث ، وأنت ترحض في بولك ، ونحن قتلناه ؟ إنما قتله عليّ وأصحابه ، جاؤا به حتى ألقوه بين رماحنا . وقال : أفسدت عليّ أهل الشام ، أكل ما سمعت من رسول الله ﷺ تقوله ؟<sup>(٢)</sup>  
أهذا هزء ؟ أم أن معاوية بلغ من السفاهة مبلغاً يحسب معه أن أمير المؤمنين هو قاتل عمّار ، إذن فما قوله في سيد الشهداء حمزة وجعفر الطيار ؟<sup>(٣)</sup> أكان رسول الله ﷺ قاتلها يوم ألقاهما بين رماح المشركين وسيوفهم ؟ لا تستبعد مكابرة الطاغية

(١) راجع ما مر في هذا الجزء ص ١٨١ .

(٢) اسلفنا تفصيله في الجزء الاول ص ٣٢٩ ط ٢ .

(٣) بهذا اجاب الامام امير المؤمنين عليه السلام عن كلام الرجل كما في تاريخ الخميس : ٢ .

بقوله : **إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ قَتَلَهُمَا . أَوْ أَنَّ الرَّجُلَ وَجَدَ حِمْرًا مُسْتَنْفَرَةً فَأَلْجَمَهَا وَأَلْجَمَ** مرادها بتلكم التمويهات ؟ وكل هذه مقولة غير مستعصية على استقرار أعمال معاوية و أفعاله .

ثم ماذا يعني بقوله : **أَفْسَدْتُ عَلَيَّ . . .** أريد كبعاً أمام جري السنة الشريفة ؟ أو يروم إسدال غطاء على مجاليتها ؟ أو الإعراض عن مدلولها لأنه لا يلائم خطته ؟ ولا يستبعد شئ ، من ذلك ممن طبع الله على قلبه وهو ألد الخصام .

ولما حدثت عبادة بن الصامت حديث حرمة الربا <sup>(١)</sup> وقد نطق بها القرآن الكريم فقال : **اسْكُتْ عَنْ هَذَا الْحَدِيثِ وَلَا تَذْكُرْهُ . فَقَالَ عِبَادَةُ : بَلَى وَإِنْ رَغِمَ أَنْفُ** معاوية . ولما سمع من عبادة حديثه عن رسول الله ﷺ قال : **إِنَّ هَذَا لَا يَقُولُ شَيْئاً . فَلَمْ يَكْ يَرَى قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ شَيْئاً يَعْأُ بِهِ وَيُصَاحُ إِلَيْهِ ، وَيُعَدَّلُ عَلَيْهِ .**

ولما قدم المدينة لقيه أبو قتادة الأنصاري <sup>(٢)</sup> فقال له معاوية : **يَا أَبَا قَتَادَةَ ! تَلْقَانِي النَّاسَ كُلَّهُمْ غَيْرَ كَمِ يَامَعْشَرَ الْأَنْصَارِ ! مَانَعَكُمْ ؟** قال : **لَمْ يَكُنْ مَعَنَا دَوَابٌ . فَقَالَ مَعَاوِيَةُ : فَأَيْنَ النَّوَاضِحُ ؟** قال أبو قتادة : **عَقَرْنَاهَا فِي طَلَبِكَ وَطَلَبِ أَبِيكَ يَوْمَ بَدْرٍ .** قال : **نَعَمْ يَا أَبَا قَتَادَةَ !** قال أبو قتادة : **إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ لَنَا : إِنَّمَا سَنَرَى بَعْدَهُ أَثَرَهُ .** قال معاوية : **فَمَا أَمْرُكُمْ بِهِ عِنْدَ ذَلِكَ ؟** قال : **أَمَرْنَا بِالصَّبْرِ .** قال : **فَاصْبِرُوا حَتَّى تَلْقَوْهُ .** قال عبد الرحمن بن حسان حين بلغه قول معاوية :

أَلَا أَبْلُغُ مَعَاوِيَةَ بْنِ صَخْرٍ \* أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ عَنِّي كَلَامِي

فَإِنَّا صَابِرُونَ وَمَنْظُورُكُمْ \* إِلَى يَوْمِ التَّغَابُنِ وَالْخِصَامِ <sup>(٣)</sup>

وحق القول : **إِنَّ الْمَخْذُولَ لَا يَخْضَعُ لِهَتَافِ النَّبِوَّةِ ، وَلَا أَنْتَهُمْ سَوْفَ يَلْقَوْنَ صَاحِبَهَا ، وَ يَرْفَعُونَ إِلَيْهِ ظِلَامَتَهُمْ ، فَيَحْكُمُ لَهُمْ عَلَى مِنْ اسْتَأْثَرُ عَلَيْهِمْ ، وَ حَسِبَهُ ذَلِكَ الْهَادِئاً وَ بَغِيّاً .**

(١) مرّ حديثه في هذا الجزء من ١٨٥ .

(٢) في رواية ابن عساکر : عبادة بن صامت الأنصاري .

(٣) الاستيعاب ١ : ٢٥٥ ، تاريخ ابن عساکر ٧ : ٢١٣ ، تاريخ الخلفاء للسيوطي ص

وفي رواية انَّ ابا أيوب أتى معاوية فشكا إليه انَّ عليه ديناً فلم يرمه ما يحبُّ  
فرأى أمراً كرهه فقال : سمعت رسول الله ﷺ يقول : انكم سترون بعدي أثره .  
قال : فأني شيء قال لكم ؟ قال : أمرنا بالصبر . قال : فاصبروا . قال : فوالله لا أسألك  
شيئاً أبداً <sup>(١)</sup>

وفي لفظ : دخل أبو أيوب على معاوية فقال : صدق رسول الله انكم سترون  
بعدي اثره فعليكم بالصبر . فبلغت معاوية فقال : صدق رسول الله أنا أول من صدقه .  
فقال أبو أيوب : أجرأة على الله وعلى رسوله لا اكلمه أبداً ولا ياويني وإياه سقف  
بيت . تاريخ ابن عساكر ٥ : ٤٢ .

وفي لفظ الحاكم : انَّ ابا أيوب أتى معاوية فذكر حاجة له فجاءه و لم يرفع  
به رأساً فقال أبو أيوب : أما انَّ رسول الله ﷺ قد أخبرنا انه سيصيبنا بعده أثره  
قال : فهم أمركم ؟ قال : أمرنا أن نصبر حتى نرد عليه الحوض . قال : فاصبروا إذا .  
فغضب أبو أيوب وحلف أن لا يكلمه أبداً . الخصائص الكبرى ٢ : ١٥٠ .

وحضر أبو بكر مجلس معاوية فقال له : حدثنا يا أبا بكر : فقال : إنني سمعت  
رسول الله ﷺ يقول : الخلافة ثلاثون ثم يكون الملك . قال عبد الرحمن بن أبي بكر :  
و كنت مع أبي فأمر معاوية فوجي في أقالمتنا حتى أخرجنا . <sup>(٢)</sup>

ولعلك تعرف خبيثة ضمير معاوية بما حدثته ابن بكار في ( الموقيات ) عن مطرف  
بن المغيرة بن شعبة الثقفي قال : سمعت المدائني يقول : قال مطرف بن المغيرة : وفدت  
مع أبي المغيرة إلى معاوية فكان أبي يأتيه يتحدث عنده ثم ينصرف إلي فيذكر معاوية .  
ويذكر عقله ويعجب مما يرى منه إذ جاء ذات ليلة فأمسك عن العشاء فرأيتة مفتماً  
فانتظرت ساعة وظننت انه لشيء حدث فينا أو في عملنا فقلت له : مالي أراك مفتماً  
منذ الليلة ؟ قال : يابني إنني جئت من عند أخبت الناس . قلت له : وما ذاك ؟ قال : قلت له  
وقد خلوت به : انك قد بلغت منياً يا أمير المؤمنين ! فلوأظهرت عدلاً ، و بسطت خيراً ،  
فانك قد كبرت ولونظرت إلى اخوتك من بني هاشم فوصلت أرحامهم فوالله ما عندهم

(١) تاريخ ابن عساكر ٥ : ٤١ .

(٢) أخرجه ابن سعد كما في النصاب الكافية ١٥٩ ط ١ .



اليوم شيءٌ تخافه . فقال لي : هيهات هيهات ملك أخو تيم فعدل وفعل ما فعل ، فوالله ماغدا أن هلك فهلك ذكره إلا أن يقول قائل : أبوبكر ، ثم ملك أخو عدي فاجتهد و شمر عشر سنين ، فوالله ماغدا أن هلك فهلك ذكره إلا أن يقول قائل : عمر ، ثم ملك أخونا عثمان فملك رجل لم يكن أحد في مثل نسبه فعمل ما عمل وعمل به فوالله ماغدا أن هلك فهلك ذكره وذكر ما فعل به ، وإن أخا هاشم يصرخ به في كل يوم خمس مرّات : أشهد أن محمداً رسول الله . فأني عمل ببقى مع هذا لا أم لك ، والله إلا دفنا دفناً ؟ <sup>(١)</sup>

فهل تجد إذن عند معاوية إذعاناً بما جاء من الكتاب في عليّ عليه السلام ؟ أو تراه مخبئاً إلى شيء ، من الكثير الطيب الوارد عن رسول الله ﷺ في الشاء على الإمام الطاهر ؟ حينما عاداه وأبغضه ونقصه وسبّه وهتك حرّماته وآذاه وقذفه بالطامات وحاربه وقتله وتخلّف عن بيعته وخرج عليه .

أو ترى أن يسوغ لمسلم صدق نبيّه ولو في بعض تلکم الآثار والمآثر أن يبوح بما كتبه ابن هذ إلى الإمام عليه السلام من الكلم القارصة بمثل قوله في كتاب له إليه عليه السلام :  
ثم ترك دار الهجرة التي قال رسول الله ﷺ عنها : إن المدينة لتنفّي خبيثها ، كما ينفي الكير خبث الحديد . فلعمري لقد صحّ وعده ، وصدق قوله ، ولقد نفت خبيثها وطردت عنها من ليس بأهل أن يستوطنها فأقامت بين المصريين ، وبعدت عن بركة الحرمين ، ورضيت بالكوفة بدلاً من المدينة ، وبمجاورة الخورنق والحيرة عوضاً عن مجاورة خاتم النبوة .

ومن قبل ذلك ما عيّنت خليفتي رسول الله ﷺ أيام حياتهما فقعدت عنهما ، و ألست عليهما ، وامتنعت من بيعتهما ، ورمت أمرأ لم يرك الله تعالى له أهلاً ، ورقيت سلماً وعراً ، وحاولت مقاماً دحضاً <sup>(٢)</sup> وأدعيت ما لم تجد عليه نصراً ، ولعمري لو وليتها حينئذ لما ازدادت إلا فساداً واضطراباً ، ولا أعقبت ولا يتكها إلا انتشاراً وارتداداً ، لأنك الشامخ بأنفه ، الذاهب بنفسه ، المستطيل على الناس بلسانه ويده .

(١) مروج الذهب ٢ : ٣٤١ .

(٢) مكان دحض بالفتح ويعرت : ذلق .

وها أنا سامعٌ إليك في جمع من المهاجرين والأَنْصار ، تحفُّهمُ سيوفٌ شاميَّةٌ ، و  
 رماحٌ قحطانيَّةٌ ، حتَّى يحاكموك إلى الله ، فانظر لنفسك وللمسلمين وادفع إليَّ قتلة  
 عثمان فانهم خاصَّتكَ وخلصاؤك المحدثون بك ، فإن أُبيت إلا سلوك سبيل المجاج  
 والإصرار على الغي والضلال ، فاعلم أن هذه الآية إنما نزلت فيك وفي أهل العراق  
 معك : وضرب الله مثلاً قرية كانت آمنة مطمَّنة يأتيها رزقها رغداً من كل مكان فكفرت  
 بأنعم الله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف بما كانوا يصنعون .

وقوله في كتاب له : وإن كنت موثقاً فازدد غيماً إلى غيِّكَ ، فطالما خفَّ عَقْلُكَ ،  
 ومنيت نفسك ما ليس لك ، والتويت على مَنْ هو خيرٌ منك ، ثم كانت العاقبة لغيرك ، و  
 احتملت الوزر بما أحاط بك من خطيئتك .

وقوله في كتاب له أيضاً : فدعني من أساطيرك ، واكفف عني من أحاديثك ، و  
 أقصر عن تقوُّلك على رسول الله ﷺ وافترائك من الكذب ما لم يُقل ، وغرور مَنْ  
 معك والخداع لهم ، فقد استغفوتهم ويوشك أَمْرُكَ أن ينكشف لهم فيعتزلوك ، ويعلموا  
 أن ما جئت به باطلٌ مضطربٌ .

وقوله من كتاب آخر له : فما أعظم الرين على قلبك ، والغطاء على بصرك ،  
 الشره من شيمتك ، والحسد من خليقتك .

وقوله في كتاب له إليه عليه السلام : فدع الحسد ، فإنَّك طالما لم تنتفع به ، ولا تفسد  
 سابقة جهادك بشرة نخوتك ، فإن الأعمال بخواتمها ، ولا تمحص سابقتك بقتال من  
 لاحقٌ لك في حقِّه ، فإنَّك إن تفعل لا تضرَّ بذلك إلا نفسك ، ولا تمحق إلا عملك ،  
 ولا تبطل إلا حاجتك ، ولعمري أن ماضى لك من السابقات لشيء أن يكون محوقاً  
 لما اجترأت عليه من سفك الدماء ، وخلاف أهل الحق ، فأقرأ السورة التي يذكر فيها  
 الفلق ، وتعوذ من نفسك ، فإنَّك الحاسد إذا حسد .

وقوله من كتاب له إليه عليه السلام : فلما استوثق الإسلام وضرب بجرانه ، عُدوت  
 عليه ، فبغيتة الغوائل ، ونصبت له المكائد ، وضربت له بطن الأمر وظهره ، ودست  
 عليه وأغريت به ، وقعدت - حين استنصرك - عن نصره ، وسألك أن تدركه قبل أن  
 يمزق فما أدركته ، وما يوم المسلمين منك بواحد ، لقد حسدت أبابكر والتويت عليه ، و

رُمّت آفساد أمره ، وقعدت في بيته ، واستغويت عصابة من الناس حتى تأخروا عن بيعته ، ثم كرهت خلافة عمر وحسدته ، واستطالت مدته وسُررت بقتله ، وأظهرت الشماتة بمصابه ، حتى أنك حاولت قتل ولده لأنه قتل قاتل أبيه ، ثم لم تكن أشدّ منك حسداً لابن عمك عثمان . إلخ .

وقوله في كتاب له عليه السلام : أما بعد : فإنّا كنّا نحن وإياكم يدأ جامعة ، والفقة أليفة ، حتى طمعت يابن أبي طالب ! فتغيّرت وأصبحت تعدّ نفسك قوياً على من عاداك بطغام أهل الحجاز ، وأوباش أهل العراق ، وحمقى الفسطاط ، وغوغاة السواد ، وأيم الله لينجلين عنك حمقها ، ولينتشعن عنك غوغاؤها انقشاع السحاب عن السماء .

قتلت عثمان بن عفان ، ورقيت سلماً أطلعك الله عليه مطلع سوء ، عليك لا لك وقتلت الزبير وطلحة ، وشرّدت أمك عائشة ، ونزلت بين المصريين فضيت وتميّت ، وخيل لك أنّ الدنيا قد سخّرت لك بخيلها ورجلها ، وإنّما تعرف أمنيّتك ، لو قد زرتك في المهاجرين من الشام بقيّة الاسلام ، فيحيطون بك من وراءك ، ثم يقضي الله علمه فيك ، والسلام على أولياء الله <sup>(١)</sup> .

فأيّ أحد من غوغاء الناس ومن جهلة الأُمّة يحسب في صاحب هذه الكلمات المخزية نزعة دينيّة ؟ أو حياةً وانقباضاً في النفس ولو قيد شعرة ؟ أو بخوعاً إلى كتاب الله وهو يطهر أهل البيت وعليّ سيد العترة ، ويراه نفس النبي ﷺ وقرن ولايته بولاية الله وولاية رسوله وطاعته بطاعتها ؟!

نعم : هكذا فليكن رضيع ندي هند ، وريب حجر حمامة ، والناشي تحت راية البغاء ، ووليد بيت أميّة ، ونمرة تلك الشجرة الملعونة في القرآن ، هكذا يسرف معاوية في القول ، ويجازف مفرطاً فيه ، وما يلفظ من قول إلا ولديه رقيب عتيد ، وهو سرف الفؤاد لا يعبأ بما تلقته الأُمّة بالقبول من قول نبيّها في عليّ عليه السلام : أنت الصديق الأكبر ، أنت الفاروق الذي تفرق بين الحقّ والباطل ، وأنت يعسوب الدين .

وقوله ﷺ : عليّ مع القرآن والقرآن مع عليّ لا يفترقان حتى يردا عليّ الحوض .

(١) توجد هذه الكتب على تفصيلها في شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ٣ : ٤١٠ ، ٤١٢ ،

٤٤٨ ، وج ٤ : ٥٠٠ ، ٥٠١ ، وهي مبثوثة في جبهة الرسائل ١ ص ٣٩٨ - ٤٨٣ .

وقوله عنه : علي مع الحق والحق مع علي ولن يفرقا حتى يردا علي العوض يوم القيامة .

إلى مئات أو ألوف مما جاء في علي عليه السلام بلسان سيد العالمين نبي الأمة صلى الله عليه وآله . بلغ الطاغية من عداة سيد العترة حداً لا يستطيع أن يسمع اسمه عليه السلام وكان ينهى عن التسمية به ، يروى أن علي بن أبي طالب عليه السلام افتقد عبدالله بن العباس فقال : ما بال أبي العباس لم يحضر ؟ فقالوا : ولد له مولود فلما صلى علي عليه السلام قال : امضوا بنا إليه فأتاه فبناه فقال : شكرت الواهب و بورك لك في الموهوب ، ما سميت به ؟ قال : أو يجوز لي أن أسميه حتى أسميه . فأمر به فأخرج إليه فأخذه وحنكه ودعاه ثم رده إليه وقال : خذه اليك أبا الأملأك قد سميت علياً وكنيته أبا الحسن . فلما قام معاوية قال لابن عباس : ليس لكم اسمه وكنيته قد كنيت أبا محمد . فجرت عليه <sup>(١)</sup> . فكان بنو أمية إذا سمعوا بمولود اسمه علي قتلوه <sup>(٢)</sup> فكان الناس يبدلون أسماء أولادهم ، قاله زين الدين العراقي .

## -١٧-

### هناك و هناك

في ميزان ابن هند

١- لما قتل نعيم بن صبيب بن العلية فأتى ابن عمه وسميه نعيم بن الحارث بن العلية معاوية ، وكان معه ، فقال : إن هذا القتيل ابن عمي فبه لي أدفنه . فقال : لا ندفنه فليسوا أهلاً لذلك ، فوالله ما قدرنا على دفن عثمان معهم . إلا سرّاً قال : والله لتأذن لي في دفنه أولاً لحقن بهم ولا دعنك . فقال له معاوية : ويحك ترى أشياخ العرب لا تواريهم وأنت تسألني دفن ابن عمك . ثم قال له : ادفنه إن شئت أودع . فأتاه فدفنه <sup>(٣)</sup> .

٢- لما قتل عبد الله بن بديل أقبل إليه معاوية وعبد الله بن عامر حتى وقفا عليه ، فأما عبد الله فآلقى عمامته على وجهه وترحم عليه وكان صديقه ، فقال معاوية :

(١) كامل البيرد ٢ : ١٥٧ .

(٢) تهذيب التهذيب ٧ : ٣١٩ .

(٣) كتاب صفين لابن مزاحم ص ٢٩٣ ط مصر ، تاريخ الطبري ٦ : ١٤ ، شرح ابن أبي

اكشف عن وجهه فقال : لا والله لا يمثل به وفي روح . فقال معاوية : اكشف عن وجهه فاننا لا نمثل به فقد وهبته لك <sup>(١)</sup> . وذكر النسابة أبو جعفر البغدادي في [ المحبر ] ص ٤٧٩ مما كتبه معاوية إلى زياد بن سلمة : من كان على دين علي ورأيه فاقله وامثل به يأتي الحديث بتمامه .

٣- قد كان معاوية ( يوم صفين ) نذر في سبي نساء ربيعة وقتل المقاومة فقال في ذلك خالد بن المعمر :

تمنى ابن حرب نذرة في نساءنا \* وذون الذي ينري سيوف قواضب  
ونمنح ملكاً أنت حاولت خلعه \* بني هاشم قول امرئ غير كاذب <sup>(٢)</sup>  
٤- ذكر الباوردي أن عمير بن قرّة الليثي الصحابي ممن شهد صفين من الصحابة ، وكان شديداً على معاوية وأهل الشام حتى حلف معاوية لئن ظفر به ليذبن الرصاص في أذنيه <sup>(٣)</sup> .

هذه هنات موبقة ومحظورات مسلمة من بوائق ابن هند الكثيرة قد ارتكبتها أو صمم أن يقتربها في صفين ، فهل من الدين الحنيف منعه عن دفن من قتل تحت راية الحق مع أمير المؤمنين عليه السلام مع وجوب الاسراع في دفن كل مؤمن ؟ فهل كان أولئك الصلحاء من الصحابة الأولين والتابعين لهم باحسان عند معاوية خارجين عن الدين ؟ أو أنه كان يتبع فيهم هواه المردي ، ويشفي بذلك غيظه منهم على نصرتهم الحق ؟ وكم عند معاوية من مخازي أمثال هذه تقع عن الدين المبين بمعزل ؟!

أفهل تسوغ مثله المسلم المخالف هواه هوى ابن آكلة الأكباد ؟ والمثلة محرمة حتى بالحيوان حتى بالكلب العقور <sup>(٤)</sup> فكيف بصلحاء المؤمنين ؟ وقد لعن رسول الله ﷺ من مثل بالحيوان <sup>(٥)</sup> .

(١) كتاب صفين ص ٢٧٧ ط مصر ، شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد ١ : ٤٨٦ .

(٢) كتاب صفين ص ٢٣١ ط مصر .

(٣) الإصابة لابن حجر ٣ : ٣٥ .

(٤) أخرجه الطبراني من طريق علي أمير المؤمنين وذكره الزيلعي في نصب الراية ٣ :

١٢٠ ، والسرخسي في شرح السير الكبير ١ : ٧٨ .

(٥) أخرجه البخاري في صحيحه باب ما يكره من المثلة من طريق ابن عمر .

وقد جاء حديث النهي عن المثلة من طريق علي أمير المؤمنين، وأنس، وابن عمر، وعبد الله بن يزيد الأنصاري، وسمرة بن جندب، وزيد بن خالد، وعمران بن حصين، ومغيرة بن شعبة، والحكم بن عير، وعائذ بن قرط، وأبي أيوب الأنصاري، ويحيى ابن أبي كثير، وأسماء بنت أبي بكر.

وأحاديثهم مبثوثة في صحيح البخاري ومسلم، وسنن أبي داود، والسنن الكبرى للبيهقي، ومسند أحمد، ومعجم الطبراني. راجع نصب الراية للزليعي ٣: ١١٨ - ١٢١. فما المسوغ عندئذ لابن هند مثلة من كان على دين علي ورأيه، ودينه هودين محمد الذي جاء بالإسلام المقدس؟

وهل ينعقد نذر المعصية بسبب نساء ربعة المسلمات إن تغلب عليهم لولاء بعولتهن؟ علياً أمير المؤمنين؟ وهو محرم في شرع الإسلام، ولا ينعقد النذر إلا في طاعة ولا أقل من الرجحان في متعلق النذر كما مر بيانه في الجزء الثامن ص ٧٩ ط ١، فبأي كتاب أم بآية سنة يسوغ هذا النذر لصاحبه إن كان من أهلها، ويسع له أن يقول: لله علي كذا؟

وهل يجوز في شرع الإسلام اليمين بأذابة الرصاص في أذن مسلم صحابي عادل لا يتبع أهواء معاوية، ولا يخبت إلى ضلالاته؟ وهل كان يحلف الرجل بآله محمد وعلي صلوات الله عليهما وآلهما وهما وربهما برآء عن مثل هذا الحلف وصاحبه؟ أو كان يقصد إله آبائه دعائم الشرك وعبدته (هبل) حلة الأوزار المستوجين النار؟ وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون.

-١٨-

### قذائف موبقة

في صحائف ابن آكلة الأكباد

هاهنا في أي كفة تجدد معاوية وأعماله الشاذة عن الإسلام؟ فهل تراه أثقل ميزانه بالصالحات؟ أو أنه خففها بكل موبقة مهلكة؟ وأنه كان يطفئها ويخفف المكيال كيفما وزن. وكال، وليت ابن هند أدلى بما عنده من الشبه في هذه القضية - قتاله علياً عليه السلام - لنمنع النظر فيها إمعان استشفاف لما ورائها لكنّه فات المخدول أن يدلي بشيء من ذلك

لانتعاضه البرهنة ، ولا يفنده المنطق غير أمرين أراد بهما تلويثاً لساحة قدس الإمام وإن كان هو كشف عن عبورته ساعة عرف الناس كذبه في الأمرين جميعاً .

الأول : نسبة الإلحاد إليه سلام الله عليه وأنه لا يصلي ، هذا وقد وضع الإسلام بسيفه ، وقامت الصلاة بأيده ، يموه بذلك على الرعرة الدهماء من الشاميين .

قال الجاحظ : إن معاوية كان يقول في آخر خطبته : اللهم إن أبا تراب ألحد في دينك ، وصد عن سبيك ، فالعنه لعناؤيلا ، وعد به عذاباً أليماً . وكتب بذلك إلى الآفاق فكانت هذه الكلمات يشاد بها على المنابر إلى أيام عمر بن عبدالعزيز <sup>(١)</sup> .

وأخرج ابن مزاحم أن يوم صفين برز شاب من عسكر معاوية يقول :  
 أنا ابن أرباب الملوك غسان \* والدائن اليوم بدين عثمان  
 أنبا أنا أقوامنا بما كان \* إن علينا قتل ابن عفان  
 ثم شد فلابتنشي يضرب بسيفه ، ثم جعل يلعن علياً ويشتمه ويسهب في ذميه ، فقال له هاشم المرقال : إن هذا الكلام بعده الخصام ، وإن هذا القتال بعده الحساب ، فاتق الله فانك راجع إلى ربك فسألك عن هذا الموقف وما أردت به ، قال : فإني أقاتلكم لأن صاحبكم لا يصلي كما ذكر لي ، وإنكم لا تصلون ، وأقاتلكم إن صاحبكم قتل خليفتنا وأتم وأزرتموه على قتله . فقال له هاشم : وما أنت وابن عفان ؟ إنما قتله أصحاب محمد وقرأه الناس ، حين أحدث أحدائنا وخالف حكم الكتاب ، وأصحاب محمد هم أصحاب الدين ، وأولى بالنظر في أمور المسلمين . وما ظن أن أمر هذه الأمة ولا أمر هذا الدين عنك طرفة عين قط . قال الفتى : أجل أجل ، والله لا أكذب فإن الكذب يضر ولا ينفع ، ويشين ولا يزين . فقال له هاشم : إن هذا الأمر لا علم لك به ، فخله وأهل العلم به . قال : أظنك والله قد نصحتني . وقال له هاشم : وأما قولك : إن صاحبنا لا يصلي فهو أوّل من صلى مع رسول الله ، وأفقه في دين الله ، وأولاه برسول الله ، وأما من ترى معه فكلمهم قارىء الكتاب ، لا ينامون الليل تهجداً ، فلا يغرك عن دينك الأشيقاء المغرورون . قال الفتى : يا عبد الله إني لأظنك امرأ صالحاً ، وأظنني معطئاً آمناً ، أخبرني هل تجد لي من توبة ؟ قال : نعم ، تب إلى الله يتب عليك ، فإنه يقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات

ويحبُّ التَّوَّابِينَ ويحبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ . قال : فذهب الفتي بين الناس راجعاً . فقال له رجلٌ من أهل الشام : خدعك العراقي . قال : لا ، ولكن نصحتني العراقي<sup>(١)</sup> .

كان المخذول يشوّه سمعة الإمام الطيّبة بتلكم القذائف الشائنة طيلة حياته ، ولمّا استشهد سلام الله عليه لم يرفع اليد عن غيبه وغيبه ، فجاء يُري الأُمّة الفوغاء أنّ ما كان من عداوته المحتدم للإمام عليه السلام إنّما كان عن أساس ديني لله وفيه ، فكتب إلى عماله : سلامٌ عليكم ، فإنّي أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو ، أما بعد : فالحمد لله الذي كفاكم مؤنة عدوّكم ، وقتله خليفتمكم ، إنّ الله بلطفه وحُسن صنعه أتاح لعليّ بن أبي طالب رجلاً من عباده فاغتاله فقتله ، فترك أصحابه متفرّقين مختلفين ، وقد جائفنا كتب أشرافهم وقادتهم يلتمسون الأمان لأنفسهم وعشائرهم ، فأقبلوا إليّ حين يأتيكم كتابي هذا بجهودكم وجندكم ، وحسن عدّتكم ، فقد أصبتم بحمد الله الثَّار ، وبلغتم الأمل ، و أهلك الله أهل البغي والعدوان<sup>(٢)</sup> ولمّا دخل ابن عباس على معاوية بعد مقتل أمير المؤمنين عليه السلام قال : الحمد لله الذي أَمَات عليّاً<sup>(٣)</sup> .

ما أغلف قلب هذا الرجل الذي يحسب أنّ عبد الرحمن بن الملجم من عباده وقد قيّضه المولى سبحانه للنيل من إمام الهدى ، ويعدّ ذلك من لطفه وحسن صنعه ، و ابن ملجم هو ذلك الشقيّ المتهوّن الخارجي الجاني على الأُمّة جمعاء بقتل سيدها نفس - الرسول ﷺ ، وآتيها بخسارة الأبد ، وهو أشقى الآخرين في لسان النبي الكريم ، أو أشقى الأُمّة في حديثه الآخر ، وأشدّ الناس عذاباً يوم القيامة ، وعاد قوله ﷺ فيه «أشقى» كلقب يُعرف به أشقى مراد حيث أنّه إطرّد ذكره به في موارد كثيرة من الحديث والتاريخ<sup>(٤)</sup> .

وليت شعري أيّ إله يحمد معاوية في موت عليّ أمير المؤمنين ؟ ألاّ له جعل مودّة عليّ أجر الرسالة في محكم الذّكر الحكيم ؟

(١) كتاب صفين لابن مزاحم ص ٤٠٢ ، تاريخ الطبري ٦ : ٢٤ ، كامل ابن الانير ٣ :

١٣٥ ، شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٢٧٨ .

(٢) مقاتل الطالبين ص ٢٤ ، شرح ابن أبي الحديد ٤ : ١٣ ، جمهرة رسائل العرب ٢ : ١٣٠ .

(٣) تاريخ البداية والنهاية لابن كثير ٨ .

(٤) راجع الجزء الاول من كتابنا ص ٣٢٤ ، ٣٢٥ ط ٢ .



الإله اتخذ علياً نفساً لنبيّه في قصّة المباهلة ؟

الإله أمر رسوله ﷺ بتبليغ ولاية علي عليه السلام وإنه إن لم يفعل فما بلغ رسالته ؟

الإله يرى بولاية علي عليه السلام إكمال الدين ، وإتمام النعمة ، ورضاه سبحانه ؟

الإله أوحى لنبيّه ﷺ في علي ثلاث : أنه سيّد المسلمين ، وإمام المتّقين ، و

قائد الغر المحجلين ؟

الإله عهد إلى رسول الله ﷺ في علي أنّه راية الهدى ، ومنار الإيمان ، وإمام

اوليائي ، ونور من أطاعني ؟

الإله كان علي أحبّ خلقه اليه بعد نبيّه كما جاء في حديث الطير ؟

الإله كان يحبّ علياً وعلي يحبّه في حديث خبير ؟

الإله اختار علياً وصيّاً لنبيّه بعد ما اختاره نبياً فهو أحد الخيرتين من البشر كما

جاء في النصّ النبوي ؟

الإله دعاه صاحب الرّسالة الخاتمة حينما قال في مائة ألف أوزيرون : من كنت

مولا فعليّ مولا ، أللهمّ وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل

من خذله ؟ .

أيسوغ مثل هذا الحمد والثناء لمن يؤمن بالله واليوم الآخر ، وصدّق نبيّ الإسلام

وما جاء به ؟ أم هل يتصور توجيهه إلى ربّ عجل وعلي ؟ وقد تمتّ بهما كلمة الله صدقاً

وعدلاً ، وقامت بهما دعائم الدّين الحنيف ، وبسعيهما أدركت الأمة المرحومة سعادة

الأبد .

نعم : له مسرح إن وجهه إلى « هبل » إله آباء معاوية وإلهه إلى أخريات أيتام

النبوة إن لم تقل إلى آخر نفس لفظه معاوية ، وقد كان مرتكزاً في أعماق قلبه ، ومزيج

نفسه طيلة ما لهج بأمثال هذه الأقاويل المخزية .

نمّ أيّ مسلم يبلغ أمّله عند قتل إمام الحقّ ، وومد خطّة الهدى ؟ إلّا من ارتطم

في الضلالة ، وسبح في الإلحاد سبعاً طويلاً .

وأما قوله : وأهلك الله أهل البغي والعدوان . فانظر واقرأ قول العزيز الحكيم :

كبرت كلمة تخرج من أفواههم . يلجج بهذه الكلمة كأنه به جلب عن البغي والعدوان - وهو

وليفيه هم الفئة الباغية بنص النبي الأعظم - وهو يندد بمن يحسب أنه تردى بهما .  
نعم : حنّ قدح ليس منها . هل الباغي هو من خرج على إمام زمانه يناضله وينازله ؟  
أو أن إمام الوقت - الملعوم بنص الكتاب - هو الباغي ؟ « والعياذ بالله » وإن كان القوم  
أعداؤه وهو عدو لهم فهم أعداء الله وأعداء رسوله بغير واحد من النصوص النبوية ،  
وقد شملتهم دعوة صاحب الرسالة المتواترة « وعاد من عاداه ، واخذل من خذله » .

### نظرة

فيما تشبث به معاوية في قتال علي عليه السلام

الثاني من الأمرين اللذين تشبث بهما ابن آكلة الأكباد في تثبيت الملا عن نصرته  
الإمام عليه السلام وتأليبهم إلى قتاله : إن عنده نار عثمان وعليه تروته ، وللحاكم في هذه القضية  
أن ينظر أو لا إلى أن معاوية نفسه لم يشهد وقعة عثمان حتي يبصر المباشر لقتله ، وإنما  
تثبّط عن نصرته بل كان يحبذ قتله طمعاً في أن ينال الملك <sup>(١)</sup> بعده بحججه التافهة .  
ونافياً إلى أن أمير المؤمنين سلام الله عليه كان غائباً عن المدينة المنورة عند وقوع  
الواقعة <sup>(٢)</sup> فكيف تصح مباشرة لقتل أو قتال ؟ أو كان ساكناً في عقرداره بالمدينة لا له  
ولا عليه .

ونالنا إلى شهادات الزور المتولدة من دسائس ابن حرب ترمي أبرأ الناس من  
ذلك الدم المراق ، بإيعا زمن ابن النابغة ذلك العامل الوحيد في قتل عثمان ، وقد سمعت  
عقبرته اذن الدنيا : أنا أبو عبد الله قتلته وأنا بوادي السباع <sup>(٣)</sup> .

قال العرجاني : ملأ بات عمرو عند معاوية وأصبح أعطاه مصر طعمه له ، وكتب  
له بها كتاباً وقال : ما ترى ؟ قال : ارض الرأي الأول . فبعث مالك بن هيرة الكندي  
في طلب محمد بن أبي حذيفة فأدركه فقتله ، وبعث إلى قيصر بالهدايا فوادعه . ثم قال : ما  
ترى في علي ؟ قال : أرى فيه خيراً ، أناك في هذه البيعة خير أهل العراق ، ومن عند  
خير الناس في أنفس الناس ، ودعواك أهل الشام إلى ردّ هذه البيعة خطر شديد ، ورأس

(١) راجع ما أسلفناه في الجزء التاسع ص ١٥٠ - ١٥٣ ط ١ .

(٢) مرّ حديثه في الجزء التاسع ص ٢٤٣ .

(٣) انظر ما فصلناه في الجزء التاسع ص ١٣٦ - ١٣٨ ط ٢ .

أهل الشام شُر حبيل بن السمط الكندي، وهو عدوٌ لجريز المرسل إليك، فأرسل إليه ووطن له ثقتك فليُفشوا في الناس: إن علياً قتل عثمان، وليكونوا أهل الرضا عند شُر حبيل، فإنها كلمة جامعة لك أهل الشام على ما تحب، وإن تعلقت بقلب شُر حبيل لم تخرج منه بشيء أبداً.

فكتب إلى شُر حبيل: إن جرير بن عبدالله قدم علينا من عند علي بن أبي طالب بأمر فطيع، فأقدم. ودعا معاوية يزيد بن أسد، وبُسْر بن أرطاة، وعرو بن سفيان، ومخارق بن الحارث، وحزة بن مالك، وحابس بن سعد الطامي، وهؤلاء رؤوس قحطان واليمن، وكانوا ثقات معاوية وخاصته، وبني عم شُر حبيل بن السمط، فأمرهم أن يلتقوه ويُخبروه: إن علياً قتل عثمان، فلما قدم كتاب معاوية على شُر حبيل وهو بحمص استشار أهل اليمن فاختلّفوا عليه فقام إليه عبدالرحمن بن غنم الأزدي وهو صاحب معاذ بن جبل وختنه، وكان أفعه أهل الشام فقال: يا شُر حبيل! إن الله لم يزل يزيدك خيراً أمذا هاجرت إلى اليوم وأنه لا ينقطع المزيد من الله حتى ينقطع الشكر من الناس، ولا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم، إنه قد ألقى البنا قتل عثمان، وإن علياً قتل عثمان<sup>(١)</sup> فإن يك قتله فقد بايعه المهاجرون والأنصار، وهم الحكماء على الناس، وإن لم يكن قتله فعلا م تصدق معاوية عليه؛ لانهتك نفسك وقومك، فإن كرهت أن يذهب بعظمتها جرير فسر إلى علي فبايعه على شامك وقومك، فأبى شُر حبيل إلا أن يسير إلى معاوية، فبعث إليه عياض الثمالي وكان ناسكاً.

- |                                  |   |   |
|----------------------------------|---|---|
| يا شُر حُ يا ابن السمط إنك بالغُ | ✱ | بودّ عليّ ما تريد من الأمر                |
| و يا شُر حُ إن الشام شامك ما بها | ✱ | سواك فدع قول المضلل من فهر                |
| فإن ابن حرب ناصبٌ لك خدعةً       | ✱ | تكون علينا مثل راغبة البكر <sup>(٢)</sup> |
| فإن نال ما يرجو بنا كان ملكنا    | ✱ | هنيئاً له، والعرب قاصمة الظهر             |
| فلا تبغين حرب العراق فإنها       | ✱ | تحرّم أطهار النساء من الذعر               |
| و إن علياً خير من وطى العصى      | ✱ | من الهاشميين المداريك للوتر               |

(١) في شرح ابن أبي الحديد: انه قد ألقى إلى معاوية ان علياً قتل عثمان، ولهذا يريدك.

(٢) الراغبة: الرغاء، البكر: ولد الناقة. مثل يضرب في التشاؤم. انظر تمار القلوب ٢٨٢.

له في رقاب الناس عهدٌ و ذمّةٌ \* كعهد أبي حفص وعهد أبي بكر  
فبايع ولا ترجع على العقب كافرأ \* أعيذك بالله العزيز من الكفر  
ولا تسمعن قول الطغام فإنما \* يريدوك أن يُلقوك في لجة البحر  
وماذا عليهم أن تطاعن دونهم \* علياً بأطراف المشتقة الشمر؟  
فإن غلبوا كانوا علينا ائمةً \* وكنا بحمد الله من ولد الظهر<sup>(١)</sup>  
وإن غلبوا لم يصل بالحرب غيرنا \* وكان علي خربنا آخر الدهر  
يهون على علياً لوي بن غالب \* دماء بني قحطان في ممالكهم تجري  
فدع عنك عثمان بن عفان إننا \* لك الخير، لا ندرى وإنك لا تدري  
على أي حال كان مصرع جنبه \* فلا تسمعن قول الأعيور أو عمرو

قال : لما قدم شرحبيل على معاوية تلقاه الناس فأعظموه ، ودخل على معاوية فتكلم معاوية فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : يا شرحبيل ! إن جرير بن عبد الله يدعونا إلى بيعة علي ، وعلي خير الناس<sup>(٢)</sup> لولا أنه قتل عثمان بن عفان ، وقد حبست نفسي عليك ، وإنما أنا رجل من أهل الشام ، أرضي ما رضوا ، وأكره ما كرهوا . فقال شرحبيل : أخرج فانظر . فخرج فلقبه هؤلاء النفر الموطؤون له ، فكلمهم يخبره بأن علياً قتل عثمان بن عفان . فخرج مغضباً إلى معاوية فقال : يا معاوية أبى الناس إلا أن علياً قتل عثمان ، والله لئن بايعت له لنخرجك من الشام أول تقتلنك . قال معاوية : ما كنت لأخالف عليكم وما أنا إلا رجل من أهل الشام قال : فرد هذا الرجل إلى صاحبه إذا . قال : فعرف معاوية أن شرحبيل قد نفذت بصيرته في حرب أهل العراق ، وأن الشام كله مع شرحبيل ! فخرج شرحبيل فأتى حصين بن نمير فقال : ابعت إلى جرير فليأتنا بعت إليه حصين : أن زرنا ، فإن عندنا شرحبيل بن السمط ، فاجتمعوا عنده ، فتكلم شرحبيل فقال : يا جرير ! أتيتنا بأمر ملفف<sup>(٣)</sup> لتلقينا في لهوات الأسد ، وأردت أن تخلط الشام بالعراق ، وأطرات

(١) يقال : فلان من ولد الظهر ، بالفتح . أى ليس منا . وقيل معناه : أنه لا يلتفت إليه .

(٢) هل تجتمع كلمة الرجل هذه مع سبابه القذع علياً وقوادسه التي أوعزنا إليها ؟ هذا هو النفاق

وهكذا يكون النفاق ذالساين ووجهين .

(٣) فى شرح ابن ابى العديده : ملفق .

عليّاً وهو قاتل عثمان ، والله سائلك عما قلت يوم القيامة . فأقبل عليه جرير فقال : يا شرحبيل أما قولك : إني جئت بأمر ملقّف . فكيف يكون أمر ملقّفاً وقد اجتمع عليه المهاجرون والأنصار ، وقوتل على رذّة طلحة والزبير ؟ وأما قولك : إني ألقيتك في لهوات الأسد . ففي لهواتها ألقيت نفسك ، وأما خلط العراق بالشام فخلطهما على حق خير من فرقتهما على باطل . وأما قولك : إن عليّاً قتل عثمان . فوالله ما في يديك من ذلك إلّا القذف بالغيب من مكان بعيد ، ولكنك ملت إلى الدنيا ، وشيئاً كان في نفسك على زمن سعد بن أبي وقاص .

فبلغ معاوية قول الرجلين ، فبعث إلى جرير فزجره ولم يدر ما أجابه أهل الشام وكتب جرير إلى شرحبيل :

- |  |   |   |
|--|---|---|
| شُرْحَبِيلُ يَا ابْنَ السَّمْطِ لَا تَتَّبِعِ الْهَوَى | ✽ | فَمَا لَكَ فِي الدُّنْيَا مِنَ الدِّينِ مَنْ يَبْدُلُ |
| وَقُلْ لِّابْنِ حَرْبٍ : مَا لَكَ الْيَوْمَ حَرَمَةٌ   | ✽ | تُرَوِّمُ بِهَا مَا رَمَتْ فَأَقْطَعُ لَهُ الْأَمْلَ  |
| شُرْحَبِيلُ إِنَّ الْحَقَّ قَدْ جَدَّ جَدَّهُ          | ✽ | وَأَنْتَ مَأْمُونُ الْأَدِيمِ مِنَ النَّفْعِ          |
| فَارِودٌ وَلَا تَقْرُطْ بِشَيْءٍ نَخَافُهُ             | ✽ | عَلَيْكَ وَلَا تَعْجَلْ فَلَا خَيْرَ فِي الْعَجَلِ    |
| وَلَا تَكْ كَلْمُجْرِي إِلَى شَرٍّ غَايَةٍ             | ✽ | فَقَدْ خَرَقَ السَّرْبَالَ وَاسْتَنَوَقَ الْجَمَلَ    |
| وَقَالَ ابْنُ هَنْدٍ فِي عَلِيٍّ عَضِيهَةٌ             | ✽ | وَلَّهِ فِي صَدْرِ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ أَجَلٌ         |
| وَمَا لِعَلْمِيٍّ فِي ابْنِ عَفَّانٍ سَقَطَةٌ          | ✽ | بَأَمْرِ وَلَا جَلْبَ عَلَيْهِ - وَلَا قَتْلَ (١)     |
| وَمَا كَانَ إِلَّا لَزِمَ - أَقْعَرُ بَيْتَهُ          | ✽ | إِلَى أَنْ أَمَى عَثْمَانُ فِي بَيْتِهِ الْأَجَلَ     |
| فَمَنْ قَالَ قَوْلًا غَيْرَ هَذَا فَحَسْبُهُ           | ✽ | مِنَ الزُّورِ وَالْبَهْتَانِ قَوْلُ الَّذِي احْتَمَلَ |
| وَصِيٌّ رَسُولُ اللَّهِ مِنْ دُونِ أَهْلِهِ            | ✽ | وَفَارِسُهُ الْأَوَّلِيُّ بِهِ يُضْرَبُ الْمَثَلُ (٢) |

فلما قرأ شرحبيل الكتاب ذغرو ففكر ، وقال : هذه نصيحة لي في ديني ودنياي . ولا والله لا أعجل في هذا الأمر بشيء ، وفي نفسي منه حاجة ، فاستتر له القوم ولقّف له معاوية الرّجال يدخلون إليه ويخرجون ، ويُعْظَمُونَ عنده قتل عثمان ويرمون به عليّاً ، ويقيمون الشهادة الباطلة والكتب المختلفة ، حتى أعادوا رأيه وشحذوا عزمه ، وبلغ

(١) في شرح ابن أبي الحديد : بقول ولا مالا عليه ولا قتل . الملائمة : المساعدة .

(٢) في شرح ابن أبي الحديد : ومن بأسه في فضله يضرب المثل .

ذلك قومه فبعث ابن أخت له من يارق - وكان يرى رأي علي بن أبي طالب فبايعه بعدئذ، وكان ممن لحق من أهل الشام وكان ناسكاً - فقال :

لعمري أبي الأشقي ابن هند لقد رمى \* شرحبيل بالسهم الذي هو قاتله  
ولقّف قوماً يسحبون ذبولهم \* جميعاً وأولى الناس بالذنب فاعله  
فألقي يمانياً ضعيفاً نخاعه \* إلى كل ما يهويون تُهدى رواحله  
فطأطأ لها لهما رموه بثقلها \* ولا يُرزق التقوى من الله خاذله  
ليأكل دنيا لابن هند بدينه \* ألا وابن هند قبل ذلك آكله  
وقالوا علي في ابن عفان خدعة \* ودبت إليه بالشنان غوائله  
ولا والذي أرسى ثيراً مكانه \* لقد كُف عنه كفه ووسائله  
وما كان إلا من صحاب محمد \* وكلهم تغلي عليه مراجله

فلما بلغ شرحبيل هذا القول قال : هذا بيعت الشيطان ، الآن امتحن الله قلبي ، والله لأسيرن صاحب هذا الشعر أو ليفوتنني . فهرب الفتى إلى الكوفة . وكاد أهل الشام أن يرتابوا .

وبعث معاوية إلى شرحبيل بن السمط فقال : إنه كان من إجابتك الحق ، وما وقع فيه أجرك على الله ، وقبله عنك صلحاء الناس ما علمت ، وإن هذا الأمر الذي قد عرفته لا يتم إلا برضا العامة ، فسر في مدائن الشام ، وناد فيهم : بأن علينا قتل عثمان ، وأنه يجب المسلمين أن يطلبوا بدمه ، فسار فبدأ بأهل حمص فقام خطيباً ، فقال : يا أيها الناس ! إن علينا قتل عثمان بن عفان ، وقد غضب له قوم فقتلهم ، وهزم الجميع وغلب على الأرض ، فلم يبق إلا الشام ، وهو واضع سيفه على عاتقه ، ثم خائض به غمار الموت حتى يأتيكم أو يحدث الله أمراً ، ولا نجد أحداً أقوى على قتاله من معاوية ، فجدوا وانفضوا ، فأجابه الناس إلا أناسك أهل حمص ، فانهم قاموا إليه فقالوا : بيوتنا قبورنا ومساجدنا ، وأنت أعلم بما نرى ، وجعل شرحبيل يستنهض مدائن الشام حتى استفرغها ، لا يأتي على قوم إلا قبلوا ما أتاهاهم به ، فبعث إليه النجاشي بن الحارث وكان صديقاً له :

شرحبيل مال الدنيا فارت أمرنا \* ولكن لبغض المالكي جرير  
وشحناء دبّت بين سعد وبينه \* فأصبحت كالعادي بغير بعير

- وما أنت إذ كانت بجيلة عاتبت \* قریشاً فیا لله بُعد نصیر  
 أنفصل أمراً غبت عنه بشبهة \* وقد حارفيها عقل كل بصیر  
 بقول رجال لم يكونوا أئمة \* ولا للتي لقوكها بحضور  
 وما قول قوم غائبين تقاذفوا \* من الغيب ما دلائهم بفرور  
 وتترك أن الناس أعطوا عهدهم \* علياً على أنس به وسرور  
 إذا قيل : هاتوا واحداً يفتدي به \* نظيراً له لم يفصحوا بنظير  
 لملك أن تشقى الغداة بحربه \* شر حيل ما ما جئته بصغير<sup>(١)</sup>

راجع كتاب صفين لنصر بن مزاحم ٤٩-٥٧ ، الإستيعاب ترجمة شر حيل ١: ٥٨٩ ،  
 أسد الغابة ٢: ٣٩٢ ، الكامل لابن الأثير ٣: ١١٩ ، شرح ابن أبي الحديد ١: ١٣٩ ،  
 ٢٤٩ ، ٢٥٠ .

في هذه الصورة البشعة من الشهادات المزورة والكتب المختلقة تمت بيعة معاوية  
 لقتال علي أمير المؤمنين .

ورابعاً : إلى أن عثمان قتله رجال مجتهدون من المهاجرين والأنصار ، ووجوه  
 أصحاب محمد ﷺ العدول ، بعد إقامة الحجّة عليه ، وإثبات شذوذه عن الكتاب والسنة  
 وإهدار دمه بحكم الكتاب<sup>(٢)</sup> فليس على القوم قود ولا قصاص ، ولم يك مولانا أمير المؤمنين  
 إلا رجلاً من المهاجرين أورد كما أوردوا ، وأصدر كما أصدروا ، وما كان الله ليجمعهم  
 على ضلال ، ولا ليضربهم بالعمى .

وقد كتب بهذا أمير المؤمنين عليه السلام إلى معاوية<sup>(٣)</sup> وجاء الحجاج به في كلمات  
 غير واحد من الصحابة مثل قول الصحابي العظيم هاشم المرقال المذكور ج ٩ : ١٢٣ و  
 في هذا الجزء ص ٢٩٠ ، وقول عمار بن ياسر الممدوح بالكتاب والسنة الذي أسلفناه في  
 ج ٩ : ١١٢ ، وقول أبي الطفيل الشيخ الصحابي الكبير الآنف في ج ٩ : ١٤٠ : وقول  
 عبد الرحمن بن عثمان السابق في ج ٩ : ١٥٩ ، فما ذنب علي عليه السلام إن آواهم ونصرهم

(١) في شرح ابن أبي الحديد : فليس الذي قد جئته بصغير .

(٢) راجع مامر في الجزء التاسع ١٦٩-٢٠٩ .

(٣) راجع ما أسلفناه في ج ٩ ص ١٥٨-١٦٤ .

وأبدهم ودفع عنهم عادية الباغين .

وخامساً : إلى أن الذين كانوا في جيش أمير المؤمنين عليه السلام أو الذين تحكمت بينه وبينهم آصرة المودة لم يكونوا كلهم قتلة عثمان ، ولا باسروا شيئاً من أمره ، ولم يكن لاكثرهم في الأمر ورد ولا صدر ، وإنما كان فيهم من اولئك الصحابة العدول اناس معلومون آووا إلى إمام الحق ، فبأي حجة شرعية كان ابن صخر يستبيح قتل الجميع واستقرأهم في البلاد بعد مقتل مولانا أمير المؤمنين عليه السلام وقبله ، فقتلهم تقتيلاً ؟!

وسادساً : إلى أن معاوية لم يكن وليّ دم عثمان وإنما أولياؤه ولده ، وإن كان لهم حق القصاص فعجزوا عن طلبه فعليهم رفع الأمر إلى خليفة الوقت وهو مولانا أمير المؤمنين عليه السلام لينظر في أمرهم ، ويحكم بحكم الله البات وهو أفضى الأمة بنصّ الرسول الأمين .

نعم : كانت لمعاوية تراءة عند أمير المؤمنين عليه السلام بأخيه حنظلة بن أبي سفيان ، وجده لأمة عتبة بن ربيعة ، وخاله الوليد بن عتبة بن ربيعة ، وأبناء عمه العاص بن سعيد بن العاص بن أمية ، وعقبة بن أبي معيط بن أبي عمرو بن أمية . لكنه لم ينبس عنهم ببنت شفة لأنها ما كانت تنطلي عند المسلمين فأنهم ونذيتون مشركون حاربوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذاقوا وبال أمرهم ، وإنما تترس بدم عثمان بضرب من السيرة الجاهلية من صحة قيام أي فرد من أفراد العشيرة بدم أي مقتول منها وإن بعدت بينهم الرحم والقرابة ، وهذه السيرة الغير المشروعة كان يرنّ صداها في مسامع أهل الشام البعداء عن مبادئ الدين وطقوسه ، ومن ثم استهواهم معاوية ، واستحوذ عليهم بذلك التدجيل ، ولم تكن تلك الحرب الزبون إلا أنها إحن بدريّة ، وأحقاد جاهليّة ، وضغائن أحديّة ، ونوب بها معاوية حين الغفلة ، ليدرك ثارات بني عبد شمس ، ولم تك تخفى هذه الغاية على أي أحد حتّى المخدّرات في الحجال<sup>(١)</sup> .

وسابعاً : إلى أن أوّل واجب على معاوية أن يتنازل إلى ما لزمه من البيعة الحقّة فيدخل في جماعة المسلمين ، ولا يشقّ عصاهم بالتقاعس عنها ، ثم يرفع الخصومة إلى صاحب البيعة ، فيرى فيه رأيه كما جاء في كتاب لا أمير المؤمنين إلى معاوية من قوله :



وأما قولك : ادفع إليّ قتلة عثمان . فما أنت وذاك ؟ وهاهنا بنو عثمان وهم أولى بذلك منك <sup>(١)</sup> فإن زعمت أنك أقوى على طلب دم عثمان منهم فارجع <sup>(٢)</sup> إلى البيعة التي لزمتهك [ لأنها بيعة شاملة لا يستثنى فيها الخيار ، ولا يستأنف فيها النظر ] وحاكم القوم إليّ <sup>(٣)</sup> .

وفي كتاب آخر له عليه السلام كتبه إليه :

وقد أكثر في قتلة عثمان ، فإن أنت رجعت عن رأيك وخلافك ، ودخلت فيما دخل فيه المسلمون ، ثم حاکمت القوم إليّ حاکمتك وإبائهم على كتاب الله ، وأما تلك التي تريد بها فهي خدعة الصبي عن اللبّس .

ولعمري يا معاوية ! لئن نظرت بعقلك دون هواك لتجدنني أبرأ الناس من دم عثمان ، ولتعلمن أنني كنت في عزلة عنه ، إلا أن تتجنّسني <sup>(٤)</sup> فتُجنّ ما بدا لك <sup>(٥)</sup> .

وثامناً إلى أن طلحة والزبير قد نهضوا قبل معاوية بتلك الغاية التي هو راهاها ، وأخرجنا حبيسة رسول الله ﷺ من خدرها ، وحاربهما الإمام عليه السلام بعد ما أتم عليهما الحجة ، وكتب إليهما : وقد زعمتما أن قتلت عثمان ، فبينني وبينكما من تخلف عني وعنكما من أهل المدينة <sup>(٦)</sup> ثم يلزم كل امرئ بقدر ما احتمل ، وزعمتما أنني آويت قتلة عثمان ، فهؤلاء بنو عثمان فليدخلوا في طاعتي ، ثم يخاصموا إليّ قتلة أبيهم ، وما أنتما وعثمان ؟ إن كان قتل ظالماً أو مظلوماً ، وقد بايعتmani وأنتما بين خصلتين قبيحتين : نكث بيعتكما . وإخراجكما أمكما <sup>(٧)</sup> .

(١) في رواية البرد : وبعد : فما أنت وعثمان ؟ إنما أنت وجل من بني أمية ، وبنو عثمان أولى بمطالبة دمه .

(٢) في رواية البرد : فادخل فيما دخل فيه المسلمون ثم حاكم القوم إليّ .

(٣) الإمامة والسياسة ١ : ٨٨ ، الكامل للبرد ١ : ٢٢٥ ، العقد الفريد ٢ : ٢٨٤ ، ٢٨٥ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٢٥٢ .

(٤) تجنّسني عليه : إدعى عليه ذنباً لم يفعله . فتجنّس : أى تستره وتخفيه .

(٥) الإمامة والسياسة ١ : ٨١ ، العقد الفريد ٢ : ٢٨٤ ، نهج البلاغة ٢ : ١٢٤ ، ٧ ، شرح

ابن أبي الحديد ١ : ٢٤٨ ، ج ٣ : ٣٠٠ .

(٦) نظراء سعد بن أبي وقاص ، عبد الله بن عمر ، محمد بن مسلمة .

(٧) نهج البلاغة ٢ : ١١٢ ، الإمامة والسياسة ١ : ٦٢ .

وكتب عليه السلام إلى معاوية: إن طلحة والزبير بايعاني، ثم نقضا بيعتهما، وكان نقضهما كردتهما، فجاهدتهما بعد ما أعذرت إليهما، حتى جاء الحق وظهر أمر الله وهم كارهون، فادخل فيما دخل فيه المسلمون<sup>(١)</sup>.

فهلأ كانت بحسب معاوية تلکم الحجج؟! وقد طن في أذن الدنيا قول أمير المؤمنين عليه السلام: ما هو إلا الكفر، أو قتال القوم. فهلأ عرف الرجل وبال أمر أصحاب الجمل، ومغيبة تلك النخوة والغرور، والتركاض وراء الأهواء والشهوات، بعد قتل آلاف مؤلفة من الصالح والطالح، من أهل الحق والباطل؟ فأشهاره السيف لإزهاق النفوس بريئة كانت أو متهمة من رجال أو نساء أو أغلمة، وقتل أمم وزرافات تُعدُّ بالآلاف بانسان واحد قتله المجتهدون العدول من أمة محمد بعد إقامة الحججة عليه، إنما هو مما حذرته الشريعة، ولم يُعرف له مساعٍ من الدين، وكان ابن هند في الأمر كما كتب إليه الإمام عليه السلام: لست تقول فيه بأمرين يُعرف له أثر، ولا عليك منه شاهد، ولست متعلقاً بآية من كتاب الله، ولا عهد من رسول الله<sup>(٢)</sup>.

وتاسعاً: إلى أن ما حكم به خليفة الوقت يجب اتباعه ولا يجوز نقضه فقد كتب علي عليه السلام إلى معاوية في كتاب له: وأما ما ذكرت من أمر قتلة عثمان فأبني نظرت في هذا الأمر، وضربت أنفه وعينه فلم أره يسعني دفعهم إليك ولا إلى غيرك، ولعمري لئن لم تنزع عن غيئك وشقاقك لتعرفنهم عما قليل يطلبونك، لا يكلفونك أن تطلبهم في بر ولا بحر<sup>(٣)</sup>.

فهلأ كان ذلك نصاً من الإمام عليه السلام على أنه لا مساعٍ له لأن يدفع قتلة عثمان لأي إنسان ثامر، وإن طلب ذلك منه غي وشقاق، فهل كان معاوية يحسب أن أمير المؤمنين عليه السلام يتنازل عن رأيه إذا ما ارتضاه هو؟ أو يعدل عن الحق ويتبع هواه؟ حاشانم حاشا، أو لم يكن من واجب معاوية البخوع لحكم الإمام المطهر بنص القرآن والإخبارات

(١) كتاب صفين لنصر بن مزاحم ص ٣٤ ط مصر، العقد الفريد ٢: ٢٨٤، الإمامة والسياسة

٨١: ١، شرح ابن أبي الحديد ١: ٢٤٨، ج ٣: ٣٠٠.

(٢) كتاب صفين لابن مزاحم ص ١٢٢، شرح ابن أبي الحديد ٣: ٤١٢.

(٣) كتاب صفين ص ٩٦، ١٠٢، العقد الفريد ٢: ٢٨٦، شرح ابن أبي الحديد ٣: ٤٠٩.

إلى رأيه الذي لا يفارق القرآن؟ كيف لا؟ وقد صحَّ عند القوم عن رسول الله ﷺ روايات تمسكوا بها في اتباع نظراء معاوية ويزيد من أئمة الضلال وأمراء الجور والعدوان مثل معاوي إليه عليه السلام : يكون بعدي أئمة لا يهتدون بهدائي ، ولا يستنون بسنتي ، وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب الشياطين في جثمان إنس . قال حذيفة : قلت : كيف أصنع يا رسول الله ! إن أدركت ذلك ؟ قال : تسمع وتطيع للأمر ، وإن ضرب ظهرك ، وأخذ مالك ، فاسمع وأطع .<sup>(١)</sup>

وسأل سلمة بن يزيد رسول الله ﷺ فقال : يا نبي الله ! أرايت إن قامت علينا أمراء يسألونا حقهم ، ويمنعونا حقنا ، فما تأمرنا ؟ فأعرض عنه ، ثم سأله فأعرض عنه ثم سأله فجذبه الأشت بن قيس فقال عليه السلام : اسمعوا وأطيعوا فإنما عليهم ما حملوا وعليكم ما حملتم .<sup>(٢)</sup> هذا رأي القوم في أمراء الشر والفساد فما ظنك بالامام العادل المستجمع لشرايط الخلافة الذي ملأت الدنيا النصوص في وجوب اقتصاص أثره ، و الموافقة لأمرائه وكل ما يرتأيه من حق واضح .؟

وعاشراً : إلى أن قاتل عثمان المباشر لقتله اختلف فيه كما مر تفصيله في الجزء التاسع ويأتي أيضاً بين جبلة بن الأيهم المصري . وكبيرة السكوني . وكنانة بن بشر التجيبي . وسودان بن حران . ورومان اليماني . ويسار بن غلياض . وعند ابن عساكر يقال له : حال<sup>(٣)</sup> فقتل منهم مَن قتل في الوقت ، ولم يكن أحد من الباقين في جيش الإمام عليه السلام ولا ممن آواهم هو ، فلم يكن لاحد عند غيرهم نار ، وأما الذين آواهم الإمام عليه السلام فهم المستببون لقتله من المهاجرين والأنصار ، أو المولون عليه من الصحابة العدول ، ولم يشذ عنهم إلا أناس يعدون بالأنامل .

وبعد هذه كلها هلاً كانت لتبرأة مولانا أمير المؤمنين عليه السلام نفسه من دم عثمان وقد كتبها إلى طلحة والزبير ومعاوية ، ولتبرأة الأعيان من الصحابة إياه منذ مقتل عثمان إلى أن استعمر القتال في واقعة صفين ، وقد كتبوها إلى طلحة والزبير ومعاوية

(١) صحيح مسلم ٢٠١٦ ، سنن البيهقي ٨ : ١٥٧ .

(٢) صحيح مسلم ١٩٠٦ ، سنن البيهقي ٨ : ١٥٨ .

(٣) الصواعق ٦٦ .

ومن لف لفهم ، قيمة توازن عند معاوية شهادات الزور التي لفتقها هو من أناس لا أخلاق لهم ، وثبتتها حيله ودسائسه ، وأجراها ترغيبه وترهيبه ؛ وقد علم هو أن أمير المؤمنين من هو ، وصلحاء الصحابة الذين واقفوه على التبرأة والتبرير من هم ، ومن أولئك الطغمة الثائرين لخلافه ، والمجلبين عليه ، جبر : كان يعلم كل ذلك لكنه الملك و السلطان وهما يبرران لصاحب النعمة والشره كل باتقة وموبقة .

## -١٩-

## دفاع ابن حجر عن معاوية

بإعذار مقتلة

أنت إذا فضيت الوطر عن معاوية ومعاذيره التافهة في هذه الملععة ، فاهلم معي إلى ناصره الأخير - ابن حجر - الذي فاتته النصرة بالضرب والظعن ، فطلق يسود صحيفة من صحائفه الشوهاء بإعذار مفتعلة في صواعقه ، يتوصل بها كمن يدلي بحجج قاطعة ، وإبن حجر وإن لم يكن أول من نحت تلكم الأعذار ، وقد سبقه إليها ناس آخرون من أبناء حزم وتيمية وكثير ، غير أن ما جاء به ابن حجر يجمع شتات ما تترس به القوم دفاعاً عن ابن هند ، وزاد هو في ظنوره نعمات ، قال في الصواعق ص ١٢٩ : ومن اعتقاد أهل السنة والجماعة : أن ماجرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما من الحروب فلم يكن لمنازعة معاوية لعلي في الخلافة ، للإجماع على حقيقتها لعلي كعالم<sup>(١)</sup> فلم تهج الفتنة بسببها وإنما هاجت بسبب أن معاوية ومن معه طلبوا من علي تسليم قتلة عثمان إليهم لكون معاوية ابن عمه ، فامتنع علي ظناً منه أن تسليمهم إليهم على الفور مع كثرة عشائريهم واختلاطهم بعسكر علي يؤدي إلى اضطراب وتزلزل في أمر الخلافة التي بها انتظام كلمة أهل الإسلام سيما وهي في ابتدائها لم يستحكم الأمر فيها ، فرأى علي رضي الله عنه أن تأخير تسليمهم أصوب إلى أن يرسخ قدمه في الخلافة ، ويتحقق التمكن من الأمور فيها على وجهها ، ويتم له انتظام شملها واتفاق كلمة المسلمين ، ثم بعد ذلك يلتقطهم واحداً فواحداً ويسلمهم إليهم ، ويدل لذلك أن بعض قتلته عزم على الخروج على علي ومقاتلته لمّا نادى يوم الجمل بأن يخرج عنه قتلة عثمان ، وإيضاً فالذين تمالؤا على قتل عثمان

(١) ذكره في الصواعق ص ٢١١

كانوا جميعاً كثيرة كما علم مما قدّمته في قصّة محاصرتهم له إلى أن قتله بعضهم ، جمع من أهل مصر قيل : سبعمائة ، وقيل : ألف ، وقيل خمسمائة ، وجمع من الكوفة ، وجمع من البصرة وغيرهم قدموا كلهم المدينة وجرى منهم ماجرى ، بل ورد أنهم هم وعشائرهم نحو من عشرة آلاف فهذا هو الحال لعليّ رضي الله عنه عن الكفّ عن تسليمهم لتعذّره كما عرفت .

ويُحتمل أن عليّاً رضي الله عنه رأى أن قتلة عثمان بغاة حملهم على قتله تأويل فاسدٌ استحلوها به دمه رضي الله عنه لا نكأهم عليه اموراً كجعله مروان ابن عمّه كاتباً له وردّه إلى المدينة بعد أن طرده النبي ﷺ منها ، وتقديمه أقاربه في ولاية الأعمال ، وقضيّة محمد بن أبي بكر ، ظنّوا أنها مبيحة لما فعلوه جهلاً منهم وخطأً والباغي إذا انتقاد إلى الإمام العدل لا يؤاخذ بما أتلفه في حال الحرب عن تأويل دماً كان أو مالاً كما هو المرجح من قول الشافعي رضي الله عنه ، وبه قال جماعة آخرون من العلماء ، وهذا الإحتمال وإن أمكن لكن ما قبله أولى بالاعتماد منه . إلخ

قال الأميني : هب أن عثمان قُتل مظلوماً بيد الجور والتعدي .

وأنّه لم يك يفتقر قط ما يهدر دمه .

وأنّ قتله لم يقع بعد إقامة الحجّة عليه والأخذ بكتاب الله في أمره .

وأنّه لم يُقتل في معصية بين آلاف مكر دسة من المدنيين والمصريين والكوفيين والبصريين .

ولم تكن البلاد تمخضت عليه ، وما تتم عليه عباد الله الصالحون .

وأنّ قاتله لم يُجهل من يوم أودى به ، وكان مشهوداً يُشار إليه ، ولم يكن قتيلاً عميّة<sup>(١)</sup> لا يُدري من قتله حتى تكون ديتة من بيت مال المسلمين .

ولم يُقتل الذين باسروا قتله وكان قد بقي منهم باقية يقتص منها .

وأنّ المهاجرين والأنصار ما اجتمعوا على قتله ، ولم تكن لاولئك اناجته دين العدو يد في تلك الواقعة ، ولم يشارك في دمه عيون الصحابة .

وأنّ أهل المدينة ليسوا كاتنين إلى من بالآفاق من أصحاب رسول الله ﷺ أنكم

(١) بكر العين والهمزة المشددة مع تشديد الباء .

إِنَّمَا خَرَجْتُمْ أَنْ تَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ تَطْلِبُونَ دِينَ مُحَمَّدٍ ﷺ فَإِنْ دِينَ مُحَمَّدٍ قَدْ أَفْسَدَهُ مِنْ خَلْفِكُمْ وَتَرَكْ، فَهَلِّمُوا فَأَقِيمُوا دِينَ مُحَمَّدٍ ﷺ .

وَأَنَّ الْمُهَاجِرِينَ لَمْ يَكْتُبُوا إِلَى مَنْ بِمِصْرَ مِنَ الصَّحَابَةِ وَالتَّابِعِينَ : أَنْ تَعَالُوا إِلَيْنَا تَدَارِكُوا خِلَافَةَ رَسُولِ اللَّهِ قَبْلَ أَنْ يَسْلُبَهَا أَهْلُهَا ، فَإِنَّ كِتَابَ اللَّهِ قَدْ بُدِّلَ ، وَسُنَّةُ رَسُولِ اللَّهِ قَدْ غُيِّرَتْ ، وَأَحْكَامُ الْخُلَفَاءِ قَدْ بُدِّلَتْ . إِلَى آخِرِ مَا مَرَّجَ ٩ .

وَأَنَّ طَلْحَةَ وَالزَّيْبِرَ وَأُمَّ الْمُؤْمِنِينَ عَائِشَةَ وَعُمَرَ وَابْنَ الْعَاصِ لَمْ يَكُونُوا أَشَدَّ النَّاسِ عَلَيْهِ ، وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ تَرَكَضٌ وَرَاءَ تِلْكَ الثَّوْرَةِ .

وَمَا قَرَعَ سَمْعَ الدُّنْيَا نِدَاءُ عُثْمَانَ : وَيْلِي عَلَى ابْنِ الْحَضْرَمِيَّةِ - يَعْنِي طَلْحَةَ - أَعْطَيْتَهُ كَذِبًا وَكَذَبًا بَهْرًا ذَهَبًا وَهُوَ يَرُومُ دَمِي ، يَحْرُضُ عَلَيَّ نَفْسِي .

وَأَنَّ طَلْحَةَ لَمْ يَقْتُلْ : إِنْ قُتِلَ - عُثْمَانُ - فَلَا مَلِكٌ مُقَرَّبٌ وَلَا نَبِيٌّ مُرْسَلٌ ، وَإِنَّهُ لَمْ يَمْنَعْ النَّاسَ عَنْ إِصْصَالِ الْمَاءِ إِلَيْهِ .

وَأَنَّ مَرْوَانَ لَمْ يَقْتُلْ طَلْحَةَ دُونَ دَمِ عُثْمَانَ ، وَلَمْ يُؤْثِرْ عَنْهُ قَوْلُهُ يَوْمَئِذٍ : لَا أَطْلُبُ بَشَارِي بَعْدَ الْيَوْمِ .

وَأَنَّ الزَّيْبِرَ مَا بَاحَ بِقَوْلِهِ : اقْتُلُوهُ فَإِنَّهُ غَيَّرَ دِينَكُمْ ، وَإِنَّ عُثْمَانَ لَجِيْفَةٌ عَلَى الصَّوْرَةِ غَدَا .

وَأَنَّ عَائِشَةَ مَا رَفَعَتْ غَيْرَهَا بِقَوْلِهَا : اقْتُلُوا نَعْتِلًا قَتَلَهُ اللَّهُ فَقَدْ كَفَرَ . وَإِنَّهَا لَمْ تَقُلْ لِمَرْوَانَ : وَدِدْتُ وَاللَّهِ إِنَّكَ وَصَاحِبُكَ هَذَا الَّذِي يَعْنِيكَ أَمْرُهُ فِي رَجُلٍ كُلِّ وَاحِدٍ مِنْكُمْ رَحًا وَإِنَّكُمْ فِي الْبَحْرِ . وَلَمْ تَقُلْ لَابْنِ عَبَّاسٍ : إِيَّاكَ أَنْ تَرُدَّ النَّاسَ عَنْ هَذَا الطَّاعَةِ .

وَأَنَّ عُمَرَ وَابْنَ الْعَاصِ لَمْ يَقْتُلْ : أَنَا أَبُو عَبْدِ اللَّهِ قَتَلْتُهُ وَأَنَا بَوَادِي السَّبَاعِ ، إِنْ كُنْتُ لِأَحْرَضَ عَلَيْهِ حَتَّى أَنْتِي لِأَحْرَضَ عَلَيْهِ الرَّاعِي فِي غَنَمِهِ فِي رَأْسِ الْجَبَلِ .

وَأَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي وَقَّاصٍ لَمْ يَبِيعْ بِقَوْلِهِ : أَمْسَكْنَا نَحْنُ وَلَوْ شِئْنَا دَفَعْنَاهُ عَنْهُ .

وَأَنَّ عُثْمَانَ لَمْ يَبْقِ جِثْمَانَهُ مُلْقَى ثَلَاثًا فِي مَزْبَلَةٍ لَا يَهْمُ أَمْرُهُ أَحَدًا مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ وَغَيْرِهِمْ مِنَ الصَّحَابَةِ الْعَدُولِ .

وَأَنَّ طَلْحَةَ لَمْ يَكْ يَمْنَعْ عَنْ تَجْهِيْزِهِ وَدَفْنِهِ فِي مَقَابِرِ الْمُسْلِمِينَ ، وَإِنَّهُ لَمْ يُقْبَرْ فِي حَشٍّ كَوَكَبِ جَبْتَانِهِ الْيَهُودَ بَعْدَ ذَلِكَ الْاسْتِخْفَافِ .

وَأَنَّ مَا سَلَفْنَا فِي الْجُزْءِ التَّاسِعِ مِنْ حَدِيثِ أُمَّةٍ كَبِيرَةٍ مِنَ الصَّحَابَةِ وَفِيهِمُ الْعَمَدُ وَالِدَعَامُ كُلُّ ذَلِكَ لَمْ يَصَحَّ.

وَأَنَّ إِمَامَ الْوَقْتِ لَيْسَ لَهُ الْعَفْوُ عَنْ قِصَاصٍ كَمَا عَفَى عُمَانُ عَنْ عُيَيْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَتَلَ هَرْمَزَانَ وَجُمَيْنَةَ بِنْتَ أَبِي لَوْلُؤَةَ بِأَيِّ جَرِيرَةٍ .

وَأَنَّ مَعَاوِيَةَ لَمْ يَكْ يَتَثَبَّطْ عَنْ نَصْرَتِهِ ، وَلَمْ يَتَرَبَّصْ عَلَيْهِ دَائِرَةُ السُّوءِ ، وَلَمْ يَشْهَدْ عَلَيْهِ عَيُونَ الصَّحَابَةِ أَنَّ الدَّمَ الْمَهْرَاقَ عِنْدَهُ ، وَأَنَّهُ أَوْلَى رَجُلًا بِأَنْ يُقْتَصَّ مِنْهُ وَيُؤْخَذَ بِدَمِ عُمَانِ .

وَأَنَّ عُمَانًا لَمْ يَكُنْ لَهُ خَلْفٌ يَتَوَلَّى دَمَهُ غَيْرَ مَعَاوِيَةَ .

وَأَنَّ عَلِيًّا عليه السلام هُوَ الَّذِي قَتَلَ عُمَانًا ، أَوْ آوَى قَاتِلِيهِ .

وَأَنَّ مَعَاوِيَةَ لَمْ يَكْ غَافِبًا عَنْ ذَلِكَ الْمَوْقِفِ ، وَكَانَ يَنْظُرُ إِلَيْهِ مِنْ كُتُبٍ ، فَعَلِمَ بِمَنْ قَتَلَهُ ، وَبِمَنْ انْحَازَ عَنْ قَتْلِهِ .

وَأَنَّ مَا ادَّعَاهُ مَعَاوِيَةَ لَمْ يَكُنْ إِفْكَاً وَبُهْتاً وَزُوراً مِنَ الْقَوْلِ مَتَّخِذاً عَنْ شَهَادَةِ مَرْوَرَةٍ وَاخْتِلَاقِ .

وَأَنَّ هَذِهِ الْخُصُومَةُ لَهَا شَأْنٌ خَاصٌّ لَا تَرْفَعُ كِبَيَّةَ الْخُصُومَاتِ إِلَى إِمَامِ الْوَقْتِ .  
وَأَنَّ قِتَالَ مَعَاوِيَةَ إِنَّمَا كَانَ لَطَلَبِ قَتْلِ عُمَانٍ فَحَسْبُ لَا لَطَلَبِ الْخِلَافَةِ ، وَأَنَّهُ لَمْ يَكْ يَرُومُ الْخِلَافَةَ فِي قِتَالِهِ بَعْدَ مَا كَانَ يَعْلَمُ نَفْسَهُ أَنَّهُ طَلِيقٌ وَابْنُ طَلِيقٍ ، لَيْسَ بِبَدْرِيٍّ وَلَا لَهَ سَابِقَةٍ ، وَأَنَّهُ لَا يَسْتَجْمَعُ شُرَاطِطُ الْخِلَافَةِ ، وَأَنَّهُ لَمْ تَوْهَلْ لَهَا الْخَيْرَةُ وَالْإِجْمَاعُ وَالْإِتِّخَابُ .

هَبْ أَنَّ الْوَقَائِعَ هَكَذَا وَقَعَتْ - يَا بَنَ حِجْرٍ - ؟! وَاعْضُضْ عَنْ كُلِّ مَا هُنَاكَ مِنْ حَقَائِقَ نَابِتَةٍ عَلَى الضَّدِّ نَمَا سَطَرَ <sup>(١)</sup> فَهَلَا كَانَتْ مَنَاوَذَةً مَعَاوِيَةَ مَعَ خَلِيفَةِ وَقْتِهِ الْإِمَامِ الْمَنْصُوصِ وَالْمَجْمُوعِ عَلَيْهِ خُرُوجاً عَلَيْهِ ؟! وَهَلَا كَانَ الْحَزْبُ السَّيْفَانِي بِذَلِكَ بُغَاتاً أَهَانُوا سُلْطَانَ اللَّهِ ، وَاسْتَذَلُّوا الْإِمَارَةَ الْحَقَّةَ ، وَخَلَعُوا رِبْقَةَ الْإِسْلَامِ مِنْ أَعْنَاقِهِمْ ؟! فَاسْتَوْجِبُوا إِهَانَةَ اللَّهِ ، يَجِبُ قِتَالُهُمْ وَدِرَاهِمُ عَنْ حَوْزَةِ الْإِيمَانِ ، وَكَانُوا مُصَادِقِينَ لِلْأَحَادِيثِ الْمَذْكُورَةِ فِي أَوَّلِ هَذَا الْبَحْثِ ص ٢٧٢ ، ٢٧٣ .

إن معاوية لم يكن خليفة ولا انعقدت له بيعة ، وإنما كان والياً عمن تقدم من -  
الذين تصرمت أيام خلافتهم ، فلزمته بيعة أمير المؤمنين وهو بالشام كما كتب إليه بذلك  
الإمام علي عليه السلام ، وكان تصديبه للشؤون العامة والياً على أهل ناحيته محتاجاً إلى أمر جديد أو  
تقرير لولايته الأولى من خليفة الوقت ، وكل ذلك أم يمكن ، إن لم نقل : إن أمير المؤمنين  
عليه السلام عزله عما تولاّه ، وأنه سلام الله عليه أوفد عليه من يبلغه عنه لزوم الطاعة واللعوق  
بالجماعة ، كما أنه عليه السلام كتب إليه بذلك .

## (( حديث الوفود ))

### وفد علي عليه السلام الاول

أوفد الإمام علي عليه السلام في أوّل ذي الحجة سنة ٣٦ بشير بن عمرو بن معصن الأنصاري ،  
وسعيد بن قيس الهمداني ، وشبث بن ربعي التميمي على معاوية وقال : امتوا هذا الرجل  
فادعوه إلى الله ، وإلى الطاعة والجماعة . فاتوه ودخلوا عليه فتكلم بشير بن عمرو فحمد الله  
وأثنى عليه وقال : يا معاوية ، إن الدنيا عنك زائلة ، وإنك راجع إلى الآخرة ، وإن  
الله عز وجل محاسبك بعملك ، وجازيك بما قدمت يداك ، وإنني انشدك الله عز وجل  
أن تفرّق جماعة هذه الأمة ، وأن تسفك دماءها بينها .

فقطع عليه الكلام وقال : هلاً أوصيت بذلك صاحبك ؟ فقال بشير : إن صاحبي ليس  
مثلك ، إن صاحبي أحق البرية كلها بهذا الأمر في الفضل ، والدين ، والسابقة في الإسلام  
والقربة من رسول الله ﷺ . قال : فيقول ماذا ؟ قال : يأمرك بتقوى الله عز وجل ، و  
إجابة ابن عمك إلى ما يدعوك إليه من الحق ، فإنه أسلم لك في دينك ، وخير لك في  
عاقبة أمرك .

قال معاوية : ونطل دم عثمان رضي الله عنه ؟ لا والله لأفعل ذلك أبداً . فتكلم شبث  
بن ربعي فحمد الله وأثنى عليه وقال :

يا معاوية ! إنني قد فهمت ما رددت علي ابن عصف ، إنه والله ما يخفى علينا ما تنزرو  
وما تطلب ، إنك لم تجد شيئاً تستغوي به الناس ، وتستميل به أهواءهم ، وتستخلص به  
طاعتهم ، إلا قولك : « قتل إمامكم مظلوماً فنحن نطلب بدمه » فاستجاب له سفهاء طغام ،



وقد علمنا أنك قد أبطأت عنه بالنصر، وأحببت له القتل، لهذه المنزلة التي أصبحت تطلب ورُبَّ متمنيٍّ أمر وطالبه، الله عزَّ وجلَّ يحول دونه بقدرته، وربما أوتي المتمنيُّ أمنيته وفوق أمنيته، والله مالك في واحدة منهما خير، لكن أخطأت ما ترجو، إنك لشرُّ العرب حالاً في ذلك، ولئن أصبت ماتمني لا تصيبه حتى تستحق من ربك صلي النار، فاتق الله يا معاوية! ودع ما أنت عليه، ولا تنازع الأمر أهله.

فصككم معاوية وكان من كلامه: فقد كذبت ولو مت أيها الأعرابي الجلف الجافي في كل ما ذكرت ووصفت، انصرفوا من عندي، فإنه ليس بيني وبينكم إلا السيف، وغضب وخرج القوم وأتوا علياً وأخبروه بالذي كان من قوله<sup>(١)</sup>

### وفد علي عليه السلام الثاني

ولما دخلت سنة ٣٧ تودعا علي ترك الحرب في المحرم إلى انقضاءه طمعاً في الصلح واختلف فيما بينهما الرسل في ذلك من دون جدوى، فبعث علي عليه السلام عدي بن حاتم، ويزيد بن قيس، وشبث بن ربعي، وزياد بن حنظلة إلى معاوية، فلما دخلوا عليه تكلم عدي بن حاتم فحمد الله ثم قال:

أما بعد: فإننا أتيناك ندعوك إلى أمر يجمع الله عزَّ وجلَّ به كلمتنا وأمتنا، ويحقن به الدماء، ويؤمن به السبل، ويصلح به ذات الدين، إن ابن عمك سيد المسلمين أفضلها سابقة، وأحسنها في الإسلام أثراً، وقد استجمع له الناس، وقد أرشدهم الله عزَّ وجلَّ بالذي رأوا، فلم يبق أحدٌ غيرك وغيره من معك، فاتته يا معاوية! لا يصبك الله وأصحابك يوماً مثل يوم الجمل.

فقال معاوية:

كانك إنما جئت متهدداً، لم تأت مصلحاً، هيهات يا عدي، كلا والله، إنني لابن حرب ما يقعق لي بالشَّنان<sup>(٢)</sup> أما والله إنك لمن المجليلين علي ابن عفان رضي الله عنه، وإنك لمن قتلته، وإنني لأرجو أن تكون ممن يقتل الله عزَّ وجلَّ به، هيهات يا عدي بن

(١) تاريخ الطبري ٥: ٢٤٢، الكامل لابن الأثير ٣: ١٢٢، تاريخ ابن كثير ٧: ٢٥٦.

(٢) القمعة: تحريك الشيء. اليأس الصلب مع صوت. والشَّنان جمع شَنّ "بالفتح: القرية

البالية. وإذا قمق بالشَّنان للابل نفرت، وهو مثل يشرب لمن لا يروعه مالا حقيقة له.

حاتم ! قد حلبت بالساعد الأشد .

فقال له شبت بن ربي وزيد بن حنظلة : أتيناك فيما يصلحنا وإياك ، فأقبلت تضرب الأمثال ، دع ما لا ينتفع به من القول والفعل ، وأجبنا فيما يعمنا وإياك نفعه . وتكلم يزيد بن قيس فقال :

إننا لم نأتك إلا لنبلغك ما بعثنا به إليك ، ولنؤدّي عنك ما سمعنا منك ، ونحن على ذلك - لن ندع أن ننصح لك ، وأن نذكر ما ظننا أن لنا عليك به حجة ، وأنت راجع به إلى الألفة والجماعة ، إن صاحبنا من قد عرفت وعرف المسلمون فضله ، ولا أظنه يخفى عليك ، إن أهل الدين والفضل لم يعدلوا بعلي ، ولن يميلوا بينك وبينه فاتق الله يا معاوية ! ولا تخالف علياً ، فإننا والله ما رأينا رجلاً قطّ أعمل بالتقوى ، ولا أزهدي الدنيا . ولا أجمع لخضال الخير كلها منه . فتكلم معاوية وقال :

أمّا بعد : فإنكم دعوتهم إلى الطاعة والجماعة ، فأمّا الجماعة التي دعوتهم إليها فمعناها ، وأمّا الطاعة لصاحبكم فإننا لا نراها ، إن صاحبكم قتل خليفتنا ، وفرّق جماعتنا وآوى ثأرنا وقتلنا ، وصاحبكم يزعم أنه لم يقتله ، فنحن لا نرد ذلك عليه ، أرايتم قتلة صاحبنا ، أستم تعلمون أنهم أصحاب صاحبكم ؟ فليدفعهم إلينا فليقتلهم به ثم نحن نجيبكم إلى الطاعة والجماعة .

فقال له شبت : أيسرّك يا معاوية أنك أمكنت من عمار تقتله ؟ فقال معاوية : وما يمنعني من ذلك ؟ والله لو أمكنت من ابن سُميصة ما قتلته بعثمان رضي الله عنه ، و لكن كنت قاتله بناتل مولى عثمان . فقال شبت :

وإله الأرض وإله السماء ماعدات معتدلاً ، لا والذي لا إله إلا هو ، لا تصل إلى عمار حتى تندد الهام عن كواهل الأقوام ، وتضيق الأرض الفضاء عليك برحبها .

فقال له معاوية : إنه لو قد كان ذلك كانت الأرض عليك أضيّق ، وتفرّق القوم عن معاوية فلما انصرفوا بعث معاوية إلى زياد بن حنظلة التميمي فخلا به . فحمد الله وأثنى عليه وقال : أمّا بعد يا أخا ربيعة ، فإن علياً قطع أرحامنا ، وآوى قتلة صاحبنا ، وإنني أسألك النصر بأسرتك وعشيرتك ، ثم لك عهد الله جلّ وعزّ وميثاقه أن أوليك إذا

ظهرت ايّ المصريين أحبيت . قال زياد : فلمّا قضى معاوية كلامه حمدت الله عزّ وجلّ وأنيت عليه ثمّ قلت :

أمتابعد : فإنّي على بيّنة من ربّي ، وبما أنعم عليّ ، فلن أكون ظهيراً للمجرمين ثمّ قمت <sup>(١)</sup>

وروى ابن ديزيل من طريق عمرو بن سعد باسناده أن قرأ أهل العراق ، وقرأ أهل الشام عسكروا ناحية وكانوا قريباً من ثلاثين ألفاً ، وأن جماعة من قرأ العراق منهم عبيدة السلماني ، وعلقمة بن قيس ، وعامر بن عبد قيس ، وعبد الله بن عتبة بن مسعود وغيرهم جاؤا معاوية فقالوا له : ماتطلب ؟ قال : أطلب بدم عثمان . قالوا : فمن تطلب به ؟ قال : عليّاً . قالوا : أهو قتله ؟ قال : نعم و آوى قتلته . فانصرفوا إلى عليّ فذكروا له ما قال فقال : كذب ! لم أقتله وأنتم تعلمون أني لم أقتله ، فرجعوا إلى معاوية فقال : إن لم يكن قتله بيده فقد أمر رجلاً ، فرجعوا إلى عليّ فقال : والله لا قتلت ولا أمرت ولا ماليت . فرجعوا فقال معاوية : فإن كان صادقاً فليقدنا من قتلة عثمان ، فإنهم في عسكره وجنده . فرجعوا ، فقال عليّ : تأول القوم عليه القرآن في فتنة ووقعت الفرقة لأجلها ، وقتلوه في سلطانه وليس لي عليهم سبيل . فرجعوا إلى معاوية فأخبروه فقال : إن كان الأمر عليّ ما يقول فماله أفعد الأمر دوتنا من غير مشورة منا ولا ممن هاهنا ؟ فرجعوا إلى عليّ فقال عليّ : إنمّا الناس مع المهاجرين والأنصار ، فهم شهداء الناس على ولايتهم وأمر دينهم ، ورضوا وبايعوني ، ولست أستحلّ أن أدع مثل معاوية يحكم على الأمّة ويشقّ عصاها ، فرجعوا إلى معاوية فقال : ما بال من هاهنا من المهاجرين والأنصار لم يدخلوا في هذا الأمر ؟ فرجعوا ، فقال عليّ : إنمّا هذا للبدرين دون غيرهم ، وليس على وجه الأرض بدري إلّا وهو معي ، وقد بايعني وقد رضي ، فلا يفرّثكم من دينكم وأنفسكم <sup>(٢)</sup>

هاهنا تجد الباغي متجهماً تجاه تلك الدعوة الحقّة كأنه هو بمفرده ، أو هو وطغام الشام والأجلاف الذين حوله ييدهم عقدة أمر الأمّة ، تنحلّ وتنعقد بمشيتهم

(١) تاريخ الطبري ٦ : ٣ ، الكامل لابن الأثير ٣ : ١٢٤ ، تاريخ ابن كثير ٧ : ٢٥٨

(٢) تاريخ ابن كثير ٧ : ٢٥٨

والمهاجرون والأنصار والبديريون من الصحابة قطّ لقيمة لهم ولا لبيعتهم وجماعتهم عنده في سوق الاعتبار ، يقول : إن الجماعة معه ، وإن الطاعة لايرأها هو ، على حين أنهما حصلتا له صلوات الله عليه رضي به ابن هند وأبى ، وإن الجماعة التي كانت لعلي عليه السلام وبيعتهم إياه كانت من سرورات المجد وأهل الحل والعقد من المهاجرين والأنصار ووجوه الأنصار والبلاد ، ولم يتحقق اجماع في الإسلام مثله ، وأمّا التي كانت لمعاوية في حسبانته فمن رعدة الشام ، ورواد الفتن ، وسماسرة الأهواء ، ولم يكن معه كما قال سيدنا قيس بن سعد بن عباد : إلّا طليقاً أعرايياً ، أو يمانياً مستدرجاً ، و كان معه مائة ألف مافيه من بفرق بين الناقه والجمال كما مرّ حديثه في ص ١٩٥ ، فأي عبرة بموقف هؤلاء ؟ وأي قيمة لبيعتهم بعد شذوذهم عن الحقّ ونبذهم إياه وراه ظهورهم ؟ .

مَنْ يَكُنْ ابْنُ آكَلَةِ الْكَبَادِ وَزَبَانِيَّتِهِ حَتَّى يَكُونَ لَهُمْ رَأْيٌ فِي الْخِلَافَةِ ؟ وَيَطْلُبُوا مِنْ أُمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ اعْتِزَالَ الْأَمْرِ ، وَرَدَّ شُورَى بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ بَعْدَ أَنْ الْعَمَدُ وَالِدَعَائِمُ مِنَ الْمُسْلِمِينَ رَضُوا بِتِلْكَ الْبَيْعَةِ وَعَقَدُوهَا لِلْإِمَامِ الْحَقِّ عَلَى زَهْدٍ مِنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِيهَا ، لَكِنَّهُمْ تَكَاثَرُوا عَلَيْهِ كَعَرَفِ الْفَرَسِ حَتَّى لَقِدُوا طِيَّ الْحَسَنَانِ ، وَشَقَّ عَظْفَاهُ ، فَكَانَ تَدْخُلُ الطَّلِيقُ ابْنُ الطَّلِيقِ فِي أَمْرِ الْأُمَّةِ الَّذِي أَصْفَقَ عَلَيْهِ رِجَالُ الرَّأْيِ وَالنَّظَرِ تَبَرُّعاً مِنْ غَيْرِ طَلَبٍ وَلَا جِدَارَةٍ ، بَلْ كَانَ خُرُوجاً عَلَى الْإِمَامِ الَّذِي كَانَتْ مَعَهُ جَمَاعَةُ الْمُسْلِمِينَ ، وَانْعَقَدَتْ عَلَيْهِ طَاعَتُهُمْ ، فَتَبَّأَ لِمَنْ شَقَّ عَصَاهُمْ ، وَفَتَّ فِي عِضْدِهِمْ .

وابن هند إن لم يكن يَنَازِعُ لِلْخِلَافَةِ كَمَا حَسِبَهُ ابْنُ حَجَرٍ فَمَا كَانَتْ تِلْكَ الْمَعَابَاةُ وَتَغْرِيرُ وَجْهِ النَّاسِ وَرِجَالَاتِ الثُّورَاتِ بُولَايَاتِ الْبِلَادِ ؟ فَتَرَى يَجْعَلُ مِصْرَ طَعْمَةً لِعَمْرٍو ابْنِ الْعَاصِ ، وَلَهُ خَطْوَاتُهُ الْوَاسِعَةُ وَرَأَاهُ قَتَلَ عُثْمَانَ ، وَيَعْبُدُ عَلَى زِيَادِ التَّمِيمِيِّ أَنْ يُولِيَهُ أَيْ الْمِصْرِيِّينَ أَحَبَّ إِذَا ظَهَرَ ، غَيْرَ أَنَّ التَّمِيمِيِّ كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّهِ فِيمَا أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ . لَمْ يَكْ ظَهَرَ الْمَجْرِمِينَ ، وَكَذَلِكَ قَيْسُ بْنُ سَعْدٍ الْأَنْصَارِيُّ كَتَبَ إِلَيْهِ مَعَاوِيَةَ يَعِدُهُ بِسُلْطَانِ الْعَرَاقِينَ إِذَا ظَهَرَ مَا بَقِيَ ، وَلَمْ يَنْ أَحَبَّ قَيْسُ سُلْطَانِ الْحِجَازِ مَا دَامَ لَهُ سُلْطَانٌ <sup>(١)</sup> وَقَيْسُ شَيْخِ الْأَنْصَارِ ، وَهُمْ الْمُتَسَرِّبُونَ بِالْحَدِيدِ يَوْمَ الْجَمَلِ قَاتِلِينَ : نَحْنُ قَتَلْنَا عُثْمَانَ .

ولناحقّ النظر في قوله لشبث بن ربعي : وما يمنعني من ذلك والله لو أمكنت من

ابن سُمَيَّة مَاقَلْتُهُ بِعُثْمَانَ بْنِ لُحَيْجٍ. مَنِ الَّذِي أَخْبَرَ مُعَاوِيَةَ عَنْ عُمَارٍ وَعَنْ قَتْلِهِ عُثْمَانَ وَمَوْلَاهُ نَاتِلٌ؟ وَكَانَ مُعَاوِيَةَ يَوْمَئِذٍ بِالشَّامِ، وَلِيَنْظُرَ فِي الْبَيْتَةِ الَّتِي حَكَّمَ بِهَا عَلَى عُمَارٍ وَلَعَلَّهَا قَامَتْ بِشَهَادَةِ مَرْوَرَةٍ زَوْراً هَانَفَسَ مُعَاوِيَةَ جَرِيّاً عَلَى عَادَتِهِ فِي أَمْثَالِ هَذِهِ الْمَوَاقِفِ.

وإن صدق في دعواه وكان الأمر كما قرره هو فلا قود عند هذا إذ عمار من المجتهدين العدول لا يقتل إنساناً إلا من هدر الإسلام دمه، يتتبع أثره، ولا ينقض حكمه، كيف لا؟ وقد ورد الثناء عليه في خمس آيات فصلاً منها في ج ٩ ص ٢٤-٢٤، وجاء عن النبي الأعظم قوله ﷺ: إن عماراً ملئ، إيماناً من قرنه إلى قدمه، وخلط الإيمان بلحمه ودمه.

وقوله ﷺ: عمار خلط الله الإيمان ما بين قرنه إلى قدمه، وخلط الإيمان بلحمه ودمه، يزول مع الحق حيث زال، وليس ينبغي للنار أن تأكل منه شيئاً.

وقوله ﷺ: ملئ، إيماناً إلى مشاشه. وفي لفظ: حُشي ما بين اخمص قدميه إلى شحمة أذنيه إيماناً.

وقوله ﷺ: إن عماراً مع الحق والحق معه، يدور عمار مع الحق أينما دار، وقاتل عمار في النار.

وقوله ﷺ: إذا اختلف الناس كان ابن سُمَيَّة مع الحق.

وقوله ﷺ: دم عمار ولحمه حرام على النار أن تطعمه.

وقوله ﷺ: ما لهم ولعمّار؟ يدعوهم إلى الجنة ويدعونه إلى النار، إن عماراً جلدة ما بين عيني وأفني، فإذا بلغ ذلك من الرجل فلم يستبق فاجتنبوه.

نعم: صدق معاوية في قوله: ما يمنعني من ذلك؟ وأي وازع للانسان عن قتل عمار إذا ماصدق النبي ﷺ في أقواله هذه وقوله: ما لقريرش. وعمار يدعوهم إلى الجنة، ويدعونه إلى النار، قاتله وسالبه في النار.

وقوله: من عادى عماراً عاداه الله، ومن أبغض عماراً أبغضه الله، ومن يسفه عماراً يسفه الله، ومن يسب عماراً يسببه الله، ومن يحقر عماراً حقره الله، ومن يلعن عماراً لعنه الله، ومن ينتقص عماراً ينتقصه الله<sup>(١)</sup>

## وفد معاوية إلى الإمام علي

وبعث معاوية إلى عليّ حبيب بن مسلمة الفهري ، وشرحبيل بن السمط ، ومعن بن يزيد بن الأخنس فدخلوا عليه وتكلم حبيب فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :  
أما بعد : فإن عثمان بن عفان رضي الله عنه كان خليفة مهدياً ، يعمل بكتاب الله عز وجل ، ويُنِيب إلى أمر الله تعالى ، فاستقلتُ حياته ، واستبطأتُ وفاته ، فعدوتم عليه فقتلوه رضي الله عنه ، فادفع إلينا قتلة عثمان - إن زعمت أنك لم تقتله - تقتلهم به ، ثم اعتزل أمر الناس ، فيكون أمرهم شورى بينهم ، يُؤلّي الناس أمرهم من أجمع عليه رأيهم .

فقال له عليّ بن أبي طالب : وما أنت لأُمّ لك والعزل ، وهذا الأمر ؟ اسكت ، فإنّك لست هناك ولا بأهل له . فقام وقال له : والله لترينني بحيث تكره . فقال عليّ . و ماأنت ولو أجلبت بخيلك ورجلك ؟ لا أبقى الله عليك إن أقيت عليّ ، أحقره وسوءاً ؟ اذهب فصوب وصعد ما بدا لك .

وقال شرحبيل : إنّي إن كلمتك فلعمري ما كلامي إلا مثل كلام صاحبي قبل ، فهل عندك جواب غير الذي أجبت به ؟ فقال عليّ : نعم ، لك ولصاحبك جواب غير الذي أجبت به . فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

أما بعد : فإن الله جلّ ثناؤه بعث محمداً ﷺ بالحق ، فأتقذ به من الضلالة ، و انتاش به من الهلكة ، وجمع به من الفرقة ، ثم قبضه الله إليه ، وقد أدّى ما عليه ﷺ ثم استخلف الناس أبا بكر رضي الله عنه ، واستخلف أبو بكر عمر رضي الله عنه ، فأحسن السيرة ، وعدل في الأمة ، وقد وجدنا عليهما أن تولّياً علينا ، ونحن آل رسول الله ﷺ ففقرنا ذلك لهما ، وولي عثمان رضي الله عنه فعمل بأشياء عابها الناس عليه ، فساروا إليه فقتلوه ، ثم أتاني الناس وأنا معتزل أمورهم ، فقالوا لي : بايع . فأبيت عليهم ، فقالوا لي : بايع ، فإنّ الأمة لا ترضى إلا بك ، وإنّا نخاف إن لم تفعل أن يفترق الناس ، فبايعتهم ، فلم يرعني إلا شقاق رجلين قد بايعاني ، و خلاف معاوية الذي لم يجعل الله عز وجل له سابقة في الدين ، ولا سلف صدق في الإسلام ، طليق ابن طليق ، حزب من هذه الأحزاب ، لم يزل

لله عز وجل وأرسوله ﷺ وللمسلمين عدوًّا ، هو وأبوه ، حتى دخلا في الاسلام كارهين فلاغروا إلا خلافتكم معه ، وافتقاداتكم له ، وتدعون آل نبيكم ﷺ الذين لا ينبغي لكم شقاقهم ولا خلافهم ، ولأن تعدلوا بهم من الناس أحداً ، ألا إنني أدعوكم إلى كتاب الله عز وجل ، وسنة نبيه ﷺ وإمامة الباطل ، وإحياء معالم الدين ، أقول قولي هذا ، واستغفر الله لي ولكم ولكل مؤمن ومؤمنة ومسلم ومسلمة .

فقالا : أشهدان عثمان رضي الله عنه قُتلَ مظلوماً . فقال لهما : لأقول : إنه قُتلَ مظلوماً ، ولأنه قُتلَ ظالماً . قالا : فمن لم يزعم أن عثمان قُتلَ مظلوماً فنحن منه برآء . ثم قاما فانصرفا ، فقال علي : إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين ، وما أنت بهادي العمي عن ضلالتهم ، إن تسمع إلا من يؤمن بآياتنا فهم مسلمون .<sup>(١)</sup>

## أنباء في طيات الكتب

تغرب عن مرمى معاوية

هلم معي ننظر في شطر من كتب ابن حرب المعربة عن مرماه الذي كان تركاضه وراءه ، هل فيها إيعاز أو تلويح أو تصريح بقايتة المتوخاة في نزاعه الامام الطاهر ﷺ ، وأنه كان يروم الخلافة ويعوم حولها وينازع الأُمراء له ؛ رغم إنكار ابن حجر إياه إنكاراً باتناً نصرة له .

إن النعمان بن بشير لما قدم على معاوية بكتاب زوجة عثمان تذكر فيه دخول القوم عليه ، وما صنع محمد بن أبي بكر عن تنف لحيته ، في كتاب رقت فيه وأبلغت حتى إذا سمعه السامع بكى حتى يتصدع قلبه . وبقميص عثمان مخضباً بالدم ممزقاً ، وعقدت شعر لحيته في زرق القميص ، قال : فصعد المنبر معاوية بالشام وجمع الناس ، ونشر عليهم القميص ، وذكر ما صنعوا بعثمان فبكى الناس وشهقوا حتى كادت نفوسهم أن تزهد ، ثم دعاهم إلى الطلب بدمه ، فقام إليه أهل الشام فقالوا : هو ابن عمك وأنت وليه ، ونحن الطالبون معك بدمه ، فبايعوه أميراً عليهم ، وكتب ، وبعث الرسل إلى كور الشام ، وكتب

(١) تاريخ الطبري ٦ : ٤ ، الكامل لابن الاثير ٣ : ١٢٥ ، تاريخ ابن كثير ٧ :

إلى شُرْحَيْل بن السمط الكندي وهو بعمص يأمره أن يبيع له بعمص كما يبيع أهل الشام ، فلمّا قرأ شُرْحَيْل كتاب معاوية دعا أناساً من أشرف أهل حمص فقال لهم : ليس من قتل عثمان بأعظم جرماً ممّن يبيع معاوية أميراً ، وهذه سقطه ، ولكنّا نبيع له بالخلافة ، ولا نطلب بدم عثمان مع غير خليفة ، فباع لمعاوية بالخلافة هو وأهل حمص ثمّ كتب إلى معاوية : أمّا بعد : فإنّك أخطأت خطأ عظيماً حين كتبت إليّ أن اباع لك بالأمرة ، وإنّك تريد أن تطلب بدم الخليفة المظلوم وأنّك غير خليفة ، وقد بايعت ومَنْ قبلي لك بالخلافة .

فلمّا قرأ معاوية كتابه سرّه ذلك ودعا الناس وصعد المنبر وأخبرهم بما قال شُرْحَيْل ودعاهم إلى بيعته بالخلافة ، فأجابوه ولم يختلف منهم أحدٌ ، فلمّا بايع القوم له بالخلافة واستقام له الأمر كتب إلى عليّ (١) .

وفي حديث عثمان بن عبيد الله الجرجاني قال :

بويع معاوية على الخلافة ، فباعه الناس على كتاب الله وسنة نبيّه ، فأقبل مالك ابن هبيرة الكندي - وهو يومئذ رجلٌ من أهل الشام - فقام خطيباً وكان غائباً من البيعة فقال : يا أمير المؤمنين ! أخذتَ هذا الملك ، وأفسدتَ الناس ، وجعلتَ للسفهاء مجالاً ، وقد علمت العرب أنّا حيٌّ فعّال ، ولسنا بحيٍّ مقل ، وإنّا نأتي بعظيم فعالنا على قليل مقالنا ، فابسط يدك أبايعك على ما أحببنا وكرهنا .

فقال الزبير بن عبد الله السكوني :

معاوي أخذتَ الخلافة بالتي	✧	شرطت فقد بوالك الملك مالك
بيعة فصل ليس فيها غميرة	✧	ألا كل ملك ضمّه الشرط هالك
وكان كبيت العنكبوت مذبذباً	✧	فأصبح محجوباً عليه الأرايك
وأصبح لا يرجوه راجع لعلّة	✧	ولا تنتهي فيه الرّجال الصعالك
وما خير ملك يا معاوية أمّخذج	✧	تجرّع فيه الغيظ والوجه حالك
إذا شاء ردّته السكون وحمير	✧	وهمدان والحي الخفاف السكاسك (٢)

جرت بين الإمام عليّ وبين معاوية مكاتبات نحن نأخذ من تلكم الكتب ما يخصّ

(١) الإمامة والسياسة ١ : ٧٠١٦٩ .

(٢) كتاب صفين لابن مزاحم ص ٩٠ .



بالموضوع ، كتب ﷺ إليه في أول ما يوبع له بالخلافة :

أما بعد : فقد علمت إعداري فيكم ، وإعراضي عنكم ، حتى كان ما لا بد منه ، ولا دفع له ، والحديث طويل ، والكلام كثير ، وقد أدبر ما أدبر ، وأقبل ما أقبل ، فبايع من قبلك ، وأقبل إلي في وفد من أصحابك ، والسلام .  
وفي لفظ :

أما بعد : فإن الناس قتلوا عثمان عن غير مشورة مني ، وبايعوني عن مشورة منهم واجتماع ، فإذا أتاك كتابي فبايع لي ، وأوفد إلي أشرف أهل الشام قبلك .

وفي لفظ ابن قتيبة : أما بعد : فقد وليت ما قبلك من الأمر والمال ، فبايع من قبلك ، ثم أقدم إلي في ألف رجل من أهل الشام .

فكتب معاوية : أما بعد : فإنه

ليس بيني وبين قيس عتّاب \* غير طعن الكلى وضرب الرقاب

ومن كتاب له ﷺ إلى معاوية : وقد بلغك ما كان من قتل عثمان رحمه الله ، وبيعة الناس عامة إيتائي ، ومصارع الناكثين لي ، فادخل فيما دخل الناس فيه ، وإلا فأنا الذي عرفت ، وحولي من تعلمه . والسلام .

ومما كتب ﷺ إليه مع جرير البجلي : فإن بيعتي بالمدينة لزمك وأنت بالشام لأنه بايعني القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه ، فلم يكن للشاهد أن يختار ولا للغائب أن يرد ، وإنما الشورى للمهاجرين والأنصار ، فإذا اجتمعوا على رجل وسموه إماماً ، كان ذلك لله رضا ، وإن خرج عن أمرهم خارج بطعن أو بدعة ردوه إلى ما خرج عنه ، فإن أبي قاتلوه على اتباعه غير سبيل المؤمنين ، ولأه الله ماتولتي ، وأصلاهم جهنم وسامت مصيرا .

فادخل فيما دخل فيه المسلمون ، فإن أحب الأمور إلي قبولك العافية ، إلا أن تتعرض للبلاء ، فإن تعرضت له قاتلتك ، واستعنت بالله عليك ، وقد أكثر في قتلة عثمان ، فإن أنت رجعت عن رأيك وخلافك ، ودخلت فيما دخل فيه المسلمون ، ثم حاكمت القوم إلي ، حملتك وإيتاهم على كتاب الله ، وأما تلك التي تريد فيها خدعة الصبي عن اللبن .

وأعلم أنك من الطلقاء الذين لا تحلُّ لهم الخلافة، ولا تُعقد معهم الإمامة، ولا يدخلون في الشورى، وقد بعثت إليك وإلى مَنْ قبلك جرير بن عبدالله البجلي، وهو من أهل الإيمان والهجرة، فبايعه، ولا قوة إلا بالله.

قَدِمَ جرير على معاوية بكتاب عليّ، فلَمَّا أبْطَأ عليه معاوية برأيه استَحْشَهُ بالبيعة، فقال له معاوية: يا جرير! إن البيعة ليست بخُلْسَة، وإنه أمرٌ له ما بعده، فأبلغني رِيقِي، ودعا أهل ثقته فاستشارهم، فقال له أخوه عُتْبَة: إِستعن على هذا الأمر بعمر بن العاص، فإنه مَنْ قد عرفت، فكتب معاوية إلى عمرو، وهو بفلسطين:

أما بعد: فقد كان من أمر عليّ وطلحة والزبير ما قد بلغك، وقد سقط إلينا مروان بن الحكم في نفر من أهل البصرة، وقدم علينا جرير بن عبدالله في بيعة عليّ، وقد حبست نفسي عليك، فاقدم على بركة الله، أذكرك أموراً لا نعدم صلاح مقبعتها إن شاء الله.

فقال معاوية لجرير: إنني قد رأيت رأياً، قال جرير: هات. قال: اكتب إلى عليّ أن يجعل لي الشام ومصر جباية، فإن حضرته الوفاة لم يجعل لأحد من بعده في عنقي بيعة، وأسلم إليه هذا الأمر، وأكتب إليه بالخلافة. قال جرير: اكتب ما شئت. فكتب إلى عليّ يسأله ذلك، فلَمَّا أتى عليّاً كتاب معاوية عرف أنها خدعة منه، وكتب إلى جرير بن عبدالله:

أما بعد: فإن معاوية إنما أراد بما طلب ألا يكون لي في عنقه بيعة<sup>(١)</sup>، وأن يختار من أمره ما أحب، وأراد أن يريثك ويبطئك حتى يذوق أهل الشام، وقد كان المغيرة بن شعبة أشار عليّ وأنا بالمدينة أن أستعمله على الشام، فأبيت ذلك عليه<sup>(٢)</sup> ولم يكن الله ليراني أن أتخذ المضلّين عضداً، فإن بآبِكَ الرَّجُلُ وإلا فأقبل، والسلام<sup>(٣)</sup>.

وَمَا فشا كتاب معاوية في العرب كتب إليه أخو عثمان لامه الوليد بن عقبة:

معاوي إن الشام شامك فاعصم \* بشامك، لا تُدْخِلْ عليك الأفاعيا  
وحام عليها بالصّوارم والقنا \* ولا تكُ موهون الذراعين وانيا  
وإن عليّاً ناظرٌ ما تُجيبه \* فأهدِ له حرباً تُشيب النواصيا

(١) راجع ما أسلفناه في الجزء السادس ١٤٢ ط ٢.

(٢) كتاب صفين ٣٨، ٥٨، ٥٩، الإمامة والسياسة ١: ٨٢، وفي ط ٧٢، شرح ابن

أبي الحديد ١: ١٣٦، ٢٤٩، ٢٥١.

و إَلا فسَلِمُ إِنْ فِي السَّلَمِ رَاحَةً \* لَنْ لَا يَرِيدُ الحَرْبَ فَاخْتَرِ مَعَاوِيَا  
و إِنْ كِتَابًا يَابَنَ حَرْبٍ كَتَبْتَهُ \* عَلَيَّ طَمَعُ يُزْجِي إِلَيْكَ الدَّوَاهِيَا  
سَأَلْتَ عَلِيًّا فِيهِ مَا لَنْ تَسْأَلَهُ \* وَ إِنْ نَلْتَهُ لَمْ تَبْقَ إِلَّا لِيَالِيَا  
وَسَوْفَ تَرَى مِنْهُ الَّتِي لَيْسَ بَعْدَهَا \* بَقَاةٌ فَلَا تَكْثُرُ عَلَيْكَ الْأَمَانِيَا  
أَمْثَلُ عَلَيٍّ تَعْتَرِيهِ بَخْدَعَةٌ \* وَقَدْ كَانَ مَاجِرُوتَ مَنْ قَبْلُ كَافِيَا؛  
و كَتَبَ إِلَى مَعَاوِيَةَ أَيْضًا :

مَعَاوِيَةُ إِنْ الْمَلِكُ قَدْ جُوبَ غَارِبُهُ \* وَأَنْتَ بَعَا فِي كَفِّكَ الْيَوْمَ صَاحِبُهُ  
أَتَاكَ كِتَابٌ مِنْ عَلِيٍّ بِخَطْبَةٍ \* هُمُ الْفَصْلُ فَاخْتَرِ سَلَمَهُ أَوْ تَحَارِبُهُ  
فَلَا تَرْجُ عِنْدَ الْوَاتَرَيْنِ مَوَدَّةً \* وَلَا تَأْمَنُ الْيَوْمَ الَّذِي أَنْتَ رَاهِبُهُ  
وَحَارِبُهُ إِنْ حَارَبْتَ حَرْبَ بَنِ حَرَّةٍ \* وَ إَلا فَسَلِمُ لَا تَدْبُ عَقَارِبُهُ  
فَإِنْ عَلِيًّا غَيْرَ سَاحِبِ ذَيْلِهِ \* عَلَيَّ خَدْعَةٌ مَا سَوَّغَ الْمَاءُ شَارِبُهُ  
فَلَا تَدْعُنِ الْمَلِكَ وَالْأَمْرَ مَقْبَلُ \* وَ تَطْلُبُ مَا أُعِيَتْ عَلَيْهِ مَذَاهِبُهُ  
فَإِنْ كُنْتَ تَنْوِي أَنْ تَجِيبَ كِتَابَهُ \* قَبِّحْ مَسْلِيهِ وَ قَبِّحْ كَاتِبَهُ  
وَ إِنْ كُنْتَ تَنْوِي أَنْ تَرُدَّ كِتَابَهُ \* وَ أَنْتَ بِأَمْرِ لَا عِمَالَةَ رَاكِبُهُ  
فَأُلْقِ إِلَى الْحَيِّ الْيَمَانِينَ كَلِمَةً \* عَدُوٌّ وَ مَا لَهُمْ عَلَيْهِ أَقَارِبُهُ  
أَفَانِينَ : مِنْهُمْ قَاتِلُ وَ عَرَضُ \* بَلَا تَرَةً كَانَتْ وَ آخِرُ سَالِبُهُ  
وَ كُنْتُ أَمِيرًا قَبْلَ بِالشَّامِ فِيكُمْ \* فَحَسْبِي وَ إِيَّاكُمْ مِنَ الْحَقِّ وَاجِبُهُ  
تَجِيبُوا [ وَ مِنْ أَرْسَى تُبِيرُ أَمَكَانَهُ ] \* تَدَا فَعَّ بَحْرِي لَا تُرْدُ غَوَارِبُهُ  
فَأَقْلَلُ وَ أَكْثَرُ ، مَا لَهَا الْيَوْمَ صَاحِبُ \* سِوَاكَ فَصْرُحْ لَسْتُ مِمَّنْ تَوَارِبُهُ (٢)

فَأَقَامَ جَرِيرٌ عِنْدَ مَعَاوِيَةَ ثَلَاثَةَ أَشْهُرٍ . وَقِيلَ : أَرْبَعَةٌ . وَهُوَ يَمَاطِلُهُ بِالْبَيْعَةِ ، فَكَتَبَ

عَلِيٌّ إِلَى جَرِيرٍ :

سَلَامٌ عَلَيْكَ ، أَمَّا بَعْدُ : فَإِذَا أَتَاكَ كِتَابِي هَذَا فَاحْلِمْ مَعَاوِيَةَ عَلَى الْفَصْلِ ، وَخُذْهُ بِالْأَمْرِ  
الْجَزْمِ ، وَخَيْرِهِ بَيْنَ حَرْبٍ مُجَلِيَّةٍ ، أَوْ سَلَمٍ مُغْزِيَّةٍ ، فَإِنْ اخْتَارَ الْحَرْبَ فَأَنْبِذْ إِلَيْهِمْ عَلَيَّ  
سِوَاكَ إِنْ لَلَّهِ لَا يَعْجَبُ الْغَضَائِينَ ، وَإِنْ اخْتَارَ السَّلَامَ فَخُذْ بَيْعَتَهُ وَأَقْبِلْ إِلَيَّ ، وَ السَّلَامُ .

فكتب معاوية إلى عليّ جواباً عن كتابه مع جرير:

أما بعد : فلعمري لوبايعك القوم الذين بايعوك وأنت بريء من دم عثمان لكنت كأبي بكر وعمر وعثمان رضي الله عنهم أجمعين ، ولكنك أغريت بدم عثمان المهاجرين . وخذلت عنه الأنصار ، فأطاعك الجاهل ، وقوي بك الضعيف ، وقد أبى أهل الشام إلا قتالك ، حتى تدفع إليهم قتلة عثمان ، فإن فعلت كانت شورى بين المسلمين ، وإنما كان الحجازيون هم الحكماء على الناس والحق فيهم ، فلمّا فارقه كان الحكماء على الناس أهل الشام ، ولعمري ما حجتك عليّ كحجتك على طلحة والزبير ، لأنّهما بايعاك ولم أبايعك ، وما حجتك على أهل الشام كحجتك على أهل البصرة ، لأنّ أهل البصرة أطاعوك ، ولم يطعك أهل الشام .

فكتب إليه الإمام عليه السلام :

زعمت أنك إنما أفسد عليك بيعتي خفري<sup>(١)</sup> بعثمان ولعمري ما كنت إلا رجلاً من المهاجرين ، أوردت كما أوردوا ، وأصدرت كما أصدروا ، وما كان ليجمعهم على ضلال ، ولا ليضربهم بالعمى ، وما أمرت فلزمتني خطيئة الأمر ، ولا قتلت فأخاف على نفسي قصاص القتال .

وأما قولك : إن أهل الشام هم حكماء أهل الحجاز ، فهات رجلاً من قريش الشام يقبل في الشورى ، أو تحلّ له الخلافة ، فإن سميت كذبك المهاجرون والأنصار ، ونحن نأتيك به من قريش الحجاز . فارجع إلى البيعة التي لزمته ، وحاكم القوم إليّ .

وأما تمييزك بين أهل الشام والبصرة ، وبينك وبين طلحة والزبير ، فلعمري فما الأمر هناك إلا واحد ، لأنّها بيعة عامّة ، لا يتأتّى فيها النظر ، ولا يستأنف فيها الخيار . ومن كتاب كتبه معاوية إلى عليّ عليه السلام في أواخر حرب صفين :

فإن كنت - أبا حسن - ! إنما تعارب على الإمرة والخلافة فلعمري لو صحت خلافتك لكنت قريباً من أن تُعذر في حرب المسلمين ، ولكنها ما صحت لك ، أنتى بصحتنا وأهل الشام لم يدخلوا فيها ولم يرتضوها ، وخف الله وسطواته ، واتق بأسه

ونكاله ، وانهد سيفك عن الناس ، فقد والله أكلتهم الحرب ، فلم يبق منهم إلا كالشمذ<sup>(١)</sup> في قرارة الغدير . والله المستعان .

فكتب علي<sup>عليه السلام</sup> إليه كتاباً منه :

وأما تحذيرك إبائي أن يحبط علمي وسابقي في الإسلام ، فلعمري لو كنت الباغى عليك لكان لك أن تحذرنى ذلك ، ولكنني وجدت الله تعالى يقول : فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله . فنظرنا إلى الفتنتين ، أمّا الفئة الباغية فوجدناها الفئة التي أنت فيها ، لأن بيعتي لزمك وأنت بالشام ، كما لزمك بيعة عثمان بالمدينة ، وأنت أمير لعمر على الشام ، وكما لزمتم يزيد أخاك بيعة عمر وهو أمير لأبي بكر على الشام .

وأما شق عصا هذه الأمة ، فأنا أحق أن أنهارك عنه ، فأما تخويفك لي من قتل أهل البغي فإن رسول الله ﷺ أمرني بقتالهم وقتلهم وقال لأصحابه : إن فيكم من يقتل علي تأويل القرآن كما قاتلت علي تنزيله . وأشار إلي ، وأنا أولى من اتبع أمره ، وأما قولك : إن بيعتي لم تصح ، لأن أهل الشام لم يدخلوا فيها ، فكيف وإنما هي بيعة واحدة تلزم الحاضر والغائب ، لا يثنى فيها النظر ، ولا يستأنف فيها الخيار ، الخارج منها طاعن ، والمروى<sup>(٢)</sup> فيها مداهن ، فاربع على ظلمك ، واتزع سربال غيبك . واترك ما لا جدوى له عليك ، فليس لك عندي إلا السيف ، حتى تفيء إلى أمر الله صاغراً ، وتدخل في البيعة راعماً ، والسلام .

ومن كتاب لمعاوية إلى علي<sup>عليه السلام</sup> :

فدع اللجاج والعصب جانباً ، وادفع إينا قتلة عثمان ، وأعد الأمر شورى بين المسلمين ، ليشفقوا على من هو لله رضا ، فلا بيعة لك في أعناقنا ، ولا طاعة لك علينا ، ولا عتبي لك عندنا ، وليس لك ولا أصحابك إلا السيف .

فأجابه الإمام علي<sup>عليه السلام</sup> بكتاب منه قوله :

وزعمت أن أفضل الناس في الإسلام فلان وفلان ، فذكرت أمراً إن تم اعتزلت

(١) الشد : الماء القليل يتجمع في الشتاء ويتضرب في الصيف .

(٢) مروى في الأمر : نظر وفكر ، أي الذي يفكر ويروي فيها ويطلقه عن الطاعة مداهن

أي : منافق .

كله ، وإن نقص لم يلحقك ثلثه ، وما أنت والفاضل والمفضول ؟ والسائس والمسوس ؟ وما للطلقاء وأبناء الطلقاء والتمييز بين المهاجرين الأولين ، وترتيب درجاتهم ، وتعريف طبقاتهم ؟ هيهات لقد حنَّ قِدْحٌ ليس منها ، وطلقَ يحكم فيها مَنْ عليه الحكم لها ، ألا تَرَبِّعُ أيتها الإنسان ! على ظلمك ؟ وتعرف قصور ذرعك ، وتتاخر حيث أخرك القدر ؟ فما عليك غلبة المغلوب ، ولا لك ظفر الظافر .

ومنه قوله **سبح** :

وذكرتَ أنه ليس لي ولا أصحابي عندك إلا السيف ، فلقد أضحكتَ بعد استبعاد ، متى أقيمت بني عبد المطلب عن الأعداء فاكين ، وبالسيف مغوفين ؟ **سبح** ! فلبث قليلاً يلحق الهيجا حملاً <sup>(١)</sup> فسيطلبك من تطلب ، ويقرب منك ما تستبعد ، وأنا مُرَقِلٌ نحوك في جحفلٍ من المهاجرين والأَنْصارِ التابعين لهم بإحسان ، شديد زحامهم ، ساطع قتامهم متسريلين سرايل الموت ، أحبُّ اللقاء إليهم لقاء ربهم ، وقد صحبتهم ذُرِّيَّةً بدريةً ، وسيوف هاشميةً ، قد عرفت مواقع نصالها في أخيك وخالك وجدك وأهلك ، وما هي من الظالمين ببيعد .

ولما نزل عليّ **سبح** الرقصة قالت له طائفة من أصحابه : يا أمير المؤمنين ! اكتب إلى معاوية ومَنْ قبله من قومك ، فإنَّ الحجة لا تزاد عليهم بذلك إلا عظاماً . فكتب إليهم :

من عبد الله عليّ أمير المؤمنين إلى معاوية ومَنْ قبله من قريش :  
سلامٌ عليكم ، فإنني أحمد إليكم الله الذي لا إله إلا هو ، أمّا بعد : فإنَّ الله عبداً آمنوا بالتنزيل ، وعرفوا التأويل ، وقهوا في الدين ، وبين الله فضلهم في القرآن الحكيم ، وأنتم في ذلك الزمان أعداء للرُّسول تكذبون بالكتاب ، مجمعون على حرب المسلمين ، مَنْ نفقتم منهم حبستموه أو عذَّبتموه أو قتلتموه ، حتى أراد الله تعالى إعزاز دينه ، وإظهار أمره ، فدخلت العرب في الدِّين أفواجاً ، وأسلمت له هذه الأمة طوعاً وكرهاً ، فكنتم فيمن دخل في هذا الدِّين إمّا رغبةً أو رهبةً ، على حين فاز أهل السبق بسبقهم ، وفاز المهاجرون الأولون بفضلهم ، ولا ينبغي لمن ليست له مثل سوابقهم في

(١) حمل ، هو حمل بن سعد انه الصحابي شهد صفين مع معاوية .

الدين ، ولا فضائلهم في الإسلام ، أن ينازعهم الأمر الذي هم أهله وأولى به فيحوب ويظلم ، ولا ينبغي لمن كان له عقل أن يجهل قدره ، ويعدو طوره ، ويشقي نفسه بالتماس ما ليس بأهله ، فإن أولى الناس بأمر هذه الأمة قديماً وحديثاً أقربها من الرسول ، وأعلمها بالكتاب ، وأفقهها في الدين ، أولهم إسلاماً ، وأفضلهم جهاداً ، وأشدّهم بما تحمله الأئمة من أمر الأمة اضطلاعاً ، فاتقوا الله الذي إليه ترجعون ، ولا تلبسوا الحق بالباطل وتكتموا الحق وأنتم تعلمون ، وأعلموا أن خيار عباد الله الذين يعملون بما يعملون ، وإن شرارهم الجهال الذين ينازعون بالجهل أهل العلم ، فإن للعالم بعلمه فضلاً ، وإن الجاهل لا يزداد بمنازعته العالم إلا جهلاً ، ألا وإنني أدعوكم إلى كتاب الله وسنة نبيه ، وحقن دماء هذه الأمة ، فإن قبلتم أصبتم رشدكم ، واهتديتم لحظكم ، وإن أبيتم إلا الفرقة وشق عصا هذه الأمة ، لم يزدادوا من الله إلا بُعداً ، ولا يزداد الربّ عليكم إلا سطخاً ، والسلام .

راجع الامامة والسياسة ١ : ٢٠ ، ٧١ ، ٧٢ ، ٧٧ ، ٧٨ ، كتاب صفين ٣٤ ، ٣٨ ، ٥٨ ، ٥٩ ، ٦٢ - ٦٥ ط مصر ، كامل البرد ١ : ١٥٥ ، ١٥٧ ، المقد الفريد ٢ : ٢٣٣ . وفي ط ٢٨٤ نهج البلاغة ١ : ٧١٢ ، ٨٠ ، ٣٠ ، ٣٥ ، ٩٨ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٧٧ ، ١٣٦ ، ٢٤٨ ، ٢٥٢ وج ٣ : ٣٠٠ ، ٣٠٢ ، صبح الاعشى ١ : ٢٢٩ ، نهاية الارب ٥٧ : ٢٣٣ . ومرّ بعض هذه الكتب بشامه في هذا الجرد .

قال الأميني : ألم تعلم أيها القاري الكريم عقيب ما استشففت هذه الكتب المترددة بين إمام الحق ورجل السوء «معاوية» أنه حين يسرّ حسواً في ارتقاء محمّجاً بقتل عثمان تارة ، وبأيواء قاتليه تارة أخرى ، وبطلبه حقن الدماء كمن لا يبتغيه هو ، أنه كان لا يبتغي إلا الخلافه ؟ وأنه يعدو إليها ضابحاً ، ويضحمي دونهاكل غالة ورخيص ، ويبه دونها الولايات ، ويمنح تجاهاها المناهج ، ويبه الرضاخ ، ويستهو به النفوس الخائرة ، ومهملجي نعمة الحاكمية ، ويستهن بيعة المهاجرين والأنصار ، وهم إلب واحد لبيعة إمام الهدى صلوات الله عليه ، ويحسبهم قد فارقوا الحق وخطبوا في العمى ، ويرجح كفة الشام على كفة عاصمة الإسلام ، وأهلوه هم الصحابة العدول من المهاجرين والأنصار ، على أنه ليس للطلق ابن الطلق أن يتدخل في شأنهم أنبتوا دعائمه ،

وشيدوا معاملته ، ومن الذي منحه النظر في أمر هذا شأنه ، ومتى كان له ولطعام الشام أن يجابها إمرة الحق التي نهض بها أهل الحل والعقد ، ولم يباشر الحرب هنالك إلا بعد أن أتم الإمام عليه السلام عليه الحجة ، وألح به الطريق ، وأوقفه على حكم الله البات وأمره النهائي ، غير أن معاوية في أذنه وقرعن سماع كلم الحق والبخوع لها ، والملك عقيم .

## تصريح لا تلويح

بُعرب عن مرمى ابن هند

مر في سالف القول ص ٣١٧ أن معاوية قال لجبرير : يجعل علي له الشام ومصر جباية ، ويكون الأمر له بعده ، حتى يكتب إليه بالخلافة ، وكتب بذلك إليه عليه السلام ، وكتب إليه عليه السلام يسأله إقراره على الشام فكتب إليه عليه السلام :  
أما بعد : فإن الدنيا حلوة خضرة ، ذات زينة وبهجة ، لم يصب إليها أحد إلا شغلته بزيتها عما هو أنفع له منها ، وبالأخرة أمرنا ، وعليها حشنتنا ، فدع يا معاوية ما يفني ، واعمل لما يبقى ، واحذر الموت الذي إليه مصيرك ، والحساب الذي إليه عاقبتك ، واعلم أن الله تعالى إذا أراد بعبد خيراً حال بينه وبين ما يكره ، ووفقه لطاعته ، وإذا أراد بعبد سوءاً أغراه بالدنيا وأنساه الآخرة ، وبسط له أمله ، وعاقه عما فيه صلاحه ، وقد وصلني كتابك فوجدت ترمي غير غرضك ، وتنشد غير ضالتك ، وتخبط في عمية ، وتتيه في ضلالة ، وتعتصم بغير حجة ، وتلوذ بأضعف شبهة .

فأما سؤالك المتاركة والإقرار لك على الشام ، فلو كنت فاعلاً ذلك اليوم لفعلته أمس ، وأما قولك : إن عمر ولأه فقد عزل من كان ولأه صاحبه<sup>(١)</sup> وعزل عثمان من كان عمر ولأه<sup>(٢)</sup> ولم ينصب للناس إماماً إلا ليرى من صلاح الأمة ما قد كان ظهر لمن قبله أو أخفى عنه عيبه ، والأمر يحدث بعده الأمر ، ولكل وال رأي واجتهاد<sup>(٣)</sup> .

وكتب الرجل إليه عليه السلام ثانية - قبل ليلة الهرير بيومين أو ثلاثة - يسأله إقراره على

(١) يريد خالد بن الوليد كان ولأه أبو بكر فعزله عمر .

(٢) عزل عثمان عمال عمر كلهم غير معاوية .

(٣) نهج البلاغة ٢ : ٤٤ ، شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٥٧ .



الشام وذلك أن علياً عليه السلام قال: لا ناجزتهم مصباحاً. وتناقل الناس كلمته، ففرغ أهل الشام لذلك، فقال معاوية: قد رأيت أن أعاد علياً وأسأله إقراراً على الشام، فقد كنت كتبت إليه ذلك فلم يجب إليه<sup>(١)</sup> ولا كتبت ثانية، فألقى في نفسه الشك والرقبة، فكتب إليه.

أما بعد: فإنك لو علمت وعلمنا أن الحرب تبلغ بنا وبك ما بلغت، لم يجزها بعضنا على بعض، ولئن كنا قد غلبنا على عقولنا، لقد بقي لنا منها ما نندم به على ما مضى، ونصلح به ما بقي، وقد كنت سألتك الشام على أن لا تلزمني لك يعة وطاعة فأبيت ذلك علي، فأعطاني الله ما منعت، وأنا أدعوك اليوم إلى مادعوتك إليه أمس، فإني لا أرجو من البقاء إلا ما أرجو، ولا أخاف من الفناء إلا ما تخاف، وقد والله رقت الأجناد وذهبت الرجال، ونحن بنو عبد مناف ليس لبعضنا على بعض فضل إلا فضل لا يستدل به عزيز، ولا يسترق به حر، والسلام.

فأجابه علي عليه السلام:

أما بعد فقد جاءني كتابك تذكر أنك لو علمت وعلمنا أن الحرب تبلغ بنا وبك لم يجزها بعضنا على بعض، فإنني لو قتلت في ذات الله وحبيته، ثم قتلت ثم حييت سبعين مرة لم أرجع عن الشدة في ذات الله، والجهد لأعداء الله، وأما قولك: إنه قد بقي من عقولنا ما نندم على ما مضى فإنني ما تنقصت عقلي، ولا ندمت على فعلي، وأما طلبك إلي الشام فإنني لم أكن لأعطيك اليوم ما منعتك أمس، وأما قولك: إن الحرب قد أكلت إلا حشاشات أنفس بقيت، ألا ومن أكله الحق فأبلى العنة، ومن أكله الباطل قال النار. الكتاب<sup>(٢)</sup>.

وكتب معاوية إلى ابن عباس:

أما بعد: فإنكم معشر بني هاشم لستم إلى أحد أسرع منكم بالمساءة إلى أنصار ابن عفان حتى أنكم قتلتم طلحة والزبير لطلبهما بدمه، واستعظامهما ما نيل منه،

(١) كذب الرجل وقداجاه الامام (ع) بما سمعت غير انه كنهه على اصحابه خوفاً من ان يهتدى به بعض الى الحق و يهاون الباطل.

(٢) الامامة والسياسة ١: ٨٨ وفي ط ٩٥، كتاب صفين ص ٥٣٨، مروج الذهب ٢.

٦٠، ٦١: نهج البلاغة ٢: ١٢، شرح ابن أبي الحديد ٣: ٤٢٤.

فإن كان ذلك منافسةً لبني أمية في السلطان ، فقد وليها عدي و تميم <sup>(٢)</sup> فلَسَمَ تنافسوهم وأظهروا لهم الطاعة .

وقد وقع من الأمر ما قد ترى ، وأدالت هذه الحرب بعضنا على بعض حتى استوفينا فيها ، فما يُطعمكم فينا يُطعمنا فيكم ، وما يؤسنا منكم يؤسكم منا ، ولقد رجونا غير الذي كان ، وخشينا دون ما وقع ، ولستم ملاقينا اليوم بأحدٍ من حدِّكم أمس ، ولا غدًا بأحدٍ من حدِّكم اليوم ، وقد قنعنا بما في أيدينا من ملك الشام ، فاقنعوا بما في أيديكم من ملك العراق ، وأبقوا على قريش ، فأنما بقي من رجالها ستة : رجلان بالشام ، ورجلان بالعراق . ورجلان بالحجاز ، فأنما اللذان بالشام فأنا وعمرو . وأنما اللذان بالعراق فأنت وعلي . وأنما اللذان بالحجاز فسعد وابن عمر <sup>(٣)</sup> فإثنان من الستة ناصبان لك ، وإثنان واقفان فيك ، وأنت رأس هذا الجمع ، ولو بايع لك الناس بعد عثمان كنّا إليك أسرع منا إلى علي .

فكتب ابن عباس إليه :

أما بعد : فقد جاءني كتابك وقرأته ، فأنما ما ذكرت من سرعتنا بالمساءة إلى أنصار عثمان وكرهنا لسلطان بني أمية ، فلعمري لقد أدركت في عثمان حاجتك حين استنصرك فلم تنصره حتى صرت إلى ما صرت إليه ، وبينني وبينك في ذلك ابن عمك وأخو عثمان الوليد بن عقبة ، وأنما طلحة والزبير فإنهما أجلبا عليه ، وضيقا خناقه ، ثم خرجا ينقضان البيعة ويطلبان الملك ، فقاتلناهما على النكث وقاتلناك على البغي ، وأنما قولك : إنّه لم يبق من قريش إلا ستة فما أكثر رجالها ، وأحسن بقيتها ، وقد قاتلك من خيارها من قاتلك ، ولم يخذلنا إلا من خذلك ، وأنما أغراؤك إيانا بعدي و تميم ، فإن أبابكر وعمر خير من عثمان كما أن عثمان خير منك ، وقد بقي لك منا ما ينسبك ما قبله وتخاف ما بعده ، وأنما قولك : إنّه لو بايعني الناس استقممت ، فقد بايع الناس علياً وهو خير مني فلم تستقم له ، وما أنت وذكر الخلافة يا معاوية ؟ وإنما أنت طليق وابن طليق ، والخلافة للمهاجرين الأولين ، وليس الطلقاء منها في شيء ، والسلام <sup>(١)</sup> وفي لفظ ابن قتيبة : فما

(١) يعني أبابكر وعمر .

(٢) يعني سعد بن أبي وقاص ؛ وعبد الله بن عمر .

(٣) الإمامة والسياسة ١ : ٨٥ ، وفي ط ٩٦ ، شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٢٨٩ .

أنت والخلافة؟ وأنت طليق الإسلام، وابن رأس الأحزاب، وابن آكلة الأكباد من قتلى بدر.

وخطب معاوية بعد دخوله الكوفة وصلح الإمام السبط سلام الله عليه فقال: يا أهل الكوفة! أتراني قاتلتكم على الصلاة والزكاة والحج؟ وقد علمت أنكم تصلون وتزكّون وتحجّون. ولكنني قاتلتكم لأنتم أمرت عليكم وعلى رقابكم، وقد آثاني الله ذلك وأنتم كارهون، ألا إن كل مال أو دم أصيب في هذه الفتنة فمطلول، وكل شرط شرطته فتحت قدمي هاتين. شرح ابن أبي الحديد ٤ : ٦، تاريخ ابن كثير ٨ : ١٣١ واللفظ للأوّل.

قال معروف بن خربوذ المكي: بينا عبد الله بن عباس جالس في المسجد ونحن بين يديه إذ أقبل معاوية فجلس إليه فأعرض عنه ابن عباس فقال له معاوية: مالي أراك معرضاً؟ ألسنت تعلم أنني أحقّ بهذا الأمر من ابن عمك؟ قال: لم؛ لأنه كان مسلماً وكنت كافراً؟ قال: لا، ولكنني ابن عم عثمان. قال: فابن عمي خير من ابن عمك. قال: إن عثمان قتل مظلوماً. قال: وعندهما ابن عمر فقال ابن عباس: فإن هذا والله أحقّ بالأمر منك. فقال معاوية: إن عمر قتله كافراً وعثمان قتله مسلماً. فقال ابن عباس: ذاك والله أدهى لحبّتك. مستدرک الحاكم ٣ : ٤٦٧.

قال الأميني: إن هذه الكلم لتعطى القارىء دروساً ضافية من تحريري معاوية الخلافة لا غيرها من أوّل يومه، ولم يكن في وسع ابن آكلة الأكباد دفع شيء مما كتب إليه من ذلك، وأنه كان يريد على فرض قصوره النيل لكلّ الامنيّة القناعة ببعضها، فيصفوله ملك الشام ومصر، وللإمام عليه السلام ماتحت يده من الحواضر الإسلامية وزرافات الأجناد، عسى أن يتخذ ذلك وسيلة للتوصل إلى بقيّة الأمل في مستقبل أيامه، وكانت هذه القسمة ابتداءً في أمر الخلافة الإسلامية، وتفرّقاً بين صفوفها، لم تال إلى سابقة في الدين، ولأعضائها أهله في دور من الأدوار، وأنما هي فصمة في الجماعة، وتفرّق للطاعة، وتفكيك لعرى الإسلام، وتضعيف لقواه، وبيعة عامة تلزم القاصي والداني لا يستثنى منها جيل دون جيل، ولا يجوز إنحيازاً مة عنها دون أمة، وإنما هو الخليفة الأخير الذي أوجبت الشريعة قتله كما مرّ حديثه الصحيح الثابت،

وأنه هو معاوية نفسه ، فما كان يسع الإمام ﷺ والحالة هذه إلا قتال هذا الطاغية أو يفني إلى أمر الله .

### فكرة معاوية لها قدم

إن رأي معاوية في خلافة الإمام ﷺ لم يكن وليد يومه ولا بنت ليلته ، وإنما كان مناوئاً منذ فرّق بينهما الإسلام ، وقتل في يوم واحد أخوه وجدّه وخاله بسيف عليّ ﷺ ، فلم يزل يلهج ويهملج في تغخيد الناس عنه صلوات الله عليه من يوم قتل عثمان ، بعث رجلاً من بني عُمَيْس وكتب معه كتاباً إلى الزبير بن العوام ، وفيه :

بسم الله الرحمن الرحيم ، لعبد الله الزبير أمير المؤمنين من معاوية بن أبي سفيان . سلام عليك . أمّا بعد : فإنني قد بايعت لك أهل الشام ، فأجابوا واستوسقوا كما يستوسق الحلب<sup>(١)</sup> فدونك الكوفة والبصرة لا يسبقك إليهما ابن أبي طالب ، فإنه لا شيء بعد هذين المصرين ، وقد بايعت لطلحة بن عبيد الله من بعدك ، فأظهر الطلب بدم عثمان ، وأدعوا الناس إلى ذلك ، وليكن منكما الجد والتشهير ، أظفر كما الله ، وخذل مناومكما .

فسرّ الزبير هذا الكتاب ، وأعلم به طلحة ، ولم يشكّ في النصح لهما من قبل معاوية ، وأجمعا عند ذلك على خلاف عليّ ﷺ . شرح ابن أبي الحديد ١ : ٧٧ .

قال الأميني : انظر إلى دين الرجل وورعه يستسيغ أن يخاطب الزبير بأمر المؤمنين لمحض حسبانته أنه بايع له أجلاف أهل الشام ، ولا يقول بها لأمر المؤمنين حقاً عليّ ﷺ . وقد تمت له بيعة المسلمين جمعاء وفي مقدمتهم الزبير نفسه وطلحة بن عبيد الله الذي حباه معاوية ولاية العهد بعد صاحبه ، ففرّهما على نكت البيعة فذاقوا بال أمرهما ، و كان عاقبتهم خسراً .

وأنت ترى أن الطلب بدم عثمان قنطرة النزاع في الملك ، و وسيلة النيل إلى الأمان من الخلافة الباطلة ، أوحام معاوية إلى الرّجلين ، وإن الشياطين ليوحون إلى أوليائهم .

(١) استوسق : اجتمع . الحلب : اللبن المخلوط .

ويدعو الرجل لمناومي علي عليه السلام بالظفر وعليه عليه السلام بالخذلان ، والصّادع الكريم يقول في الصحيح المتفق عليه : أَللّهم وال من والاه ، وعاد من عاداه ، وانصر من نصره ، واخذل من خذله .

وكتب إلى الزبير أيضاً :

أمّا بعد : فإنّك الزبير بن العوام ، ابن أبي خديجة <sup>(١)</sup> ، وابن عمّة <sup>(٢)</sup> رسول الله صلى الله عليه وآله وحواريّه ، وسلفه <sup>(٣)</sup> وصهر أبي بكر ، وفارس المسلمين ، وأنت البازل في الله مهبته بمكة عند صيحة الشيطان ، بعثك المنبث ؛ فخرجت كالثعبان المنسلخ بالسيف المنصلت ، تخبط خبط الجمل الرديع ، كل ذلك قوّة ايمان وصدق يقين ، وسبقت لك من رسول الله صلى الله عليه وآله البشارة بالجنة ، وجعلك عمر أحد المستخلفين على الأمة .

واعلم يا أبا عبد الله : أنّ الرعيّة أصبحت كالغنم المتفرقة لغيبة الراعي ، فسارع - رحمك الله - إلى حقن الدماء ؛ ولم تشمت ، وجمع الكلمة ، وصلاح ذات الدين ، قبل تفاقم الأمر ، وانتشار الأُمّة ، فقد أصبح الناس على شفا جرف هار ، عمّا قليل ينهار إن لم يُرأب ، فستمر لتأليف الأُمّة ، وابتغ إلى ربك سيلا ، فقد أحكمت الأمر من قبلي لك ولصاحبك على أنّ الأمر للمقدّم ، ثم لصاحبه من بعده ، جعلك الله من أئمة الهدى ، وبُغاة الغير والتقوى ، والسلام .

ألا مسائلُ ابن هند عن قوله : إنّ الرعيّة أصبحت كالغنم المتفرقة . إلخ . لماذا أصبحت ؟ ومتى أصبحت ؟ وكيف أصبحت ؟ وراعيها الذي يرقبها ويرقب كل صالح لها ويشمر على درأ كل معرّة عنها هو رسول الله ونفسه الإمام المنصوص عليه ، وقد اجتمعت الأُمّة على بيعته لولان معاوية يكدر الصفو ، ويقلق السّلام ، ويفرق الكلمة بدسائسه وتسويلاته ، فمثله كما قال مولانا أمير المؤمنين عليه السلام كمثل الشيطان يأتي المرء من بين يديه ومن خلفه وعن يمينه وعن شماله ، لم يجعل الله له سابقة في الدين ، ولا سلف صدق في الإسلام ،

(١) غويلد أبو خديجة زوج الرسول (ص) جد المزير بن العوام بن غويلد .

(٢) الزبير هي صفة بنت عبد المطلب عمّة رسول الله .

(٣) السلف : زوج اخت امرأته . تزوج الزبير أسماء بنت أبي بكر ، وتزوج رسول الله اختها عاتكة .

وكتب إلى طلحة :

أما بعد : فإنك أقل قريش في قريش وترأ ، مع صباحة وجهك ، وسماحة كفك ، وفصاحة لسانك ، فأنت بإزاء من تقدمك في السابقة ، وخامس المبشرين بالجنة ، و لك يوم أحد وشرفه وفضله ، فسارع - رحمك الله - إلى ما تقدمك الرعية من أمرها ، مما لا يسعك التخلف عنه ، ولا يرضى الله منك إلا بالقيام به ، فقد أحكمت لك الأمر قبلي ، والزيير في غير متقدم عليك بفضل ، وأبشركما قدّم صاحبه فالتقدم الإمام ، والأمر من بعده للمقدم له ، سلك الله بك قصد المهتدين ، ووهب لك رشد الموفقين ، والسلام .

قال الأميني . لمسائل هاهنا أن يحفي لمعاوية السؤال عن أن ماتبجح به للزيير و طلحة من الفضائل التي استحق بها الخلافة هل كان علي عليه السلام خلوا منها ؟ يذكر لهما البشارة بالجنة ، وإن زييراً أحد أولئك المبشرين ، وأن طلحة خامسهم ، فهلاً كان علي عليه السلام عاشرهم ؟ فلماذا سلخها عنه ، وحتّهما بالمبادرة إليها حتى لا يسبقهما إليها ؟ ابن أبي طالب ؟ وإن كان تلکم البشارة - المزعومة - بمجردها كافية في إثبات الجدارة للخلافة ؟ فلماذا أخرج عنها سعد بن أبي وقاص ؟ وهو أحد القوم المبشرين وكان يومئذ حياً يرزق ، و لعل طمعه فيهما كان أكد ، فعلم حلياً له شطره .

والأعجب قوله لطلحة : فأنت بإزاء من تقدمك في السابقة . فهلاً كان أمير المؤمنين أول السابقين وأولاهم بالمنازاة كلها ؟ وهلاً ثبت عن رسول الله ﷺ قوله : السابق ثلاثة : السابق إلى موسى يوشع . و صاحب ياسين إلى عيسى . والسابق إلى محمد علي بن أبي طالب ؟ (١)

وها صح عندنا محمد بن عبد الله بن عيسى أن علياً أول من آمن بالله ، وصدق نبيه ﷺ وصلى معه ، وجاهد في سبيله ؟

وإن كان لطلحة يوم أحد وشرفه وفضله فلملي عليه السلام مغايري الرسول ﷺ كلها من يدد وأحد وخبير والأحزاب وحشين ويوم حراء الأسد (٢) هب أن معاوية كان في أذنه وقر من شره لم يسمع نداء جبريل ورضوان يوم ناديا :

(١) راجع الجزء الثاني : ٣٠٦ ط ثاني .

(٢) راجع ما مر في الجزء السابع ص ٢٠٢ - ٢٠٦ .

لافتى إلاً عليّ لاسيف إلاً ذوالفقار<sup>(١)</sup>.

فهل كان في بصره عَمَى كَبِيرَتِهِ لا يبصر فضال عليّ ونزاله في تلکم المعارك الدامية؟  
نعم : معاوية لا يرى مواقف عليّ رضي الله عنه فضلاً وشرفاً لأنه هو الذي أُنكل أمّهات بيته ، و  
ضرب أقدلة أخيه وجده وخاله وأبناء بيته الساقط بسيفه البتار ، وإلى هذا يومي قوله  
لطلحة : فإنك أقلّ قريش في قريش وترا .  
ومن كتاب له إلى مروان :

فإذا قرأت كتابي هذا فكن كالقهد ، لا يصطاد إلا غيلةً ، ولا يتشاور إلا عن حيلة ،  
وكالثلعب لا يفلت إلا روغاناً ، واخف نفسك منهم إخفاء القنفذ رأسه عند لمس الأكف ،  
وامتن<sup>(٢)</sup> نفسك امتهان من يأس القوم من نصره وانتصاره ، وابحث عن أمورهم  
بحث السدجاجة عن حبّ الدخن عند قفاسها<sup>(٣)</sup> و أنفل<sup>(٤)</sup> الحجاز ، فإنني مُنفل  
الشام ، والسلام .

قال الأُميني : هذه شنشنة معاوية منذ بلغه أمر الامام عليّ رضي الله عنه وانعقاد البيعة له ، فوجد  
نفسه عند الأُمّة في معزل عن المشورة أو اعتضاد في رأي ، وأن البيعة لاحقة له لا محالة ، فلم  
يجد منتدحاً عن إقلاق الأمر على صاحب البيعة الحقّة ، وأن يستدني منه أمانته الخلافة  
بتعكير الصفولة رضي الله عنه فطفق يفسد ما طامأن إليه من الأمصار ، ويوعز في كتبه إلى إفساد  
الرأي ، وتفريق الكلمة ، وهو ضالته المنشودة .

وإن تعجب فعجب أخذ البيعة لطلحة والزبير واحداً بعد آخر وقد ثبت في أعناقهما  
بيعة الإمام عليّ رضي الله عنه ، وكانت هذه البيعة إبان ثبوت بيعتهما كما ينم عنه نص كتبه إليهما ، ثم  
ومن هو معاوية حتى يرشح أحداً للخلافة بعد انعقاد الإجماع لخليفة الحق ؟ ولم يكن  
هو من أهل الترشيح حتى لو لم تنعقد البيعة المذكورة .

على أن الغيبي لم يهتد إلى أن أخذ البيعة لهما مستلزم لنكتهما عن البيعة الأولى  
وما غناه إمام ناكث عن مناجح الأُمّة ومصالحها ، مع أنهما على تقدير صحة البيعة يكون

(١) انظر الجزء الثاني ص ٥٥ .

(٢) امتنّه : احتقره وابتذله .

(٣) قفس الطائر بيضه . كسرها وأخرج ما فيها .

(٤) نفل الإديم كفرح : فسدى الدباغ . أنفله : أفسده .

كلُّ منهما ثاني الخليفَتين الذي يجب قتله بالنصوص الصحيحة الثابتة<sup>(١)</sup> فهل هناك خليفةٌ على المسلمين يجب إعدامه ؟

### مناظراتٌ و كلمٌ

١- قال أبو عمر في الاستيعاب<sup>(٢)</sup> كان عبدالرحمن بن غنم - الصحابي - من أفقه أهل الشام وهو الذي فقّه عامّة التابعين بالشام ، وكانت له جلالة وقدر ، وهو الذي عاتب أباه ريرة وأبالدرداء بحمص إذا انصرفا من عند علي رضي الله عنه رسولين لمعاوية ، وكان مما قال لهما : عجباً منكما ، كيف جاز عليكما ما جئتما به ، تدعوان عليّاً إلى أن يجعلها شورى ، وقد علمتما أنّه قد بايعه المهاجرون والأنصار وأهل الحجاز والعراق ، وإنّ من رضىه خيرٌ ممّن كرهه ، ومن بايعه خيرٌ ممّن لم يبايعه ؟ وأي مدخل لمعاوية في الشورى وهو من الطلقاء الذين لا تجوز لهم الخلافة ؟ وهو وأبوه من رؤس الأحزاب فندما على مسيرهما وتابا منه بين يديه رحمة الله عليهم .

٢- خرج رجلٌ من أهل الشام - يوم صفين - ينادي بين الصّفيّين : يا أبا الحسن ! يا علي ! أبرز إليّ . فخرج إليه عليٌّ حتى إذا اختلف أعناق دابّتهما بين الصّفيّين فقال : يا عليّ ! إنّ لك قدماً في الإسلام وهجرة ، فهل لك في أمر أعرضه عليك يكون فيه حقن هذه الدماء ، وتأخير هذه الحروب حتّى ترى من رأيك ؟ فقال له عليٌّ : وما ذاك ؟ قال : ترجع إلى عراقك ، فنخلّم بينك وبين العراق ، ونرجع إلى شامنا فتخلّم بيننا وبين شامنا . فقال له عليٌّ : لقد عرفت إنّما عرضت هذا نصيحةً وشفقةً ، ولقد أهمني هذا الأمر وأسهرني ، وضربت أنفه وعينه فلم أجد إلا القتال أو الكفر بما أنزل الله على محمد ﷺ ، إنّ الله تبارك وتعالى لم يرض من أوليائه أن يعصى في الأرض وهم سكوتٌ مذعنون ، لا يأمرون بالمعروف ، ولا ينهون عن المنكر ، فوجدت القتال أهون عليّ من معالجة الأغلال في جهنّم .<sup>(٣)</sup>

٣- قال عتبة بن أبي سفيان لجمعة بن هبيرة : يا جمعة ! إنّنا والله مانزعم أنّ معاوية أحقّ بالخلافة من عليّ لولا أمره في عثمان ، ولكنّ معاوية أحقّ بالشام ، لرضا أهلها به ،

(١) ترجمة عبدالرحمن بن غنم الاشعري ج ٢ : ٤٠٢ ، اسد الغابة ٣ : ٣١٨ .

(٢) كتاب صفين لنصر بن مزاحم ص ٥٤٢ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ١٨٣ .

(٣) راجع ما مرّ في هذا الجزء .



فاعفوا النساءها ، فوالله ما بالشام رجلٌ به طرقٌ إلا وهو أجد من معاوية في القتال ، ولا بالعراق من له مثل جدِّ عليٍّ في الحرب ، ونحن أطوع لصاحبنا منكم لصاحبكم ، وما أقبح بعليٍّ أن يكون في قلوب المسلمين أولى الناس بالناس حتَّى إذا أصاب سلطاناً أفنى العرب .

فقال جُمُعة : أمّا فضل عليٍّ على معاوية فهذا ما لا يختلف فيه إثنان ، وأمّا رضاكم اليوم بالشام فقد رضيتم بها أمس فلم تقبل ، وأمّا قولك : أنه ليس بالشام من رجلٍ إلا وهو أجد من معاوية ، وليس بالعراق لرجلٍ مثل جدِّ عليٍّ ، فهكذا ينبغي أن يكون ، مضى بعليٍّ يقينه ، وقصّر بمعاوية شكّه ، وقصدُ أهل الحقِّ خيرٌ من جهدِ أهل الباطل .

الحديث . كتاب صفين ص ٥٢٩ ط مصر ، شرح ابن أبي الحديد ٢ : ٣٠١ .

٤- من خطبة لعبد الله بن بديل الخزاعي يوم صفين : إن معاوية ادّعى ما ليس له ، ونازع الأمراءه ، ومن ليس مثله ، وجادل بالباطل ليدحض به الحق ، وصال عليكم بالأعراب والأحزاب ، وزين لهم الضلالة ، وزرع في قلوبهم حبّ الفتنة ، ولبس عليهم الأمر ، وزادهم رجساً إلى رجسهم .

تاريخ الطبري ٦ : ٩ ، كتاب صفين لابن مزاحم ص ٢٦٣ ، كامل ابن الأثير ٣ : ١٢٨ ، شرح ابن أبي الحديد ١ : ٤٨٣ .

٥- من كلمة لعبد الله أيضاً يخاطب بها أمير المؤمنين عليه السلام :

يا أمير المؤمنين ! إن القوم لو كانوا الله يريدون ، أو لله يعملون ، ما خالفونا ، ولكن القوم إنما يتقاتلون فراداً من الاسوة ، وحباً للأثرة ، وضناً بسلطانهم ، وكرهاً لفراق دنياهم التي في أيديهم ، وعلى إحز في أنفسهم ، وعداوة يجدونها في صدورهم ، لوقائع أوقعتها يا أمير المؤمنين ! بهم قديمة ، قتلت فيها آباءهم وإخوانهم .

ثم التفت إلى الناس فقال : كيف يبايع معاوية عليّاً وقد قتل أخاه حفظة ، وخاله الوليد ، وجدّه عتبة في موقف واحد ، والله ما أظن أن يفعلوا .

٦- من خطبة ليزيد بن قيس الأرحبي بصفين : إن هؤلاء القوم ما إن يقاتلونا على إقامة دين رأونا ضيعناه ، ولا على إحياء حق رأونا أمتناه ، ولا يقاتلونا إلا لهنه الدنيا ليكونوا فيها جبابرة وملوكا . إلى آخر ما مرّ في ص ٥٩ .

٧- من كتاب لسعد بن أبي وقاص إلى معاوية :

أما بعد : فإن أهل الشورى ليس منهم أحدٌ أحقُّ بها من صاحبه ، غير أن عليّاً كان من السابقة ، ولم يكن فينا ما فيه ، فشاركنا في محاسنها ، ولم نشاركه في محاسنه ، وكان أحقنا كلنا بالخلافة ، ولكن مقادير الله تعالى التي صرفتها عنه حيث شاء لعلمه وقدره ، وقد علمنا أنه أحقُّ بها منا ، ولكن لم يكن بدٌّ من الكلام في ذلك والتشاجر ، فدعوا وأما أمرُك يا معاوية ؛ فإنه أمرٌ كرهنا أوله وآخره ، وأما طلحة والزبير فلولا ما بيعتهما لكان خيراً لهما ، والله تعالى يغفر لعائشة أم المؤمنين « الامامة والسياسة ١ : ٨٦ » .

٨- من كتاب لمحمد بن مسلمة إلى معاوية :

ولعمري يا معاوية ؛ ما طلبت إلا الدنيا ، ولا اتبعت إلا الهوى ، ولئن كنت نصرت عثمان ميتاً ، لقد خذلتني حياً ، ونحن ومن قبلنا من المهاجرين والأنصار أولى بالصواب .  
الإمامة والسياسة ١ : ٨٧ .

إلى كتابات وخطابات لجمع من صلحاء السلف يجدها الباحث مبثوثة في فصول هذا الجزء من كتابنا .

قال الأُميني : هذه كلمات تأمّات بمن كانوا يرون معاوية ويشهدون أعماله ، وقد عرفوا نفسيّاته ومغايذه منذ عرفوه وثنيّاً ومستسلماً حتى وقفوا عليه من كُتُب ، وقد تعالى به الوقت بل تسافل حتى طفق يطمع مثله في الخلافة الإسلامية ، وبينهما ذلك البون الشاسع ، وخلال الفضل التي تخلى عنها ، والملكات الرذيلة الذي حاز شية عارها والبرهنة الناصعة التي أكفّته عنها بخفي حنين ، وهؤلاء وإن اختلفت كلماتهم لكنّها ترمي إلى مغزى واحد من عدم كفاية الطاغية لما يرومه من إمرة المسلمين ، أو ما يتحرّاه من حكومة الشام خلافة مختذلة عن الخلافة الإسلامية الكبرى المنعقدة لأهلها يومئذ أو أنه لا يتحرّى إلا إمرة مفتعبة وما لها من مفعول أثره وثرأه ، أو أنه منبعث عن ضغائن وإحن ممّا أصاب أهله وذويه من الإمام عليه السلام فقدّموا تقتيلاً تحت راية الأوثان وظهر أمر الله وهم كارهون .

ولم يكن لمعاوية وأصحابه مرمى غير الإسفاف إلى هذه الهوات السحيقة ممّا خفي على هؤلاء الحضور ، واستكشفه من بعدهم المهملجون وراء الحزب السفيناني ، الحاملون ولاء ذلك البيت الساقط ، وأنت ترى أنه لا يُقام في سوق الدين لشيء منها أي قيمة ، ولا

تكون لها أي عبرة، فحضاً لدعوة الباطل، وسعياً لشره الاستعباد.

وكان ابن هند الجاهل بنفسه - والانسان على نفسه بصيرة - يرى نفسه أحق بالخلافة من عمر كما جاء في ما أخرجه البخاري في صحيحه<sup>(١)</sup> عن عبد الله بن عمر قال: دخلت على حفصة ونسوانها تنطف قلت: قد كان من أمر الناس ما ترين فلم يجعل لي من الأمر شيئاً. فقالت: الحق فإنهم ينتظرونك وأخشى أن يكون في احتباسك عنهم فرقة. فلم تدعه حتى ذهب. فلما تفرق الناس خطب معاوية<sup>(٢)</sup> قال: من يريد أن يتكلم في هذا الأمر فليطلع لنا قرنه، فلنحن أحق به منه ومن أبيه. قال خبيب بن مسلمة فهلاً أجبته؟ قال عبد الله: فعللت حبوتي وهممت أن أقول: أحق بهذا الأمر منك من قاتلك وأباك على الإسلام. فخشيت أن أقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم ويعمل عني غير ذلك فذكرت ما أعد الله في الجنان. قال خبيب: حُفِظَتْ وَعُصِمَتْ؟

أين كان ابن عمر عن هذه العقلية التي حُفِظَ بها وعُصِمَ يوم تقاعس عنبيعة أمير المؤمنين الإمام الحق بعد إجماع الأمة المسلمة عليها، ولم يخش أن يقول كلمة تفرق بين الجمع وتسفك الدم؟ ففرق الجمع، وشق عصا المسلمين، وسفكت دماء زكية، والله من ورائهم حسيب.

ولم تكن الخلافة فحسب هي قضوى الغاية المتوخاة لمعاوية بل ينبأنا التاريخ عن أنه لم يكُ يتحاشا عن أن يعرفه الناس بالرّسالة ويقلوبه نبيّاً بعد نبيّ العظيمة، روى ابن جرير الطبري بالاسناد: أن عمرو بن العاص أوفد إلى معاوية ومعه أهل مصر فقال لهم عمرو: انظروا إذا دخلتم على ابن هند فلا سلّموا عليه بالخلافة فإنه أعظم لكم في عينه، وصغروه ما استطعتم، فلما قدموا عليه قال معاوية لحجابه: اني كأنني أعرف ابن النابغة وقد صغر امرئ عند القوم فانظروا إذا دخل الوفد فتعجبوهم أشدّ تتعجبون عليها، فلا يبلغني رجل منهم ألا وقد همته نفسه بالتلف، فكان أول من دخل عليه رجل من أهل مصر يقال له: ابن الخياط. فدخل وقد تتعجب فقال: السّلام عليك يا رسول الله!

(١) في كتاب المغازي، باب غزوة الخندق ج ٦: ١٤١.

(٢) قال ابن الجوزي: كان هذا في زمن معاوية لما أراد أن يجعل ابنه يزيد وليّ عهده. راجع فتح الباري ٧: ٣٢٣.

فتتابع القوم على ذلك ، فلمّا خرجوا قال لهم عمرو : لعنكم الله نهيتكم أن تسلموا عليه بالإمارة فسلمتم عليه بالنبوة .<sup>(١)</sup>

ولعلّ هذه الواقعة هي بذرة تلك النزعة الفاسدة التي كانت عند جمع مـ من تولّى معاوية بعد وفاته . قال شمس الدين النباه المقدسي<sup>(٢)</sup> في كتابه « احسن التقاسيم في معرفة الأقاليم » ص ٣٩٩ : وفي أهل اصفهان بله وغلوا في معاوية ووصفوا رجل بالزهد والتعبّد فقصده وتركت القافلة خلفي ربتّ عنده تلك الليلة وجعلت أسأله إلى أن قلت : ما قولك في (الصاحب)<sup>(٣)</sup> فجعل يلغنه ثمّ قال : إنّه أئانا بمذهب لانعرفه . قلت وماهو ؟ قال : يقول : معاوية لم يكن مرسلًا : قلت : وما تقول انت ؟ قال : أقول كما قال الله عزّ وجلّ : لانفرّق بين أحد من رسله ، أبو بكر كان مرسلًا ، وعمر كان مرسلًا ، حتى ذكر الأربعة ثمّ قال : ومعاوية كان مرسلًا . قلت : لانفعل ، أمّا الأربعة فكانوا خلفه ومعاوية كان ملكًا ، وقال النبي ﷺ : الخلافة بعدي إلى ثلاثين سنة ثمّ تكون ملكًا . فجعل يشنع عليّ وأصبح يقول للناس : هذا رجل رافضيّ فلولم تدرك القافلة لبطشوا بي ، ولهم في هذا الباب حكايات كثيرة .

هب انّ القوم أخذت منهم الرهبة مأخذه فلم يلتفتوا إلى ما يقولون لكن هذا الذي يدعي الخلافة عن رسول الله بملكه العضوض هلاً كان عليه أن يردعهم عن ذلك التسليم المحظور ، أو يسكّن روعتهم فيرجعوا إلى حقّ المقام لولا انّ معاوية لم يكن له في ميّوّه ذلك ضالة إلاّ الجصول على الملوكيّة الغاشمة باسم الخلافة المقتضية ، لاّ أنّه لا يبلغ امنيتّه إلاّ بها فلا يبالى أسلم عليه بالربوبية أو الرّسالة أو إمرة المؤمنين وقد حاول ارغام ابن النابغة فيما توسّمه منه في مقتبله ذلك ، فبلغ ما أراد فحالت نشوة الغلبة بينه وبين أن يجعل لأمره الإمبراؤ إمرة الخرقاء صورة محفوظة .

يأنس ابن هند بذلك الخطاب الباطل ، ولم يشنّع على من يسلم عليه بالرّسالة ، غير أنّه لم يرقه أن يذكر نبيّ الاسلام بالرّسالة ، ويزريه بذكر اسمه وهو يعلم أنّ

(١) داجح تاريخ الطبرى ٦ : ١٨٤ ، تاريخ ابن كثير ٨ : ١٤٠ .

(٢) ابو عبدالله محمد بن أحمد الشامي الدولود سنة ٣٣٦ ، والمتوفى نحو ٣٨٠ .

(٣) هو الوزير الشيعي الوحيد المصاحب بن عباد المترجم له في الجزء الرابع ص ٤٢ ط ٢ .

العظيمة لا تُفارقة، والرَّسالة تلازمه، ذكر الحفّاظ من محاوراة جرت بين معاوية وبين أمّد بن أبدي الحضرمي<sup>(١)</sup> أن معاوية قال: أرايت هاشماً؟ قال: نعم والله طوالاً حسن الوجه يقال: إن بين عينيه بركة. قال: فهل رأيت أميّة؟ قال نعم رأيت رجلاً قصيراً أعمى يقال: إن في وجهه شرٌّ أو شوما. قال: أفرأيت عُذّاً؟ قال: ومن عُذّ؟ قال: رسول الله. قال: أفلا فُخمت كما فُخمه الله فقلت رسول الله؟<sup>(٢)</sup>

## التحكيم لماذا؟

إن آخر بذرة بذرها ابن النابغة لخلافة معاوية المرومة منذ بدء الأمر، وإن تستر بها آونة على الأغبياء، وتترس بطلب دم عثمان دون نيل الأُميّة بين القوم آونة أخرى حين سُوّلت له نفسه أن يستحوذ على إمرة المسلمين بالدسائس، فأول تلكم البذرة أو القنطرة الأولى الطلب بدم عثمان، وفي آخر الحيل الدعوة إلى تحكيم كتاب الله واستقضائه في الواقعة بعد ما نبذوه وراء ظهورهم، وكان مولانا أمير المؤمنين عليه السلام يدعوهم - منذ أول ظهور الخلاف بينه وبين ابن هند، ومنذ نشوب الحرب الطاحنة -<sup>(٣)</sup> إلى التحكيم الصحيح الذي لا يمدد وعكمات القرآن ونصوصه، لولا أن ابن النابغة وصاحبه يُستيران على الأُمّة غدر أو مكرًا، وعلى إمام الحقّ خيانة وظلماً، غير ما يتظاهران به من تحكيم الكتاب فوق هنالك مواقع من لوائح الفتنة، ومظاهر العدوان، بين دهاء ابن العاصي وحمارية الأشعري، بين قول أبي موسى لابن العاصي: لا وفقك الله غدرت وفجرت،<sup>(٤)</sup> إنما مثلك كمثل الكلب إن تعمل عليه يلهث أو تتركه يلهث، وبين قول ابن العاصي لأبي موسى: وإنك مثلك مثل الحمار يحمل أسفارا<sup>(٥)</sup> فومد الحقّ، واودى بالحقيقة، بين شيطان

(١) أحد المصنفين قد اتى عليه من السنن يوم استقدم معاوية ستون وثلاثمائة سنة ترجمه ابن عساكر في تاريخ الشام، و مترجو الصعابة، في معاجمهم.

(٢) تاريخ ابن عساكر ٣ : ١٠٣، اسد الغابة ١ : ١١٥.

(٣) راجع ما أسلفناه في هذا الجزء، صفحة ٢٧٦.

(٤) وفي لفظ ابن قتيبة: مالك؟ عليك لعنة الله، ماتت الا كمثل الكلب. وفي لفظ ابن

مبد وبه، لعنة الله، فان مثلك كمثل الكلب.

(٥) الإمامة والسياسة ١ : ١١٥، كتاب صفين ص ٦٢٨ ط مصر، المقد الفريد ٢ : ٢٩١

تاريخ الطبري ٦ : ٤٠، مروج الذهب ٢ : ٢٢، كامل الانير ٣ : ١٤٤، شرح ابن أبي الحديد

وغبيّ، فكان من المتسالم عليه بين الفريقين ! إنَّ الخلافة هي المتوخاة لكلّ منهما، ولذلك انعقد التحكيم، وبه كان يلهج خطباء العراق وامرأهم عند النصح للأشعري، وزبانية الشام المنحازة عن ضوء الحقّ، وبلج الإصلاح. فمن قول ابن عباس للأشعري :

أنّه قد ضُمنَّ إليك داهية العرب، وليس في معاوية خَلَّةٌ يستحقُّ بها الخلافة، فإن تقذف بحقِّك على باطله تُدرك حاجتك منه، وإن يطمع باطله في حقِّك يُدرك حاجته منك، واعلم يا أبا موسى ! أنَّ معاوية طليق الإسلام، وأنَّ أباه رأس الأحزاب، وأنّه يدَّعي الخلافة من غير مهور ولا يعة، فإن زعم لك أن عمر وعثمان استغفلاه فلقد صدق، استعمله عمرو وهو الوالي عليه بمنزلة الطبيب يحميه ما يشتهي، ويوجره<sup>(١)</sup> ما يكره ثم استعمله عثمان برأي عمر، وما أكثر من استعملات من لم يدع الخلافة، واعلم : أن لعمر مع كل شيء يسرك خبأ يسوءك، ومهما نسيت فلا تنس أن علياً بايعه القوم الذين بايعوا أبا بكر وعمر وعثمان، وأنها يعة هدى، وأنّه لم يقاتل إلا العاصين والناكثين.

[ شرح ابن أبي الحديد ١ : ١٩٥ ]

ومن قول الأحنف بن قيس له : ادع القوم إلى طاعة عليّ. فإن أبوأفادهم أن يختار أهل الشام من قريش العراق من أحببوا، ويختار من قريش الشام من أحببوا.<sup>(٢)</sup>

ومن قول شريح بن هانئ للأشعري : إنّه لا بقاء لأهل العراق إن ملكهم معاوية، ولا بأس على أهل الشام إن ملكهم عليّ، فانظر في ذلك نظر من يعرف هذا الأمر حقاً، وقد كانت منك تشيطة أيام الكوفة والجمل، فإن تشفعها بمثلها يكن الظن بك يقيناً، والرجاء منك يأساً، ثم قال :

أبا موسى رُميتَ بشرّ خصم	✧	فلا تُضع العراق فدتك نفسي
واعط الحقّ شامهم وخذه	✧	فإنّ اليوم في مَهَلٍ كأمس
وإنّ غدأ يجيء بما عليه	✧	كذاك الدهر من سعدٍ ونحس

(١) وجره الدواء أو جره إيتاء : جملة في فيه . أوجره الرمح : طعنه . ووجره : أسمع ما

يكره .

(٢) الإمامة والسياسة ١ : ٩٩ ، وفي ط ١١٢ ، نهاية الارب ٧ : ٢٣٩ ، شرح ابن أبي

الحديد ١ : ١٩٦ .

ولا يخدعك عمرو إن عمراً \* عدو الله مطلع كل شمس

له خدع يحار العقل منها \* موهمة مزخرفة بلبس

فلا تجعل معاوية بن حرب \* كشيخ في الحوادث غير نكس

هداه الله للإسلام فردا \* سوى عرس النبي، وأي عرس؟<sup>(١)</sup>

ومن قول معاوية لعمرو بن العاص: إن خوفك العراق فخوفه بالشام، وإن خوفك مصر فخوفه باليمن، وإن خوفك علياً فخوفه بمعاوية.

ومن جواب عمرو بن العاص لمعاوية: أرايت إن ذكر علياً وجاءنا بالاسلام والهجرة واجتماع الناس عليه، ما أقول؟ فقال معاوية: قل ماتريد وترى. [الإمامة والسياسة ١: ٩٩، وفي ط ١١٣].

قال الأميني: هذه صفة الحال، ومُصاص الحقيقة، من نوايا أهل العراق وأهل الشام من طلب كل منهما الخلافة، وإثباتها لصاحبه، ودونه تحقق الخلع والتثيت، وعليه وقع التحكيم حقاً أو باطلاً، ولم يكن السامع يجد هنالك قط من دم عثمان ركزا، ولا عن نارائه ذكرا، وإنما تطامنت النفوس على تحري الخلافة فحسب، و أقصر النزاع على الخلافة مُحبت إمرة المؤمنين عند ذكر اسم مولانا الإمام عليه السلام عن صحيفة الصلح.

فلقد تمخضت لك صورة الواقع من أُمّية معاوية الباطلة في كل من هذه العناوين الستة المذكورة المدرجة تحت:

١- حديث الوفود.

٢- أنباء في طبقات الكتب.

٣- تصريح لا تلويح.

٤- فكرة معاوية لها قدم.

٥- مناظرات وكلام.

٦- التحكيم لماذا.

(١) الإمامة والسياسة ١: ٩٩، وفي ط ١١٣، كتاب صفين ٦١٤، ٦١٥ ط مصر، شرح

ابن أبي الحديد ١: ١٩٥.

فأين يقع منها كلمة ابن حجر وحكمه البات بقصر النزاع بين الامام عليه السلام وبين ابن هند على طلب ثارات عثمان لا الخلافة؛ لتبرير عمل الرجل الويل الذي قتل به ما يناهز السبعين ألفاً ضحية لشهواته ومطامعه، وهو يحسب أنه لا يوافيه مناقش في الحساب، أو ناظر إلى صفحات التاريخ نظر تنقيب وإمعان، وكأنه لا يخجل إن جاثاه منقب، أو واقفه مجادل، كما أنه لا يتحاشى عن موقف الحساب يوم القيامة، وإن الله سبحانه لبالمرصاد.

ونختم البحث بكلمة الباقلاني، قال في «التمهيد» ص ٢٣١: «إن عقد الإمامة لرجل على أن يقتل الجماعة بالواحد لا محالة خطأ لا يجوز، لأنه متعبد في ذلك باجتهاده والعمل على رأيه، وقد يؤدّي الامام اجتهاده إلى أن لا يقتل الجماعة بالواحد، وذلك رأي كثير من الفقهاء، وقد يكون ممن يرى ذلك، ثم يرجع عنه إلى اجتهاد ثان، فمقد الأمر له على ألا يقيم الحد إلا على مذهب من مذاهب المسلمين مخصوص. فاسد باطل ممن عقده ورضي به».

وعلى أنه إذا ثبت أن علياً ممن يرى قتل الجماعة بالواحد، لم يجز أن يقتل جميع قتلة عثمان إلا بأن تقوم البيّنة على القتلة بأعيانهم، وبأن يحضر أولياء الدم مجلسه يطالبوا بدم أبيهم ووليّهم، ولا يكونوا في حكم من يعتقد أنهم بغاة عليه، وممن لا يجب استخراج حقّ لهم، دون أن يدخلوا في الطاعة، ويرجعوا عن البغي وبأن يؤدّي الإمام اجتهاده إلى أن قتل قتلة عثمان لا يؤدّي إلى هرج عظيم، وفساد شديد، قد يكون فيه مثل قتل عثمان أو أعظم منه، وإن تأخير إقامة الحد إلى وقت إمكانه، وتقصّي الحق فيه، أولى وأصلح للأمة، وألمّ لشعثهم، وأنفى للفساد والتهمة عنهم.

هذه امور كلّها تلزم الإمام في إقامة الحدود، واستخراج الحقوق، وليس لاحد أن يعقد الإمامة لرجل من المسلمين بشرطة تعجيل إقامة حدّ من حدود الله، والعمل فيه برأي الرعية، ولا للمعقود له أن يدخل في الإمامة بهذا الشرط، فوجب أطراح هذه الرواية<sup>(١)</sup> لوصحّت، ولو كانا قد بايعا على هذه الشريعة فقبل هو ذلك لكان هذا

(١) يعني ما روى عن طلحة والزبير من قولهم: يا بنيك على أن تقتل قتلة عثمان.



خطأ منهم ، غير أنه لم يكن بقادح في صحة امامته ، لأن العقد له قد تقدم هذا العقد الثاني ، وهذه الشريطة لا معتبر بها ، لأن الغلط في هذا من الإمام الثابتة امامته ليس بفسق يوجب خلعه وسقوط فرض طاعته عند أحد . الكلام .

## حجج داحضة

إسترسل ابن حجر في تدعيم ما منته به هواجسه إقتصاصاً منه أثر سلفه في تبرير أعمال معاوية القاسية ، والإعتذار عنه بما ركبه من الموبقات ، وتصحيح خلافته بأسباب في القول وتطويل من غير طائل في الصواعق ص ١٢٩ - ١٣١ بما تنتهي خلاصة مالفقه إلى أمرين : أحدهما القول باجتهاده في جملة ما ناء به وباء بإثمه من حروب دامية و نزاع مع خليفة الوقت ، إلى ما يستتبعانه من مخاريق ومرديات . من إزهاق نفوس بريئة تعد بالآلاف المؤلفة<sup>(١)</sup> وفيهم ثلاثمائة ونيف من أهل بيعة الشجرة ، وجماعة من البدرين<sup>(٢)</sup> ولفيف من المهاجرين والأنصار ، وعدد لا يستهان به من الصحابة العدول أو التابعين لهم بإحسان ، وهو يحسب أن شيئاً من هذه التلفيقات يبرر ما حظرتة الشريعة في نصوصها الجليلة من الكتاب والسنة ، وأن الاجتهاد المزعوم نسق حول معاوية سياجاً دون أن يلحقه أي حوب كبير ، وأسدل عليه ستاراً عملاً اقترفه من ذنوب وآثام تجاه النصوص النبوية ، ولم يعلم أنه لا قيمة لاجتهاد هذا شأنه يتجهّم أمام النص ، ويتجهّم على أحكام الدين الباتة وطقوسه النهائية ، بلغ الرجل أن الاجتهاد جائز على الضد من اجتهاد المجتهدين وما تعقل أنه غير جائز على خلاف الله ورسوله .

وقصارى القول أنه ليس عند ابن حجر ومن سبقه إلى قوله أولحقه به<sup>(٣)</sup> ضابط للاجتهاد يتم طرده وعكسه ، وإنما يُمطط مع الشهوات والأهواء ، فيُعذّر به خالد بن

(١) قال ابن مزاحم : أصيب بصفين من أهل الشام خمسة و أربعون ألفاً ، وأصيب بها من أهل العراق خمسة وعشرون ألفاً . كتاب صفين ص ٦٤٣ ، وذكره ابن كثير في تاريخه ٧ : ٢٧٤ وقال : قاله غير واحد ، وزاد أبو الحسن بن البراء : وكان في أهل العراق خمسة وعشرون بدرية . وعلى ما ذكر من عدد القتلى ذكره ابن الشعنة في روضة المناظر هامش الكامل ٣ : ١٩١ ، وصاحب تاريخ الخميس في ج ٢ : ٢٧٧ .

(٢) راجع مامر في الجزء التاسع ص ٣٥٩ ط ١ .

(٣) نظراء ، الشيخ على القاري ، والغفاجي في شرحي الشفا ٣ : ١٦٦ .

الوليد في فجامع بني حنيفة و مالك بن نويرة شيخها الصالح وزعيمها المبرور ، وفضائحه من قتل الأبرياء والدخول على حليمة المومود غيلة وخدعة .<sup>(١)</sup>

ويعذر به ابن ملجم<sup>(٢)</sup> المرادي أشقى الآخرين بنص الرسول الأمين ﷺ على ما انتهكه من حرمة الاسلام ، وقتل خليفة الحق وإمام الهدى في محراب طاعة الله الذي اكتنفته الفضائل والفواضل من شتى نواحيه ، واحتفت به النفسيات الكريمة جمعا ، وقد قال فيه رسول الله ﷺ ما قاله من كثير طيب عداه العاصر ، وكبى عنه الإستقصاء ، ووقبل هذه كلها نفس النبي الطاهرة في الذكر الحكيم .

قال محمد بن جرير الطبري في التهذيب : أهل السير لا تدافع عنهم ان علياً أمر بقتل قاتله قصاصاً ونهى أن يمثل به ، ولا خلاف بين أحد من الأمة ان ابن ملجم قتل علياً متأولاً مجتهداً مقدراً على أنه على صواب وفي ذلك يقول عمران بن حطان :

يا ضربة من تقي ما أراد بها \* إلا يبلغ من ذي العرش رضوانا  
انني أفكر فيه ثم أحسبه \* أوفى البرية عند الله ميزانا

سنن البيهقي ٨ : ٥٨ ، ٥٩ .

ويبرر به عمل أبي الغادية<sup>(٣)</sup> الفزاري قاتل عمارة الممدوح على لسان الله ولسان رسوله ﷺ ، ومن الصحيح الثابت قوله ﷺ له : تقتلك الفئة الباغية . وقد مر في ج ٩ ص ٢١ و يبرأ به ساحة عمرو بن العاصي<sup>(٤)</sup> عن وصمة مكيدة التحكيم وقد خان فيها أمة محمد ﷺ وكسر شوكتها وقد قال مولانا أمير المؤمنين صلوات الله عليه فيه وفي صاحبه - الشيخ المخرف :

ألا إن هذين الرجلين اللذين اخترتموهما حكمين قد نبذا حكم القرآن وراء ظهورهما ، وأحييا ما أمات القرآن ، واتبع كل واحد منهما هواه ، بغير هدى من الله ، فحكما بغير حجة بيّنة ، ولا سنة ماضية ، واختلفا في حكمهما ، وكلاهما لم يرشد ، فبرى الله

(١) راجع الجزء السابع ص ١٥٦ - ١٦٨ ط ١ .

(٢) راجع الجزء الاول ص ٣٢٣ ط ٢ .

(٣) راجع الجزء الخامس ص ٣٢٨ ط ٢ .

(٤) راجع تاريخ ابن كثير ٧ : ٢٨٣ .

منهم ورسوله وصالح المؤمنين .

ويُحَبِّذُ به ما ارتكبه يزيد الطاغية<sup>(١)</sup> من البوائق والطامات من استئصال شأفة النبوة وقتل ذرارها ، وسبي عقالها ، التي لم تُبْقِ للباحث عن صحيفه حياته السوداء ، إلا أن يلغنه ويتبرأ منه .

ويقدِّس به أذبال المتقاعدين<sup>(٢)</sup> عن بيعة الإمام أمير المؤمنين عليه السلام على حين اجتماع شروط البيعة الواجبة له ، فماتوا ميتة جاهليَّة ولم يعرفوا إمام زمانهم .

وينزله به السابقون الذين أوعزنا إلى سقطاتهم في الدين والشرعية في الجزء ٦ ، ٧ ، ٨ ، ٩ بأعذار عنهم لا تقل في الشناعة عن جرائمهم . إلى أمثال هذه مما لا يُحصى .

نعم : هناك موارد جمَّة ينبوعها الإجتهد ، فلا يصحُّ إلى مفعوله ، لوقوف الميول والشهوات سدَّ أدون ذلك ، فلا يُدره به التهمة عن المؤمنين على عثمان وهم عدول الصحابة ووجوه المهاجرين والأنصار ، وأعيان المجتهدين ، الذين أخذوا الكتاب والسنة من نفس رسول الله ﷺ ، فهم عند ابن حزم المطرر لفتكة أشقى مراد باجتهاده المشوم : فساق ملعونون عاربون سافكون دماً حراماً عمداً<sup>(٣)</sup> وعند ابن تيمية : قومٌ خوارج مفسدون في الأرض ، لم يقتله إلا طائفة قليلة باغية ظالمة ، وأما الساعون في قتله فكلهم مخطئون بل ظالمون باغون معتدون<sup>(٤)</sup> وعند ابن كثير : أجلافٌ أخلاط من الناس ، لا شك أنهم من جملة المفسدين في الأرض ، بغاةٌ خارجون على الإمام ، جهلة متعنِّتون خونةٌ ظالمةٌ مفترون<sup>(٥)</sup> وعند ابن حجر : بغاةٌ كاذبون ملعونون معترضون لا فهم لهم بل ولا عقل<sup>(٦)</sup> .

ولو كان للاجتهاد متوجُّ مقرر فلم لم يُتَّبَع في إرجاء أمير المؤمنين عليه السلام أمر المتهمين بقتل عثمان إلى ما يراه من المصلحة فينتصب للقضاء فيه على ما يقتضيه الكتاب والسنة

(١) راجع تاريخ ابن كثير ٨ : ١٢٣ ج ١٣ : ١٠ فيه قول أبي الخير القزويني : انه امام مجتهد .

(٢) راجع مستدرک الحاكم ج ٣ : ١١٥ - ١١٨ .

(٣) الفصل لابن حزم ٤ : ١٦١ .

(٤) منهاج السنة ٣ : ١٨٩ ، ٢٠٦ .

(٥) تاريخ ابن كثير ٧ : ١٧٦ ، ١٨٦ ، ١٨٧ .

(٦) الصواعق المحرقة ص ٦٧ ، ٦٨ ، ١٢٩ .

فشنّت عليه الغارات يوم الجمل وفي واقعة صفين وكان من ذبولها وقعه الحروريين ، فلم يتّبع اجتهاد خليفة الوقت الذي هو باب مدينة علم النبي ، وأقضى الأمة بنص من الصادق المصدّق ، لكنّما اتّبع اجتهاد عثمان في العفو عن عبيد الله بن عمر في قتله لهرمزان و بنت أبي لؤلؤة وإهدار ذلك الدم المحرّم من غير أيّ حجة قاطعة أو برهنة صحيحة ، فلو كان للخليفة مثل ذلك العفو فلم لم يجرّ حكمه في الآوين إلى مولانا أمير المؤمنين من المتجمهرين على عثمان ؟ ولم يكن يومئذ من الملقطوع به ماسوف يقضي به الإمام من حكمه البات ، أيعطي دية المقتول من بيت المال لأنّه اودي به بين جمهرة المسلمين لا يعرف قاتله كما فعله في أربد الفزاري <sup>(١)</sup> أو أنّه يراهم من المجتهدين «وكانوا كذلك» الذين تأوّلوا أصابوا أو أخطأوا ، أو أنّه كان يرى من صالح الخلافة واستقرار عروشها أن يرجي أمرهم إلى ما وراء ما انتابه من المثالات ، وما هنالك من إرجاف وتعكير يلقان السلام والوئام ، حتّى يتمكن من الحصول على تدعيم عرش إمرته الحقّة المشروعة ، فعلى أيّ من هذه القضية الصحيحة كان ينوء الإمام عليه السلام به فلا حرج عليه ولا شريب ، لكن سيف البغي الذي شهروه في وجهه أبى للقوم إلّا أن يتّبع الحق أهوائهم ، وما ذاقموا عليه صلوات الله عليه من تلکم المعتملات حتّى يسوغ لهم إلقاح الحرب الزبون التي من جرّائها تطايرت الرؤس ، وتساقطت الأيدي ، وأرهقت نفوس بريئة ، وأريقّت دماء محترمة ، فبأيّ اجتهاد بادروا إلى الفرقة ، وتعمّلوا أوزارها ، ولم تتجلّ لهم حقيقة الأمر ولباب الحق ، لكنّهم ابتغوا الفتنة ، وقلّبوا له الامور ، ألا في الفتنة سقطوا .

ومن أعجب ما يثرأني من مفعول الاجتهاد في القرون الخالية : أنّه يبيح سبّ عليّ أمير المؤمنين عليه السلام وسبّ كلّ صحابيّ احتذى مثاله ، ويجوز لأيّ أحد كيف شاء وأراد لعنهم ، والوقعة فيهم ، والنيل منهم ، في خطب الصلوات ، والجمعات ، والجماعات ، و على صهوات المنابر ، والقنوت بها ، والإعلان بذلك في الأندية والمجتمعات ، والخلأ والملا ، ولا يلحق لفاعلها ذم ولا تبعة ، بل له أجرٌ واحد لاجتهاده خطأ ، وإن كان هو من حشالة الناس ، وسفلة الأعراب ، وبقايا الأحزاب ، البعداء عن العلوم والمعارف .

وأمّا عليّ وشيعته فلا حقّ لهم في بيان ظلامتهم عندنا وميهم ، والوقعة في خصمائهم ،

ومبلغ إسفافهم إلى هوّة الضلالة على حدّ قوله تعالى: لا يحبّ الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم<sup>(١)</sup> وليس لأحد منهم في الاجتهاد في ذلك كلّهُ نصيبٌ، ولو كان ضليعاً في العلوم كلّها، فإنّ أحدُ منهم نال من إنسان من أولئك الظالمين فمن الحقّ ضربه و تأديبه، أو تعذيبه وإقصاءه، أو التنكيل به وقتله، ولا يَأْبَهُ باجتهاده المؤدّي إلى ذلك صواباً أو خطأ، وعلى هذا عمل القوم منذ أوّل يوم أُسّس أساس الظلم والجور، وهلمّ جرّاً حتى اليوم الحاضر. راجع معاجم السيرة والتاريخ فإنّها نعم الحكم الفصل، وبين يديك كلمة ابن حجر في الصواعق ص ١٣٢ قال في لعن معاوية: وأمّا ما يستبيحه بعض المبتدعة من سبّه ولعنه فله فيه أسوة، أي أسوة بالشيخين وعثمان وأكثر الصحابة، فلا يُلْتَفَت لذلك، ولا يُعَوَّل عليه، فإنّه لم يصدر إلا من قوم حمقى جهلاء أغبياء طغاة لا يبالي الله بهم في أيّ وادٍ هلكوا، فلعنهم الله وخذ لهم، أقبح اللعنة والخذلان، وأقام على رؤسهم من سيوف أهل السنة، وفي حججهم المؤيَّدة بأوضح الدلائل والبرهان ما يجمعهم عن الخوض في تنقيص أولئك الأنمّة الأعيان. انتهى.

أتعلم مَنْ لعن ابن حجر؟ وإلى مَنْ تتوجّه هذه القوارص؟ انظر إلى حديث لعن رسول الله ﷺ معاوية، وأحاديث لعن عليّ أمير المؤمنين، وقنوته بذلك في صلواته، و لعن ابن عباس وعمار وعتد بن أبي بكر، ودعاء أم المؤمنين عائشة عليه في دبر الصلاة، وآخرين من الصحابة، إقرأوا حكم.

## الاجتهاد ماذا هو ؟

وممّا يجب أن يبيّح عنه في المقام هو أن يفهم معنى الاجتهاد الذي توسّعوا فيه حتّى سُنِفَت الدماء من أجله وأُبيّحت، وغصبت الفروج وانتهكت المحارم، وغَيِّرت الأحكام من جرّائه، وكاد أن يكون توسّعهم فيه أن يردّ الشريعة بدءاً إلى عقب، ويفصم عروة الدين، ويقطع حبله.

ثمّ لننظر هل فيه من الاستعداد والمُنّة لتبديل السنن المتبعة التي لا تبديل لها؟ وهل هو من مَنَحَ الله سبحانه على رعاها الناس ودهمائمهم، فيتحمّونه كيف شاء لهم الهوى؟

أو أن له اصولاً متبعة لا يحدوها المجتهد من كتاب وسنة ، أو تأويل صحيح إن ماشينا القوم في إضاء الاجتهاد تجاه النص ، أو أنه اتسعت الفسحة فيه وأطلق الصراح حتى نرى إليه كل إرب ونعلب ، وتجرأه كل بؤال على عقبه أو أعرابي جلف جاف ؛ أنا لا أكاد أن أسوِّغ للعلماء القول بتصحيح مثل هذا الاجتهاد . وإنما المتسالم عليه بينهم ما يلي :

قال الأمدى في [ الإحكام في أصول الأحكام ] ٤ : ٢١٨ : أما الاجتهاد ، فهو في اللغة عبارة عن استفراغ الوسع في تحقيق أمر من الأمور مستلزم للكلفة والمشقة ، ولهذا يُقال : اجتهد فلان في حمل حجر البزارة ، ولا يُقال : اجتهد في حمل خردلة .

وأما في اصطلاح الأصوليين فمخصوص باستفراغ الوسع في طلب الظن بشيء ، من الأحكام الشرعية على وجه يحس من النفس العجز عن المزيد فيه .

وأما المجتهد فكل من اتصف بصفة الاجتهاد ، وله شرطان : الشرط الأول : أن يعلم وجود الرب تعالى ، وما يجب له من الصفات ، ويستحقه من الكمالات ، وأنه واجب الوجود لذاته ، حي ، عالم ، قادر ، مريد ، متكلم ، حتى يتصور منه التكليف ؛ وأن يكون مصدقاً بالرسول ، وما جاء به من الشرع المنقول بما ظهر على يده من المعجزات ، والآيات الباهرات ، ليكون فيما يسنده إليه من الأحكام محققاً ، ولا يشترط أن يكون عارفاً بدقائق علم الكلام ، متبحراً فيه كالمشاهير من المتكلمين ، بل أن يكون مستند علمه في ذلك بالدليل المفصل ، بحيث يكون قادراً على تقريره وتحريره ودفع الشبهة عنه ، كالجاري من عادة الفحول من أهل الأصول ، بل أن يكون عالماً بأدلة هذه الأمور من جهة الجملة ، لا من جهة التفصيل .

الشرط الثاني : أن يكون عالماً عارفاً بمدارك الأحكام الشرعية وأقسامها ، وطرق إثباتها ، ووجوه دلالاتها على مدلولاتها ، واختلاف مراتبها ، والشروط المعتبرة فيها ، على ما بيناه ، وأن يعرف جهات ترجيحها عند تعارضها ، وكيفية استثمار الأحكام منها قادراً على تحريرها وتقريرها ، والإيفاض عن الاعتراضات الواردة عليها ، وإنما يتم ذلك بأن يكون عارفاً بالرؤاة وطرق الجرح والتعديل ، والصحيح والسقيم ، كأحمد بن حنبل ويحيى بن معين ، وأن يكون عارفاً بأسباب النزول ، والناسخ والمنسوخ في النصوص الأحكامية ، عالماً باللغة والنحو ، ولا يشترط أن يكون في اللغة كالأصمعي ، وفي النحو

كسيبويه والخليل ، بل أن يكون قد حصل من ذلك على ما يُعرف به أوضاع العرب والجاري من عاداتهم في المخاطبات ، بحيث يميز بين دلالات الألفاظ من المطابقة ، والتضمن ، والالتزام ، والمفرد والمركب ، والكلي منها والجزئي ، والحقيقة والمجاز ، والتواطىء ، والإشتراك ، والترادف والتباين ، والنص والظاهر ، والعام والخاص ، والمطلق والمقيد ، والمنطوق والمفهوم ، والإقتضاء والإشارة ، والتنبيه والإيماء ، ونحو ذلك مما فصلناه . ويتوقف عليه استثمار الحكم من دليله .

وذلك كله أيضاً إنما يشترط في حق المجتهد المطلق المتصدي للحكم والفتوى في جميع مسائل الفقه ، وأما الإجتهد في حكم بعض المسائل ، فيكفي فيه أن يكون عارفاً بما يتعلق بتلك المسألة ، وما لا بد منه فيها ، ولا يضره في ذلك جهله بما لا يتعلق له بها ، مما يتعلق بباقي المسائل الفقهية ، كما أن المجتهد المطلق قد يكون مجتهداً في المسائل المتكثرة ، بالغا رتبة الإجتهد فيها ، وإن كان جاهلاً ببعض المسائل الخارجة عنها ، فإنه ليس من شرط المفتي أن يكون عالماً بجميع أحكام المسائل ومداركها ، فإن ذلك مما لا يدخل تحت وسع البشر ، ولهذا نقل عن مالك أنه سئل عن أربعين مسألة ، فقال في ست وثلاثين منها : لا أدري .

وأما ما فيه الإجتهد : فما كان من الأحكام الشرعية دليله ظنياً . فقولنا « من الأحكام الشرعية » تمييز له عما كان من القضايا العقلية واللغوية وغيرها . وقولنا « دليله ظنياً » تمييز له عما كان دليله منها قطعياً ، كالعبادات الخمس ونحوها ، فإنها ليست عللاً للإجتهد فيها ، لأن المخطئ فيها يُعدُّ آثماً ، والمسائل الاجتهادية ما لا يُعدُّ المخطئ فيها باجتهاده آثماً . اهـ .

وقال الشاطبي في الموافقات ٤ : ٨٩ ما ملخصه : الاجتهاد على ضربين : الأول : الاجتهاد المتعلق بتحقيق المناط ، وهو الذي لا خلاف بين الأمة في قبوله ، ومعناه أن يثبت الحكم بمدركه الشرعي لكن يبقى النظر في تعيين محله .

فلا بد من هذه الاجتهاد في كل زمان ، إذ لا يمكن حصول التكليف إلا به ، فلو فرض التكليف مع إمكان ارتفاع هذا الاجتهاد لكان تكليفاً بالمحال ، وهو غير ممكن شرعاً ، كما أنه غير ممكن عقلاً .

وأما الضرب الثاني : وهو الاجتهاد الذي يمكن أن ينقطع فثلاثة أنواع : أحدها المسمى بتنقيح المناط ، وذلك أن يكون الوصف المعتبر في الحكم مذكوراً مع غيره في النص فينقح بالاجتهاد حتى يميز ما هو معتبر مما هو ملغى .

الثاني المسمى بتخريج المناط ، وهو راجع إلى أن النص الدال على الحكم لم يتعرض للمناط ، فكانت به أخرج بالبحث ، وهو الاجتهاد القياسي .

الثالث : وهو نوع من تحقيق المناط المتقدم الذكر لأنه ضربان : أحدهما ما يرجع إلى الأنواع لا إلى الأشخاص ، كتعيين نوع المثل في جزاء الصيد ، ونوع الرقبة في العتق في الكفارات وما أشبه ذلك . والضرب الثاني : ما يرجع إلى تحقيق مناط فيما تحقق مناط حكمه ، فكان المناط على قسمين : تحقيق عام ، وهو ما ذكر . وتحقيق خاص من ذلك العام .

إنما تحصل درجة الاجتهاد لمن اتصف بوصفين : أحدهما فهم مقاصد الشريعة على كمالها . والثاني : التمكن من الاستنباط بناء على فهمه فيها .

أما الأول فقد مر في كتاب المقاصد أن الشريعة مبنية على اعتبار المصالح ، وأن المصالح إنما اعتبرت من حيث وضعها الشارع كذلك ، لامن حيث إدراك المكلف إذ المصالح تختلف عند ذلك بالنسب والإضافات ، واستقر بالاستقراء التام أن المصالح على ثلاث مراتب ، فإذا بلغ الانسان مبلغاً فهم عن الشارع فيه قصده في كل مسألة من مسائل الشريعة ، وفي كل باب من أبوابها ، فقد حصل له وصف هو السبب في تنزله منزلة الخليفة للنبي ﷺ في التعليم والفتيا والحكم بما أراه الله .

وأما الثاني : فهو كالخادم للأول ، فإن التمكن من ذلك إنما هو بواسطة معارف يحتاج إليها في فهم الشريعة أولاً ، ومن هنا كان خادماً للأول ، وفي استنباط الأحكام ثانياً ، لكن لا تظهر ثمرة الفهم إلا في الاستنباط . فلذلك جعل شرطاً ثانياً ، وإنما كان الأول هو السبب في بلوغ هذه المرتبة لأنه المقصود والثاني وسيلة .

هذا هو الاجتهاد عند الأصوليين وأما الفقهاء فهو عندهم مرتبة راقية من الفقه يقتدر بها الفقيه على رد الفرع إلى الأصل ، واستنباطه منه ، والتمكن من دفع ما يعترض المقام من نقد ورد ، وإبرام ونقض ، وشبهه وأوهام .



قال الأمدى في الأحكام ١: ٧: ألقه في عرف المشرعين مخصوص بالعلم الحاصل بجملة من الأحكام الشرعية الفروعية بالنظر والاستدلال.

وقال ابن نجيم في البحر الرائق ١: ٣: ألقه اصطلاحاً على ما ذكره النسفي في شرح المنار تبعاً للاصوليين: العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية بالاستدلال.

وفي الحاوي القدسي: أعلم أن معنى ألقه في اللغة الوقوف والإطلاع، وفي الشريعة الوقوف الخاص وهو الوقوف على معاني النصوص وإشارات، ودلالاتها، ومضمراتها، ومقتضياتها، وألقه اسم للواقف عليها.

وقال: ألقه قوة تصحيح المنقول، وترجيح المعقول، فالعالم: أن ألقه في الأصول علم الأحكام من دلائلها، وليس ألقه إلا المجتهد عندهم.

وأما إسمداده فمن الأصول الأربعة: الكتاب، والسنة، والاجماع، والقياس المستنبط من هذه الثلاثة، وأما شريعة من قبلنا فتابعة للكتاب، وأما أقوال الصحابة فتابعة للسنة، وأما تعامل الناس فتابع للاجماع، وأما التحري واستصحاب الحال فتابعان للقياس، وأما غايته فالفوز بسعادة الدارين.

وقال ابن عابدين في حاشية البحر ١: ٣: في تحرير الدلالات السمعية لعلي بن محمد بن أحمد بن مسعود نقلاً عن التنقيح: ألقه لغة هو الفهم والعلم، وفي الاصطلاح هو العلم بالأحكام الشرعية العملية بالاستدلال.

وقال ابن قاسم الغزي في الشرح ١: ١٨: ألقه هو لغة الفهم، واصطلاحاً العلم بالأحكام الشرعية العملية المكتسبة من أدلتها التفصيلية.

وقال ابن رشد في مقدمة المدونة الكبرى ص ٨: فصل في الطريق إلى معرفة أحكام الشرائع، وأحكام شرائع الدين تدرك من أربعة أوجه: أحدها كتاب الله عز وجل الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد. والثاني: سنة نبيه ﷺ الذي قرن الله طاعته بطاعته، وأمرنا بتأديته سنة فقال عز وجل: وأطيعوا الله والرسول. وقال: من يطع الرسول فقد أطاع الله. وقال: وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا. وقال: وإذ كن من أمرتلى في بيوتكن. من آيات الله والحكمة. والحكمة

السنة . وقال : لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة . والثالث : الاجماع الذي دلّ تعالى على صحته بقوله : ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين فولّه ما تولّى ونصله جهنّم وساءت مصيراً . لأنّه عزّ وجلّ توعدّ باتّباع غير سبيل المؤمنين ، فكان ذلك أمراً واجباً باتّباع سبيلهم ، وقال رسول الله ﷺ : لا تجتمع أمتي على ضلالة . والرابع الاستنباط وهو القياس على هذه الأصول الثلاثة التي هي الكتاب والسنة والاجماع ، لأنّ الله تعالى جعل المستنبط من ذلك علماً ، وأوجب الحكم به فرضاً ، فقال عزّ وجلّ : ولوردّه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم وقال عزّ وجلّ : إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحقّ لتحكم بين الناس بما أراك الله . أي بما أراك فيه من الاستنباط والقياس ، لأنّ الذي أراه فيه من الاستنباط والقياس هو ممّا أنزل الله عليه وأمره بالحكم به حيث يقول : وأن احكم بينهم بما أنزل الله .

### نظرة في اجتهاد معاوية

هاهنا حقّ علينا أن نميط الستّر عن اجتهاد معاوية ، ونناقش القائلين به في أعماله ، فهل كانت على شيء ، من النواميس الأربعة : الكتاب . السنة . الاجماع . القياس ؟ أو هل علم معاوية علم الكتاب ؟ وعند من درسه ؟ ومتى زاوله ؟ وقد كان عهده به منذ عامين <sup>(١)</sup> قبل وفاة رسول الله ﷺ ، وهل كان يميّز بين محكماته ومتشابهاته ؟ أو يفرّق بين مجمله ومبيّنه ؟ أو يمكنه الحكم في عمومه وخصوصه ؟ أو أحاط خبراً بمطلقه ومقيده ؟ أو عرف شيئاً من ناسخه ومنسوخه ، إلى غير هذه من أضراب الآي الكريمة ، ومزايا المصحف الشريف الداخل علمها في استنباط الأحكام منه ؟

إنّ ظروف معاوية على عهد استسلامه لا يسع شيئاً من ذلك ، على حين أنّها تستدعي فراغاً كثيراً لا يتصرّف بالسنين الطوال فكيف بهذه الأوقات اليسيرة التي تلمّيه في أكثرها الهواجس والأفكار المتضاربة من نواميس دينه القديم «الوثنية» وقد أتى عليها ما انتهله من الدين الجديد «الاسلام» فأذهب عنه هاتيك ، ولم يبق ، بعد هذا على وجهه بحيث يرتكز في تخيلته ، ويتبوأ في دماغه .

(١) هو أبوه وأخوه من مسلمة سنة الفتح كما في الاستيعاب ، وكان ذلك في آخريات السنة الثامن الهجرة ، وفاته النبي صلى الله عليه وآله في أوليات سنة ١١ .

وكان قد سبقه جماعة إلى الاسلام وكتابه ، وهم بين حكم النبي وعكماته وإفاضاته وتعاليمه ، وهم لا يبارحون مستديبات النبوة وهتافها بالتنزيل والتأويل الصحيح الثابت ، قضاوا على ذلك أعواماً متعاقبة ومُددًا كثيرة فلم يتسنَّ لهم الحصول على أكثر تلك المبادي وانكفؤا عنها صفر الألف ، خاوين الوطاب ، انظر إلى ذلك الذي حفظ سورة البقرة في اثني عشرة سنة ، حتى إذا تمكّن من الحفاظ بعد ذلك الأجل المذكور نجر جزوراً شكراً على ما أتبع له من تلك النعمة بعد جهود جبارة ، والله يعلم ما عاناه طيلة تلك المدة من عناء ومشقة ، وهذا الرجل ثاب الأمانة عند القوم في العلم والفضيلة ، وكان من علمه بالكتاب أنه لم يعر تنصيبه على موت النبي ﷺ فلما سمع قوله تعالى : **إِنَّكَ مَيِّتٌ وَأَنْتُمْ مَيِّتُونَ** ألقى السيف من يده ، وسكنت فورته ، وأيقن بوفاته ﷺ كمن لم يقرأ الآية الكريمة إلى حينه ، وإن تقس موارد علمه بالكتاب ونصوصه قضيت منها العجب ، وأعيتك الفكرة في مبلغ فهمه ، وماذا الذي كان يلهمه عن الخبرة باصول الاسلام وكتابه ؛ وأمن راجعت فيما يؤل إلى هذا الموقف (الجزء السادس) من هذا الكتاب رأيت العجب العجائب . وليس من البعيد عنه أول رجل في الاسلام عند القوم الذي بلغ من القصور والجهل بالمبادي والخواتيم والأشكال والنتائج حداً لا يقصر عنه غمار الناس والعاديين منهم الذين أشرقت عليهم أنوار النبوة منذ بذوغها ، ولعلك تجد في الجزء السابع من هذا الكتاب ما يلمسك باليد سيراً من هذه الحقايق .

وأنت إذن في غنى عن استحقاق أخبار كثير من أولئك الأولين الذين لا تعزب عنك أنبايمهم في الفقه والحديث والكتاب والسنة ، فكيف بمثل معاوية الملتحق بالمسلمين في أخريات أيامهم ؛ وكانت تربيته في بيت حافل بالوثنية ، متهاك في الظلم والعدوان ، متفان في عادات الجاهلية ، ترف عليه رايات العهارة وأعلام البغاء ، وإذا قرع سمع أحدهم دعاءً إلى وحي أو هتافاً بتنزيل جعل إصبعه في أذنه ، وراعه من ذلك خاطرة جديدة لم يكن يتجهّس بها منذ آباه الأولين .

نعم : المعروفون بعلم الكتاب على عهد الصحابة أناس معلومون ، وكانوا مراجع الأمة في مشكلات القرآن ومغازيه وتنزيله وتأويله كعبدالله بن مسعود ، وعبدالله بن العباس ، وأبي بن كعب ، وزيد بن ثابت .

وأما مولانا امير المؤمنين عليه السلام فهو عدل القرآن والعالم بأسراره و غوامضه ، كما أن عنده العلم الصحيح بكل مشكلة ، والحكم البات عند كل قضية ، والجواب الناجع عند كل عويصة ، وقد صح عند الأمة جمعا قول الصادق المصدق صلوات الله عليه : سلوني قبل أن لاتسألوني ، لاتسألوني عن آية في كتاب الله ولا سنة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا أنباتكم بذلك . راجع الجزء السادس ص ١٩٣ ط ٢ .  
السنة .

وماذا تحسب أن يكون نصيب معاوية من علم الحديث الذي هو سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من قوله وفعله وتقريره ؟ لقد عرفنا موقفه منها قوله هو فيما أخرجه أحمد في مسنده ٤ : ٩٩ من طريق عبد الله بن عامر قال : سمعت معاوية يحدث وهو يقول : إياكم وأحاديث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلا حديثا كان على عهد عمر . لماذا هذا التحذير عن الأحاديث بعد أيام عمر ؟ لأن الإفتعال والوضع كثيرا بعده ؟ أم لأن الصحابة العدول الموثوق بهم على عهد عمر وما قبله منذ تصرم العهد النبوي سلبت عنهم الثقة بعد خلافة عمر ؟ فكأنهم ارتدوا - العياذ بالله - بعده كذا بين وضاعين ، ولازمه الطعن في أكثر الأحاديث وعدم الاعتداد بمدارك الأحكام ، لأن شيئا كثيرا منها انتشر بعد ذلك الأجل ، وما كانت الدواعي والحاجة تستدعيان روايتها قبل ذلك ، على أن الجهل بتاريخ إخراجها ، هل هو في أيام عمر أو بعدها ؟ يوجب سقوطها عن الاعتبار لعدم الثقة بروايتها وروايتها ؟ ولم تكن الرواة تسجل تاريخ ما يروونه حتى يعلم أن آياتها منها محاط بسياج الثقة ، وآياتها منها منبوذ وراء سورها .

وما خصوصية عهد عمر في قبول الرواية ورفضها ؟ لأن الحقائق تمحضت فيه ؟ ومن ذا الذي غشها ، أم لأن التمهيص أفرد فيه الصحيح من السقيم ؟ ومن ذا الذي فعل ذلك ؟ أم أن يد الأمانة قبضت على السنة عندئذ ، وعضتها بالنواجذ حرصا عليها ، فلم يبق إلا لبابها المعض ؟ فمتى وقعت تلكم البدع والتافهات ؟ ومتى بدلت السنن ؟ ومتى غيرت الأحكام ؟ راجع الجزء السادس وهلم جرأ .

ولعل قول معاوية هذا في سنة الرسول صلى الله عليه وآله وسلم كاف في قلة اعتداده بها ، أو أنه كان ينظر إليها نظر مستخف بها ، وكان يستهين بقائلها مرة ، ويضطر لها إذا سمعها مرة

أخرى ، وينال من روايتها بقوارص طوراً ، وينهى راويها عن الرواية بلسان بذى بكل شدة وحدة ، إلى أشياء من مظاهر الهزء والسخرية <sup>(١)</sup> فما ظنك بمن هذا شأنه مع السنة الشريفة ؟ فهل تدعن له أنه يعابها ويحتج بها في موارد الحاجة ، يأخذها مدركا عند عمله ، أو ينبذها وراء ظهره ؟ كما فعل ذلك في موارد ومصادره كلها .

وإن حادثة عهد معاوية بالاسلام و أخذه بالروايات بعد كل ما قد مناه ، وما كان يليه عن الإصاغة إليها طيلة أيامه من كتابة وإمارة وملوكية ، وإن حياته في دور الاسلام كلها كانت مستوعبة بظروب السياسة وإدارة شئون الملك والنزاع والمخاصمة دونه ، فمتى كان يتفرغ لأخذ الروايات وتعلم السنن ؟ ثم من ذا الذي أخذ عنه السنة ؟ والصحابة جلهم في منأى عن مبايعة الشام ولم يكن معه إلا طليقة أعرايين ، أو يمانياً مستدرجاً ، وهو يسيى ظنه بجملة الصحابة المدنيين حملة الأحكام وثقله الأحاديث النبوية ويقول بملافه : إنما كان الحجازيون هم الحكماء على الناس والحق فيهم ، فلما فارقه كان الحكماء على الناس أهل الشام <sup>(٢)</sup> وعلى أثر ظنه السيى وقوله الآثم كان يمنع هو وأمرأه عن الحديث عن رسول الله ﷺ كما يظهر مما أخرجه الحاكم في المستدرک ٤ : ٤٨٦ من قول عبد الله بن عمرو بن العاص لما قاله نوف : أنت أحق بالحديث مني أنت صاحب رسول الله ﷺ : إن هؤلاء قد منعونا عن الحديث يعني الأمراء . وجاء في حديث : إن معاوية أرسل إلى عبد الله بن عمر فقال : لئن بلغني إنك تحدث لأضربن عنقك <sup>(٣)</sup> . وعلى ذلك الظن أهدر دماء بقية السلف الصالح ، وبعث بسر بن أرطاة إلى المدينة الطيبة فشن الغارة على أهلها ، قتل نفوساً بريئة ، وأراق دماء زكية ، واقتص أثره من بعده جرؤه يزيد في واقعة الحررة ، ومن يشابهه أبه فما ظلم .

### نظرة في أحاديث معاوية

إن لنا حق النظر في شتى مناحي رواياته ، لقد أخرج عنه أحمد في مسنده في الجزء الرابع ص ٩١ - ١٠٢ مائة وستة أحاديث وفيها من المكرر .

(١) راجع تفصيل كل هذه فيما اسلفناه في هذا الجزء ص ٢٨١ - ٢٨٤ .

(٢) راجع صفحة ٣١٩ من هذا الجزء .

(٣) كتاب صفين لابن مزاحم ص ٢٤٨ .

- ١- حديث إذا أراد الله بعبده خيراً يَفْقَهه في الدين . كرّره ست عشرة مرّة في ص ٩٢، ٩٢، ٩٣، ٩٣، ٩٣، ٩٣، ٩٥، ٩٦، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٨، ٩٩، ١٠١، ١٠١.
  - ٢- حديث تقصير شعر النبيّ بمشقص مكرّرٌ عشر مرّات في ص ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٧، ٩٧، ٩٧، ٩٧، ٩٨، ١٠٢، ١٠٢.
  - ٣- حديث حكاية رسول الله ﷺ الأذان كرّره سبع مرّات في ص ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٨، ٩٨، ١٠٠، ١٠٠.
  - ٤- حديث عقوبة شرب الخمر مكرّرٌ خمس مرّات في ص ٩٣، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ١٠١.
  - ٥- حديث وفاة رسول الله ﷺ وأبي بكر وعمر جاء في ص ٩٦، ٩٧، ٩٧، ١٠٠.
  - ٦- حديث كَبَّة الشعر يوجد في ص ٩١، ٩٤، ٩٥، ١٠١.
  - ٧- حديث مناشدته عن أحاديث جاء في ص ٩٢، ٩٥، ٩٦، ٩٩.
  - ٨- حديث صوم عاشوراء في ص ٩٥، ٩٦، ٩٧.
  - ٩- حديث حبّ الأنصار يوجد في ص ٩٦، ١٠٠، ١٠٠.
  - ١٠- حديث من أحبّ أن يمثّل له قياماً في ص ٩١، ٩٣، ١٠٠.
  - ١١- حديث النهي عن لبس الذهب والحزير يوجد في ص ٩٦، ١٠٠، ١٠١.
  - ١٢- حديث منقبة المؤذنين في ص ٩٥، ٩٨.
  - ١٣- حديث إنما أنا خازن ص ٩٩، ١٠٠.
  - ١٤- حديث العمرى جائزة ص ٩٧، ٩٩.
  - ١٥- حديث سجدة السهو لكلّ نسى ص ١٠٠، ١٠٠.
  - ١٦- حديث التبعية في الرّكوع والوجود ص ٩٢، ٩٨.
  - ١٧- حديث النهي عن ركوب الخبز والتمار ص ٩٣، ٩٣.
- فالباقى من أحاديثه من غير تكرير سبعة وأربعون حديثاً، وهل تسدّ هي فراغ الاستنباط في أحكام الدين لأيّ مجتهد؟ مع أنّ فيها ما ليس من الأحكام مثل رواية أنّ رسول الله ﷺ وأبا بكر وعمر توفّي كلّ منهم وهو ابن ثلاث وستين، وقوله: رأيت

النبي ﷺ بمص<sup>١</sup> لسان الحسن . إلى أمثال ذلك .

ولقد آن لنا أن ننظر نظرة أخرى في غير واحد من متون أحاديثه فمنها :

١- أن معاوية دخل على عائشة فقالت له : أما خفت أن أقعدلك رجلاً يقتلك ؟ فقال : ما كنت لتفعل به وأنا في بيت أمان ، وقد سمعت النبي ﷺ يقول . يعني : الإيمان قيد الفتك . كيف أنا في الذي بيني وبينك وفي حوائجك ؟ قالت : صالح قال : فدعينا وإياهم حتى نلقى ربنا عز وجل . مسند أحمد ٤ : ٩٢ .

قال الأُميني : إنه ينم عن أن أم المؤمنين كانت تستبيح دم الرجل بما ارتكبه من الجرائم والمآثم ، وسفك دماء زكية ، ونفوس مزرهة بريئة ، حتى أنها كانت ترى من المعقول السامع أن تقع له رجلاً فيقتله ، فأقنعها بأنه في بيت أمان ، ودخل في ذمتها ، وأن ما بينه وبينها صالح ، وأرجى ، الموافاة للجزاء إلى يوم التلاقي بينه وبين الناس . ويستشف من هذه أنه لم يكن عند معاوية درأ لما كانت أم المؤمنين تنقمه عليه ، وإلا لكان للرجل أن يتشبث به في تبرير أعماله وتبرأة نفسه دون التافاهات .

وإن تعجب فعجب إقتناع أم المؤمنين من معاوية بأن بينه وبينها صالح ، وإن لم يكن صالحاً بينه وبين الله ، ولا صالحاً بينه وبينها لأنه قاتل أخيها «عبد بن أبي بكر» وكان على عنق معاوية ذلك الدم الطاهر ، وإن غضت الطرف عنه أختها لأن بينه وبينها صالح ، كما أنها غضت الطرف عن دم حُجْر وأصحابه وهو من موبات ابن آكلة الأكباد وطالما نعت عليه ذلك وكانت توبخه ، لكن برّره ذلك الصالح بينهما بلا تمل ولا قود ، وأمّا دم عثمان فما غضت عنه أم المؤمنين مهما لم يكن بينها وبين علي<sup>عليه السلام</sup> صالح ، وهل يعتج معاوية يوم القيامة في موقف العدل الإلهي متى خاصمه عهده وحُجْر وأصحابه وآلاف من الصلحاء الأبرار ممن سفك دماهم بأن بينه وبين عائشة صالح ؟ وهل يفيد هذا الحجاج ؟ أنا لأدري .

أما كان لعائشة أن تفهم الرجل بأن الإيمان لو كان قيد الفتك « وهو قيد الفتك » فلماذا لم يقيده ؟ وقد فكك بالآلاف من وجوه المؤمنين ، وأعيان الأمة المسلمة ، ولم يأمن من فتكه أهل حرم أمن الله « مكة » ولا مجاورو بيت أمانه « المدينة » ولعل أم المؤمنين كانت تنظر إلى إيمان الرجل من وراء ستر رقيق ولم تجده إيماناً مستقرّاً - إن لم تقل

أنها وجدته مستودعا - يقيد صاحبه ، ويسلم المسلمون بذلك من يده ولسانه ، وقد صح عن رسول الله ﷺ : المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده . والمؤمن من أمنه الناس على دمائهم وأموالهم <sup>(١)</sup> .

٢- عن عباد بن عبد الله بن الزبير قال : لما قدم علينا معاوية حاجاً ، قدمنا معه مكة فصلّى بنا الظهر ركعتين ، ثم أنصرف إلى دار الندوة ، وكان عثمان حين أتم الصلاة إذا قدم مكة صلى بها الظهر والعصر والعشاء الآخرة أربعاً أربعاً ، فإذا خرج إلى منى وعرفات قصر الصلاة ، فإذا فرغ من الحج وأقام بمعنى أتم الصلاة حتى يخرج من مكة ، فلم تصلي بنا الظهر ركعتين نهض إليه مروان بن الحكم وعمرو بن عثمان فقالا له : ما عاب أحد ابن عمك بأقبح ما عتبه به ، وقال لهما : وما ذاك ؟ قال : فقالا له : ألم تعلم أنه أتم الصلاة بمكة ؟ فقال لهما : ويحكمها وهل كان غير ما صنعت ؟ قد صليتهما مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما ، قال : فإن ابن عمك قد كان أتمها ، وإن خلافاً إياه له عيب ، قال : فخرج معاوية إلى العصر فصلاها بنا أربعاً . مسند أحمد ٤ : ٩٤ .

قال الأميني : أنالاً أدري إن الشائنة هاهنا تعود إلى فقه معاوية ، أم إلى دينه ؟ حيث يعتمدون إتماماً حيثما قصر فيه رسول الله ﷺ واتخذته الأمة سنة متبعة وفيهم أبو بكر وعمر ، وقد صح عن عبد الله مرفوعاً : الصلاة في السفر ركعتان من خالف السنة فقد كفر . لكن الرجل خالف الجميع ، وجابه حكم الرسول ﷺ نزولاً منه إلى رغبة مروان الطريد بن الطريد ، وعمرو بن عثمان ؟ صوناً لسمعة ابن عمه عثمان مبتدع هذه الأحدثة فإن كان هذا فقه الرجل في الحديث ؟ فمرحاً بالفقاهة ، أو أن ذلك مبلغه من الدين ؟ فبعداً له في موقف الديانة .

راجع الجزء الثامن ص ١٠٠ - ١٢٢ ، ٢٦٩ ط ١ .

٣- عن الهنائي قال : كنت في ملا من أصحاب رسول الله ﷺ عند معاوية ، فقال معاوية : انشدكم الله أعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن لبس الحرير ؟ قالوا : اللهم نعم . إلى أن قال :

(١) أخرجهما البخاري ومسلم وأبو الترمذي والنسائي وابن حبان والطبراني وابن داود .



قال : انشدكم الله تعالى أتعلمون أن رسول الله ﷺ نهى عن الجمع بين حجٍّ و عمرة ؟ قالوا : أما هذا فلا ؟ قال : أما أنها معهن ؟  
وفي لفظ :

قال : وتعلمون أنه نهى عن المتعة - يعنى متعة الحج - قالوا : أألمهم لا .

راجع المسند ٤ ص ٩٢ ، ٩٥ ، ٩٩ .

قال الأميني : هذا معطوفٌ على ما قبله ، فإن حرص الرجل على إحياء البدع تجاه السنة النبوية الثابتة ، أوقفه هاهنا موقف المكابر المعاند ، فقد أسلفنا في الجزء السادس ص ١٨٤ - ١٩١ ، ٢٠٠ - ٢٠٦ : إن متعة الحج نزل بها القرآن الكريم ولم ينسخ حتى قضى رسول الله ﷺ نحبها ، وكان عليها العمل أيام أبي بكر وصدراً من أيام عمر حتى منع عنها . وعليه فاقصاص معاوية أثر ذلك المحرم بالكسر ، يجلب الطعن إما في فقهه هو وجهله بالسنة ، أو في دينه ، والجمع أولى ، والثاني أقرب إليه .

٤ - من طريق حران يحدث عن معاوية قال : إنكم لتصلون صلاة لقد صحبنا رسول الله ﷺ فما رأيناه يصلّيها ، ولقد نهى عنهما ، يعني الركعتين بعد العصر .  
ج ٤ : ٩٩ ، ١٠٠ .

قال الأميني : عرفت - في الجزء السادس ص ١٧٠ - ١٧٣ - أن الصلاة بعد العصر كانت مطردة على العهد النبوي يصلّيها هو ﷺ ولم يكن يدعها سرّاً ولا علانية ، وما تركهما حتى لقي الله تعالى ، وصلاًهما أصحابه إلى أن منع عنها عمر ، واحتجّت الصحابة عليه بأنها سنة ثابتة ، ولا تبدل لسنة الله ، غير أن الرجل لم يصح إلى قولهم ، وطفق بمضي وراء أحدوته ، وجاء معاوية وقد زاد في الطنبور نعمة ، وعزى إلى رسول الله النسي عنها ، وهل هذا مقتضى جهله بالسنة ؟ أو مبلغه من الفقه والدين ؟ فاسمع القول ، واقض بالحق لك أو عليك .

٥ - من عدة طرق عن معاوية مرفوعاً : من شرب الخمر فاجلدوه ، فإن عاد فاجلدوه ، فإن عاد فاجلدوه ، فإن عاد الرابعة فاقتلوه .

أخرجه في ج ٤ : ٩٣ ، ٩٥ ، ٩٦ ، ٩٧ ، ١٠١ .

قال الأميني : إنني واقف هاهنا موقف التحير ، ولا أدري هل كان معاوية عاملاً بمفاد هذا الحديث يوماً من أيامه ألبان خلافته وإمارته وقبلهما ؛ أو كان يناقضه كمنافضته بكثير من الأحكام ؛ ولأن كان خاضعاً لما فيه من الحكم البات لما حملت إليه روايا الخمر قطاراً ، ولما حملها إليه حماره الذي كان يصاحبه ، ولأدّ خر هافي حجرته ، ولا اتخذ متجراً لبيعها ، ولا شربها هو ، ولا يريد بشعره فيها وهو سكران ، ولا قدّمها إلى وفوده ، ولا استخلف جرّوه السكير بمرئى منه ومسمع ، ولا أضع حدّ الله على من يشربها وينتشي بها ، وحديث معاوية هذا مع جودة سنده وإخراج مثل أحمد والترمذي وأبي داود إتياء لم يأخذ به وبمفاده أحد من أئمة الفقه وضربوا عنه صفحاً لتفرد معاوية بروايته وهو لا يؤتمن على حديثه . هذا موقفه مع السنة التي اتخذها هو عن رسول الله ﷺ على قلّتها ، فما ظنك بالكثير الذي لم يبلغه منها .

٦- عن أبي إدريس قال : سمعت معاوية وكان قليل الحديث عن رسول الله ﷺ قال : سمعت رسول الله ﷺ وهو يقول : كلّ ذنب عسى الله أن يفرّقه إلا الرجل يموت كافراً أو الرجل يقتل مؤمناً متعمداً . المسند ٤ : ٩٩ .

وقد جاء ، كما يأتي في الجزء العادي عشر من كتاب له كتبه إلى علي أمير المؤمنين عليه السلام : وإنني سمعت رسول الله ﷺ يقول : لو تمالأ أهل صنعاء وعدن على قتل رجل واحد من المسلمين لأكبهم الله على مناخرهم في النار .

قال الأميني : هل هذان الحديثان اللذان رواهما معاوية حجة له أو عليه ؛ والحقيقة جليّة لا يخفيها ستار ، فإنك جدّ علیم بالذي باء بإثم تلکم الدماء المهرقة منذ يوم صفين ، وبعده ريشما تتاح له الفرص مع مهبّ الريح ، وتحت كل حجر ومدن ، وعلى الروابي والثنيات ، وعدد الرّمل والحصى ، عند كل هاتيك دم مسفوك ، ونفس مزهقة ، وأوصال مفصولة ، وحرمان مهتوكة ، وهل شيء من تلکم البواقي يُباح بآية من الكتاب ؟ أو يبرّر بسنة صحيحة ؟ أو يحبذ بشيء من معاهد إجماع المسلمين ؟ وهل هناك قياس ينتهي إلى شيء من هذه المبادئ الاجتهادية ؟ وهل معاوية يُحسن شيئاً منها أو يُتقنها ؟ وأين وأنتى له الرأي والاجتهاد ؟ أو هو مجرم جاهل ، وباغ

ظلوم ، وثان الخليفتين اللذين بويعا في عهد ، فيجب قتال هذا ، وقتل ذاك ، بالنصوص النبوية ، فلا يرقب فيه إل ولا ذمة ، فلا ذمة لمهدور الدم ، ولا حرمة لمن يجب إعدامه في الشريعة ، أين هو والخلافة ؟ حتى يستريح الدماء الزاكية دون شهواته ومطامعه ، وهل تدري أي دماء سفكها ؟ وأي حرمان انتهكها ؟ نعم : إقترب بها إراقة دماء المهاجرين والأنصار من الصحابة العدول والتابعين لهم بإحسان ، وباه بائثم دماء البدرين ومئات من أهل بيعة الشجرة الذين رضي الله عنهم ورضوا عنه ، وفيهم مثل عمار الذي قتلته الفئة الباغية - فئة معاوية - ، وخزيمة بن ثابت ذي الشهادتين ، وثابت بن عبيد الأنصاري ، وأبي الهيثم مالك بن التيهان ، وأبي عمرة بشر الأنصاري ، وأبي فضالة الأنصاري كل هؤلاء من البدرين ، وفيهم حُجْر بن عدي راهب أصحاب محمد ﷺ ، ونُصْرَة البطل المجاهد مالك بن الحارث الأشتر النخعي ، والعايد الصالح محمد بن أبي بكر .

وقبل هذه كلها استبشاره بدم الإمام المقدس الخليفة عليه وعلى الأمة جمعاء مولانا أمير المؤمنين ، وسروره بذلك ، وعده ذلك من لطيف صنع الله .

وما ظنك بمجرم يكون عنده دم الإمام السبط الزكي أبي محمد الحسن عليه السلام بدس السم إليه ؟ وقد استبشر لمسا باء بائمه ، وناء بجرمه ، فسيؤاخذ بما رواه عن رسول الله ﷺ في هذه كلها .

٧ - من طريق أبي صالح عن معاوية مرفوعاً : من مات بغير إمام مات ميتة جاهلية .  
المسند للإمام أحمد ٤ : ٩٦ .

قال الأميني : ها هنا نسأل أنصار معاوية وأوداءه عن أن أي موتة مات هو بها ، وعن أي إمام مات وعلى عنقه بيعته ؟ ومن الذي اخترم الرّجل وقد طوّفته ولايته ؟ وهل كان هناك إمام يجب طاعته وبيعته بالنص والاجماع غير مولانا أمير المؤمنين عليه السلام يوم بارزه وكشفه ؟ وألقح دون مناوئته الحرب الزبون ، ونازعه في أمر الخلافة ، وخلع ربقة الإسلام من عنقه ، أو يوم استبشر بقتل الإمام عليه السلام وهي الطامة الكبرى ؟ والمصاب بها خاتم الأنبياء ﷺ . أو يوم افتجعت به الصديقة الكبرى فاطمة بشظية قلبها الإمام السبط المجتبي بسم من معاوية مدسوس إليه ؟ فهل بايعه يومئذ وهو خليفة

الوقت بالجدادة والنص وإجماع لا يستهان به من بقايا رجال الحل والعقد؛ وأنه نأوم في الأمر وغدر به وكاده؛ لمّا ظهر من اجناده الخور والفشل، وقلّبوا على إمام الحقّ ظهر المجنّ، وحدت بهم المطامع والميلول إلى أن يسلموه لمعاوية إن قامت الحرب على أشدها، فالتجأ الإمام إلى الصّالح صوناً لدماء شيعته، وإبقاءً على حياة ذويه. فهل كان معاوية طيلة هذه المدد في ذكر من روايته هذه؟ وهل علم أنّه طوى تلکم السنين وليس في عنقه بيعة لإمام؟ وأنه لا يحلّ لمسلم أن يبيت ليلتين ليس في عنقه لإمام بيعة؟<sup>(١)</sup> وأنه إن مات والحالة هذه مات ميتة جاهليّة؟ وأنه كان يرى من قفبه إستنائه من هذه الكليّة التي لم يستثن منها الرّسول ﷺ أحداً؟ أو أنّ جهله بالأحكام وبنفسه كان يطمعه في أن يكون هو الخليفة المبايع له، والمطاع بأمر الله ورسوله؟ وهيبات له ذلك، وهو طليق ابن طليق، ولم يؤهله لها علم ولا حنكة، ولا نص ولا اجماع، إلا شره منهم، وطمع زائف، وحلوم مطاشة، وأن الرّجل كان لم يكثر لأن يموت ميتة جاهليّة على ولاية سواع وهبل؟

لفت نظر:

إنّ حديث معاوية: من مات بغير إمام مات ميتة جاهليّة. أخرجه الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد ٥: ٢١٨، وأبوداود الطيالسي في مسنده ص ٢٥٩ من طريق عبد الله ابن عمر وزاد: ومن نزع بدأ من طاعة جاء يوم القيامة لاحجة له. وهذا الحديث معتضدٌ بالفاظ أخرى من طرق شتى منها: قوله ﷺ: من مات وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهليّة. أخرجه مسلم في صحيحه ٦: ٢٢، والبيهقي في سننه ٨: ١٥٦، وابن كثير في تفسيره ١: ٥١٧، والحافظ الهيثمي في المجمع ٥: ٢١٨، واستدلّ بهذا اللفظ شاه وليّ الله في إزالة الخفاء ١ ص ٣ على وجوب نصب الخليفة على المسلمين إلى يوم القيامة وجوباً كفاً.

وقوله ﷺ: من مات وليس عليه طاعة مات ميتة جاهليّة.

أخرجه أحمد في مسنده ٣: ٤٤٦، والبيهقي في المجمع ٥: ٢٢٣.

وقوله وَاللَّهِ : من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهليّة .

ذكره التفتازاني في شرح المقاصد ٢ : ٢٧٥ وجعله لدّة قوله تعالى : أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولي الأمر منكم في المفاد . وبهذا اللفظ ذكره التفتازاني أيضاً في شرح عقائد النسفي المطبوع سنة ١٣٠٢ غير أن يد الطبع الأمانة على ودائع العلم والدين حرّفت من الكتاب في طبع سنة ١٣١٣ سبع صحائف يوجد فيها هذا الحديث . و حكاه الشيخ علي القاري صاحب المرقاة في خاتمة الجواهر المضيّة ٢ : ٥٠٩ ، وقال في ص ٤٥٧ : وقوله وَاللَّهِ في صحيح مسلم من مات ولم يعرف إمام زمانه مات ميتة جاهليّة . معناه : من لم يعرف من يجب عليه الاقتداء والإهداء به في أوانه

وقوله وَاللَّهِ : من خرج من الطاعة وفارق الجماعة فمات مات ميتة جاهليّة . أخرجه مسلم في صحيحه ٦ : ٢١ ، والبيهقي في سننه ٨ : ١٥٦ ، وذكر في تيسير الوصول ٣ : ٣٩ نقلاً عن الصحيحين للشيخين من طريق أبي هريرة . وقوله وَاللَّهِ : من فارق الجماعة شبراً فمات فميتة جاهليّة . أخرجه مسلم في صحيحه ٦ : ٢١ .

وقوله وَاللَّهِ : من مات ولا إمام له مات ميتة جاهليّة .

ذكره أبو جعفر الاسكافي في خلاصة نقض كتاب العثمانيّة للجاحظ ص ٢٩ ، و ذكره الهيثمي في المجمع ٥ : ٢٢٤ ، ٢٢٥ بلفظ : من مات وليس عليه إمام فميتة ميتة جاهليّة . و بلفظ : من مات وليس عليه إمام مات ميتة جاهليّة .

وقوله وَاللَّهِ : من مات وليس لجماعة عليه طاعة مات ميتة جاهليّة .

أخرجه الحافظ الهيثمي في مجمع الزوائد ٥ : ٢١٩ .

وقوله وَاللَّهِ : من أئاه من أميره ما يكرهه فليصبر ، فإن من خالف المسلمين

قيد شبر ثم مات مات ميتة الجاهليّة . شرح السير الكبير ١ : ١١٣ .

هذه حقيقة راهنة أنبتتها الصحاح والمسانيد فلا ندحة عن البخوع لمفادها ، ولا يتم

اسلام مسلم إلا بالنزول لمؤدّها ، ولم يختلف في ذلك إثنان ، ولا أن أحداً خالجه في ذلك شك ، وهذا التعبير ينم عن سوء عاقبة من يموت بلا إمام وأنه في منتهى عن أي

نجاح وفلاح، فإن مِيتة الجاهلية إنما هي شر مِيتة، مِيتة كفر وإلحاد، لكن هنا دقيقة لابد من البحث عنها وهي أن الصديقة الطاهرة المطهرة بنص الكتاب الكريم التي بغضب الله ورسوله لغضبها ورضايان لرضاها، يؤذيها ما يؤذيها قضت نحبا وليس في عنقها بيعة لمن زعموا أنه خليفة الوقت، ومثلها بعلمها طيلة ستة أشهر أيام حياة حليلتها كما جاء في الصحيحين وفيهما: كان لعلي من الناس وجه حياة فاطمة، فلمّا توفيت استنكر علي وجوه الناس.<sup>(١)</sup> قال القرطبي في المفهم: كان الناس يحترمون علياً في حياتها كرامة لها لأنها بضعة من رسول الله وهو مباشر لها، فلمّا مات وهو لم يبايع أبابكر انصرف الناس عن ذلك الإحترام ليدخل فيما دخل فيه الناس ولا يفرق جماعتهم. اهـ.

فالحقيقة هاهنا مردّة بين أن الصديقة سلام الله عليها عزبت عنها ضرورة من ضروريات دين أبيها وهي أولاه وأعظمها وقد حفظته الأمة جمعاء حضريتها وبدويتها وماتت - العياذ بالله - على غير سنة أبيها، وبين أن لا يكون للحديث مهيل من الصحة وقد رواه الحفظة الأثبات من الفريقين وتلقته الأمة بالقبول، وبين أنها سلام الله عليها لم تك تعترف للمتقمص بالخلافة، ولاتوافق على ما يدعيه، ولم تكن تراه أهلاً لذلك، وكذلك الحال في مولانا أمير المؤمنين عليه السلام.

فهل يسع لمسلم أن يختار الشق الأول ويرتأي لبضعة النبوة ولزوجها نفس النبي الأمين ووصيته على التعيين ما ياباه العقل والمنطق ويرأ منه الله ورسوله، لا، ليس لأحد أن يقول ذلك.

وأما الشق الثاني، فلا أظن جاهلاً يسف إلى مثله بعد استكمال شرائط الصحة والقبول وإصفاق أئمة الحديث ومهرة الكلام على الخضوع لفقاده، وإطباق الأمم الإسلامية على مؤداه.

فلم يبق إلا الشق الثالث، فخلافة لم تعترف لها الصديقة الطاهرة وماتت وهي واجدة عليها وعلى صاحبها، ويجوز مولانا أمير المؤمنين التأخر عنها ولو آنأماً، ولم

(١) صحيح البخاري كتاب المنازى ج ٦ : ١٩٧، صحيح مسلم كتاب الجهاد ج ٥ : ١٥٤.

يأمر حليتها بالمبادرة إلى البيعة، ولا بايع هو، وهو يعلم أن من مات ولم يعرف إمام زمانه وليس في عنقه بيعة مات ميتة جاهلية، فخلافة هذا شأنها حقيقة بالاعراض عنها والنكوص عن البخوع لصاحبها.

٨- من طريق أبي أمية عمرو بن يحيى بن سعيد عن جدّه: إن معاوية أخذ الأداة بعد أبي هريرة يتبع رسول الله ﷺ بها واشتكى أبو هريرة فينا هو يوضي رسول الله ﷺ رفع رأسه مرة أو مرتين فقال: يا معاوية إن وليت أمراً فاتق الله عز وجل وأعدل. قال: فما زلت أظن أنني مبتلى بعمل لقول رسول الله ﷺ حتى ابتليت. المسند ٤: ١٠١.

قال الأميني: إن من المأسوف عليه أن الرجل نسي هذه الوصية النبوية في عهده جميعاً من الإمارة والملك العضوض، أو أنه كان يذكرها غير أنه لم يكثر لها فلم يدع شيئاً من مظاهر العدل والتقوى إلا وتركه، ولا أمراً من موجبات الإثم والعدوان إلا وارتكبه، وإن البحث لفي غنى عن سرد تلك المآثم والجرائم، وقد كررنا بعضها في أجزاء هذا الكتاب، وفي حيلة سعة الباحث الوقوف عليها كلها.

فليتة كان يذكر تلك الوصية الخالدة يوم تثبط عن نصره عثمان حتى أودي به، ويوم كشف إمام الوقت أمير المؤمنين عليه السلام بالحروب الطاحنة، وجابه ولاية الله الكبرى بكل ما كان يسعه عناده ومكائده، وناو العصابة العدول بالقتل والتشريد، وأضهد صلحاء الأمة بكل ما في حوله وطوله من إخافة وإرجاف وقتل ذريع وأخذ بالظنون والتهم، أو كان من العدل والتقوى شيء من هذه؛ أو كان منهما بيع الخمر وشراؤها وأكل الربا، واستلحاق زياد بأبي سفيان، واستخلاف يزيد؛ ولعلك أعرف بيزيد من غيرك كما أن مستخلفه كان أعرف به من كل أحد.

ولعل من أظهر مصاديق عدله وتقواه دؤبه على سب الإمام الطاهر، ولعنه على صهوات المنابر، وقنوته بذلك في صلواته - التي كانت تلغنه - وحمله الناس على ذلك بالعواضر الإسلامية وأوساطها طول حياته حتى كانت بدعة مخزية مستمرة في العهد الأموي كلها بعد أن اخترمته المنية.

وليتني كنت أدري أنه ماذا كان يفعله مما يخالف العدل والتقوى لولا وصية رسول الله ﷺ إياه؛ وأأنه والعياذ بالله لو كانت الوصية بخلاف ماسمعه منه ﷺ؟ فهل كان يستأجر له أكثر وأشنع مما فعل؟

٩- من غير طريق عن معاوية قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: إذا أراد الله بعبد خيراً فقهه في الدين، وفي لفظ: من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين. وفي بعض الألفاظ: وكان معاوية قلماً خطب إلا ذكر هذا الحديث في خطبته. (١)

قال الأميني: كان من قضية هذا السماع ووعيه، والإكثار من روايته حتى أنه جاء مكرراً في مسند أحد ست عشر مرة، وما كان يخطب معاوية إلا وذكره، التأثير بمفاده، والتهاك في التفقه في الدين، والحرص على ما كان يسمعه أو يبلغه عن رسول الله ﷺ في مبادئ الفقه وغاياته، فما هذا الذي قهره عن ضبط ما هنالك من حكم وأحكام؛ وأبعده عن مستقى السنة ذلك البون الشاسع الذي تركه أجهل خلق الله بأحكامه، عدا ما خالفه وبأينه، من أحاديث كانت حجة عليه، بعيداً عن مغايزه وأعماله، وعدا طوائف لا يعود العالم بها قبيهاً في دينه، متبصراً في أمره، كل ذلك ينم عن أن الرجل لم يرد الله به خيراً ولا فقهه في دينه، وليس ذلك من ابن هند ببعيد.

١٠- من طريق محمد بن جبير بن مطعم يحدث: أنه بلغ معاوية وهو عنده في وفد من قریش، أن عبد الله بن عمرو بن العاص يحدث أنه سيكون ملك من قحطان، فغضب معاوية فقام فأتى على الله عز وجل بما هو أهله، ثم قال: أما بعد: فإنه بلغني أن رجالاً منكم يحدثون أحاديث ليست في كتاب الله ولا تؤثر عن رسول الله ﷺ أولئك جهالكم، فإياكم والأمانى التي تضل أهلها، فإني سمعت رسول الله ﷺ يقول: إن هذا الأمر في قریش لا ينازعهم أحد إلا أكبته الله على وجهه ما أقاموا الدين.

قال الأميني: لقد غلط معاوية في فهم الحديث على تقدير صحته، فإن الذي ذكر عبد الله بن عمرو أن ذلك الكائن ملك، ولم ينص على أنه خليفة، وكم في الدهر بعد رسول الله ﷺ ملوك من غير قریش؟ ومن الجائز أن يكون ذلك الملك الموعود به من أصحاب الملك العضوض، فما رده به معاوية من أن الذين يجب أن يكونوا من قریش



هُمُ الْأُمَّةُ الَّذِينَ لَا يَنَازِعُونَ فِي أَمْرِهِمْ مَا أَقَامُوا الدِّينَ ، فَمَعَاوِيَةُ وَمَنْ اهْتَدَى مِثَالَهُ تَمَنَّى لَهُ يُقِيمُوا الدِّينَ بِلَا نَوَائِثٍ وَبِإِثْنِهِ خَارِجُونَ عَنْهُمْ ، وَهَاهُنَا تَسْقُطُ مَطَامِعُ مَعَاوِيَةَ وَأَمَانِيَّتُهُ الَّتِي أَضْلَعَهَا مِنْ انْطِبَاقِ الرِّوَايَةِ عَلَيْهِ وَعَلَى نَظَائِرِهِ وَإِنْ لَمْ يَكُونُوا قَحْطَانِيَيْنِ ، فَأُولَى بِهِ مِنْ تَحَذُّرِهِ عَنْ تَخَلُّفِ نِسْبَةِ قَحْطَانَ عَنْهُ أَخَذَهُ الْعُذْرُ عَنْ مَوَانِعِ الْخِلَافَةِ الَّتِي لَا تَبَارَحُهُ أَوْ كَانَتْ الْخِلَافَةُ فِي الطَّلَاقِ ؟ أَوْ كَانَتْ فِي غَيْرِ الْبَدْرِيِّينَ ؟ أَوْ كَانَ يَشْتَرُطُ فِيهَا فَقْدَانِ الْعَدْلِ وَالتَّقْوَى فِي الْخِلَافَةِ ؟ أَوْ كَانَ لَا كَلَّةَ الْأَكْبَادِ وَرَايَتَهَا نَصِيبٌ مِنْ خِلَافَةِ اللَّهِ ؟

وَإِنْ تَعَجَّبَ فَعَجَبٌ إِنَّ الرَّجُلَ يَعُدُّ عَبْدَ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ مِنَ الْجَهْلَالِ ، وَهُوَ الَّذِي جَاءَ فِيهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ : أَنَّهُ أَكْثَرُ النَّاسِ حَدِيثًا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ ، وَكَانَ يَكْتُبُ الْحَدِيثَ ، وَفِي لَفْظِ أَبِي عُمَرَ : أَحْفَظُ حَدِيثًا . وَقَالَ : كَانَ فَاضِلًا حَافِظًا عَالِمًا ، قَرَأَ الْكِتَابَ وَاسْتَاذَنَ النَّبِيَّ ﷺ فِي أَنْ يَكْتُبَ حَدِيثَهُ فَأُذِنَ لَهُ ، وَهُوَ الَّذِي أَتَى عَلَيْهِ ابْنُ حَجَرٍ بِغَزَارِهِ الْعِلْمَ وَالْاجْتِهَادَ فِي الْعِبَادَةِ (١) .

نعم : يقع معاوية في الرجل كمن ملأ إهابه علماً ، وشحن الطروس والسطور فقهاً وحديثاً ، ذهولاً منه عن أنَّ الأُمَّةَ الْمُتَقَبِّةَ حَفِظَتْ عَلَيْهِ حَدِيثَ عِبَادَةِ بَنِي الصَّامِتِ مِنْ قَوْلِهِ لَهُ : إِنَّ أُمَّكَ هُنْدٌ أَعْلَمُ مِنْكَ (٢) .

هذا معاوية ومبلغه من العلم بالسنة .

### الاجماع

قد عرفت آنفاً أنَّ مِنْ مَدَارِكِ الْاجْتِهَادِ فِي الْأَحْكَامِ الشَّرْعِيَّةِ وَمَبَادِيهَا : الْاجْتِمَاعُ وَلَعَلَّ أَقْسَطَ تَعَارُفِهِ مَا قَالَهُ الْآمِدِيُّ فِي الْأَحْكَامِ ١ : ٢٨٠ : أَنَّهُ اتِّفَاقُ جُمْلَةٍ مِنْ أَهْلِ الْحِلِّ وَالْعَقْدِ مِنْ أُمَّةٍ تَحْمَدُ فِي عَصْرِ مِنَ الْأَعْصَارِ عَلَى حُكْمٍ وَاقِعَةٍ مِنَ الْوُقَايِعِ .

فَهَلَمْ وَلِنَنْظُرَ إِلَى مَعَاوِيَةَ وَأَقْوَالِهِ وَتَقْوَلَاتِهِ وَأَعْمَالِهِ وَجَرَائِمِهِ وَفَقْهِهِ وَاجْتِهَادِهِ هَلْ يَتَّعِ شَيْءٌ مِنْهَا فِي مَعْقَدٍ مِنْ مَعَاقِدِ الْاجْتِمَاعِ ؟ وَأَيْنَ أُولَئِكَ الْفُقَهَاءُ ، وَأَهْلُ الْحِلِّ وَالْعَقْدِ فِي الْفَقْهِ وَالِدِّينَ الَّذِينَ اصْفَقُوا مَعَ مَعَاوِيَةَ عَلَى مَا عِنْدَهُ مِنْ بَدْعٍ وَتَافِهَاتٍ ؟ وَمَنْ كَانَ مِنْهُمْ يَوْمُئِذٍ لِيُطْلَوْا سَقَطَاتُ مَعَاوِيَةَ الشَّاذَّةُ بِالْاجْتِمَاعِ ؟ وَهَلْ كَانَ مِائَةُ الْفُقَهَاءِ يَوْمُئِذٍ فِي

(١) الاستيعاب ١ ، ٣٠٧ ، اسد الغابة ٣ : ٢٣٣ ، الاصابة ٢ : ٣٥٢ ، تهذيب التهذيب

غير المدينة المنورة من الصحابة الأولين والتابعين لهم بإحسان؟ وفي بلاد غيرها إنتشروا منها إليها، وكلهم كانوا في منتأى عن ابن هند وآراءه، ولم يزل هو يناوئهم ويضادهم في القول والعمل ويتحرى الوقعة فيهم.

نعم : كان يصافقه على مخاريقه حثالة من طعام الشام الذين حدثهم النهمة والشره وهملج بهم المطامع والشهوات ، فما قيمة اجتهاد يكون هذا أحد مبادئه؟!

### القياس

المعتبر من القياس عند أئمة السنة والجماعة أن يكون المناط منصوفاً عليه في الكتاب والسنة ، أو منخرجاً عنهما بالبحث والاستنباط إما بنوعه أو بشخصه<sup>(١)</sup> ولم نجد في إختيارات معاوية شيئاً من تلك المناطات في المقيس عليه منصوفاً أو مستنبطاً يصح القياس في المقيس ويجوز التعويل عليها ، نعم : كانت عنده أقيسة جاهلية أراد تطبيق أحكام الإسلام بها .

### أي اجتهاد هذا؟!

لعلك إلى هنا عرفت معنى الاجتهاد الصحيح وحقيقته ومبانيه عند أئمة الإسلام من رجال الفقه وأصوله ، وأمسك باليد بعد معاوية عن كل ذلك بعد المشرقين ، فهلم معي نقرأ صحيفة مكررة من أفعال هذا المجتهد الطاغية وتروكه التي اجتهد فيها ويرى أبناء حزم وتيمية وكثير وحجروا من لف لفهم أن الرجل لم يلحقه ذم وتبعة من تلكم الهفوات ، بل يحسبونه مأجوراً فيها لكونه مجتهداً مخطئاً .

ألا نقول أي اجتهاد جوز على هذا المجتهد أو أوجب عليه وعلى كل مسلم بأمره - رضي بذلك أم أبى - سب مثل مولانا أمير المؤمنين علي صلوات الله عليه والقنوت بلعنه في الصلوات ، والدعاء عليه وعلى الإمامين السبطين<sup>(٢)</sup> والصلحاء الأخيار معه؟!

هل اجتهد هذه الأحداث من آية التطهير والمباهلة أو من المئات النازلة في علي عليه السلام؟ أو من الآلاف من السنة الشريفة الماثورة عن صاحب الرسالة ﷺ من فضائله ومناقبه؟ أو من الإجماع الملقود على بيعته واتخاذ خليفته مفترضة طاعته؟ ولئن تنازلنا عن

(١) راجع الكلمات التي اسلفناها في هذا الجزء تحت عنوان : الاجتهاد ماذا هو .

(٢) راجع الجزء الثاني ص ١٠١ ، ١٠٢ ، ١٣٢ ، ١٣٣ ط ٢ .

الخلافه له ؛ فهل هناك إجماعٌ على نفي اسلامه ونفي كونه من أعيان الصحابة العدول ، حتى يستسيغ هذا المجتهد - رضيعٌ نُدِّي هند المتفيسى - تحت رايتها - الوقعة فيه والنيل منه ؟ .

وهل هناك قياسٌ يُخرج ملاكه من مبادئ الاجتهاد الثلاثة التي قامت بسيف عليٍّ عليه السلام واعتقتها الأمة بآسسه ، وعرفتها ببيانه ، يسوِّغ للرجل ماتقحم فيه ؟ نعم : كانت تراثٌ وإحسُّ بين القيلتين - أبناء هاشم وبني أمية - منذ العهد الجاهلي ، وكان من عادات ذلك العهد وتقاليده نيل كلٍّ من الفئتين المتخاصمتين من الأخرى كيفما وقع ، وأينما أصاب ، وربما انتهر الفرصة من تمكن من الانتقام ، سواء حمل المنكوب شيئاً من الظلامة أولاً ، فيقتل غير القاتل ، ويعذب غير المجرم ، ويؤاخذ غير الجاني ، شنشنة جاهليةٌ نبت عليها الجاهلون ، واستمرَّ وادَّامين عليها حتى بعد انتحالهم الاسلام ، وإلى مثل هذا القياس كان يطمح معاوية « المجتهد في أعماله واجتهاده » .

أي اجتهاد يسوِّغ له دؤبه على لعن الإمام المقدِّى على صهوات المنابر ، وفي اديار الصلوات ، حتى غيَّر سنة الله بتقديم خطبة صلاة العيدين عليها لإسماع الناس سبابه ، وكان يوبخ الساكتين عن لعنه بملا فمه وصراحة لهجته ؛ فبأي كتاب أم بآية سنة أو إجماع أو قياس كان يستنبط هذا المجتهد الآثم إصراره على تلصُّم البدع المخزية ؟

أي اجتهاد يُحتم عليه إستقراء كل من والى علياً أمير المؤمنين في الحواضر والأصاير وتقتيلهم ، وتشريدهم ، والتنكيل بهم ، وتعذيبهم بأشدَّ العذاب ، ولم يرقب فيهم ذممة الاسلام ولا إله ، ولم يرأع فيهم حرمة الصحبة وصونها ؛ أو يساعده على ذلك شيء من الآي الكريمة ؛ أو إثارة من السنة الشريفة ؛ أو إجماع من أهل الدين ؛ أو ينهم ؛ [وهم كلُّهم مناوموا معاوية ومنفصلون عن آرائه] أو أن هناك قياسٌ يُخرج ملاكه من تلصُّم الحجج الثلاث ؟

أي اجتهاد يُبيح له قذف عليٍّ عليه السلام بالإلحاد والغيِّ والبغي والضلال والعدوان والخبث والحسد إلى طامعات أخرى ؛ أو تحسب أنك تبعد حجة على شيء من ذلك من مطاوي الكتاب الكريم ؛ أو من تضاعيف السنة النبوية ؛ أو من معابد إجماع الأمة ؛ والأمة عليٌّ بكرة أيها تعلم أن شيئاً من هاتيك المقتريات والنسب المائنة لم تُكتسح

عنها إلا ببيان الإمام وبنائه ، وسيفه ولسانه ، ولوقام للدين مثال شاخص لماعده أن يقوم بصورة علي عليه السلام ومثاله .

أي اجتهاد يحبذ له المسرة والاستبشار بقتل أمير المؤمنين وولده الحسن الزكي إمامي الهدى صلوات الله عليهما ، والتظاهر بالجدل والحبور على مصيبة الدين الفادحة بهما ويُرِي لصاحبه قتل علي عليه السلام من لطف الله وحسن صنعه ، وزعم قاتله أشقى مراد من عباد الله ؟ وأنت جدّ عليم بأن فقه الكتاب الكريم في منتهى عن هذه الشقوة ، كما أن السنة الكريمة في مبتعد عن مثلها من قساوة ، ودع عنك معقد إجماع الأمة النامي عن هذه الفظاظة ، و ملاكات الشريعة منصوصة ومستنبطة البائنة لتلك الصلابة . نعم : قياس الجاهلية الاولى يضرب على وتره ويفتني في و تيرته .

أي اجتهاد يُرخص هتك حرّات مكة والمدينة ، وشن الغارة على أهلها لمحض ولائهم علياً عليه السلام ، ويُشرع نذر قتل نساء ربيعة لحبّ رجالهم أمير المؤمنين و تشييعهم له عليه السلام ؟؟

أي اجتهاد يُحلّ مثلثة من قُتل تحت راية علي عليه السلام يوم صفين ، وقد كان قتال الفئة الباغية بعهد من رسول الله وأمره ؟؟ كما فصلنا القول فيه في الجزء الثالث .  
أي اجتهاد يمنع إمام الحق وآلاف المسلمين عن الماء المباح ، ويُعطي لمعاوية حق القول : بأن هذا والله أوّل الظفر ، لاسقاني الله ولاسقى أباسفيان إن شربوا منه أبداحتى يُقتلوا بأجمعهم عليه ؟؟ <sup>(١)</sup>

أي اجتهاد يجوز بيع الخمر وشربها ، وأكل الربا ، وإشاعة الفحشاء ، وقد حرّمها كتاب الله وسنة نبيه ، ويتلوها الإجماع والقياس . ١٤ .

أي اجتهاد يحث الناس بإعطاء الإمارة والولايات وبذل القناطير المقنطرة لمن لا خلاق لهم على عدا أهل بيت النبي الأقدس وبغضهم والنيل منهم ومن شيعتهم ؟؟

أي اجتهاد يُراق بهدم من سكت عن لعن علي ولم يتبرأ منه ولو كان من جلة الصحابة ومن صلحاء أمة غمد كعجربن عدي وأصحابه وعمر بن الحمق ؟

أي اجتهاد يؤدّي إلى خلاف ما ثبت من السنة الشريفة ، ويصحح إدخال ما

ليس منها في الأذان والصلاة والزكاة والنكاح والحج والديات على التفصيل الذي مر في هذا الجزء .

أي اجتهاد يُغيّر دين الله وسنته لمحض مخالفته علياً عليه السلام كما مرّ ص ٢٠٥ .  
 أي اجتهاد يُنقص به حدّ من حدود الله لاستمالة مثل زياد بن أمه وجلب مرضاته باستلحاقه بأبي سفيان ، والولد للفراش وللعاهر الحجر ؟  
 أي اجتهاد يُحايي خلافة الله ليزيد السكّير المستهتر ، ويستحلّ به دماء من تخلف عن تلك البيعة الفاشمة ؟  
 أي اجتهاد يشترط البراءة من أمير المؤمنين علي عليه السلام في عقد البيعة للطلق ابن الطلق ؟

أي اجتهاد تُدعم به الشهادات المزورة والفرية والإفك والكذب وقول الزور والنسب المختلفة والمكر والخديعة لنيل الأمانى الويلة المخزية ؟  
 أي اجتهاد يجوز إذا ما رسول الله صلى الله عليه وآله في أهل بيته وعترته ، وإيذاء أولياء الله وعباده الصالحين من الصحابة الأولين والتابعين لهم بإحسان وفي مقدّمهم سيّدهم وفي الذكر الحكيم قوله تعالى: الذين يؤذون رسول الله لهم عذاب أليم . والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً . وجاء عن الصادق الكريم : من آذى مسلماً فقد آذاني ، ومن آذاني فقد آذى الله عز وجل <sup>(١)</sup> وقوله عن جبريل عن الله تعالى : من أهان لي ولياً فقد بارزني بالمحاربة . ومن عادى لي ولياً فقد آذنته بالحرب . وقوله : من آذى لي ولياً فقد استحلّ محاربتني . وقوله : من أهان لي ولياً فقد استحلّ محاربتني . وقوله : من أهان لي ولياً فقد بارزني بالعداوة . وقوله : من عادى لي ولياً فقد ناصبني بالمحاربة <sup>(٢)</sup> .

أي اجتهاد يُري صاحبه نقض الإلّ وحنث العهد ، من السهل الهين في جميع موارد ومصادره ؟

أي اجتهاد يُجابه به سنّة رسول الله وما يؤثر عنه بالهزء والإزدراء والضرطة ؟

(١) راجع العاوى للفتاوى ٢ : ٤٧ .

(٢) راجع العاوى للفتاوى ١ : ٣٦١ - ٣٢٤ .

كما فصل في ص ٢٨١-٢٨٣.

أي اجتهد يفسد البلاد، ويضلّ العباد، ويشقّ عصا المسلمين، بالشذوذ عن الجماعة، وخلع ربة الإسلام عن البيعة الحقّة، وعاربة إمام الوقت بعد إجماع الأمة من أهل الحلّ والعقد من المهاجرين والأنصار على بيعته ؟!

إلى غير هذه من اجتهادات باطلة، وآراء سخيطة تافهة، ليس لها في مستوى الصواب مقيّل، ولالها في سوق الدين اعتبارٌ يعدّ صاحبه، وكلّها مباءنة للكتاب، مضادةٌ مع السنّة الثابتة الصحيحة، ونقضٌ للإجماع الصحيح المتسالم عليه، والقياس الذي نصّ في المقيس عليه على ملاك الحكم في أيّ من الكتاب والسنّة، أو أنّه مستنبط بالاجتهاد والتظنّي فيهما.

وهل وقف الباحث في جملة ماسبره من الأحكام والعلل على اجتهد يكون هذا نصيبه من تحرّي الحقّ ؟! أللهم أنّها ميولٌ وأهواء ومطامع وشهوات تزجي بصاحبها إلى هوان المهالك، وهل هذا يضاهي شيئاً من اجتهد المجتهدين ؟!

على أن جملة من المذكورات مما لا مساغ للإجتهد فيه، ولا يتطرّق إليه الرأي والاستنباط، لأنّ الحكم فيها ملحق بالضروريات من الدين، ومما لا يسع فيه الخلاف، فمن حاول شيئاً من ذلك فقد حاول دفاعاً للضروريّ من الدين، واستباح معظوراً ثابتاً من الشريعة، كمن يستيح قتل النبي ﷺ باجتهد، أو يروم تحليل حرام من الشريعة دون تحليله شقّ المرائر، واستمراء جرّع الحنف الميبر.

من هو هذا المجتهد ؟

أهو ابن آكلة الأكباد - نكس الله رايتها - الهاتك لعمرات الله، المعتدي على حدوده، المجرم الجاني ؟.

يحسب أبناء حزم وتيميّة وكثير ومن لفّ لفهم أنّه مجتهدٌ مأجورٌ، ويقول ابن حجر: إنّهُ خليفة حقّ، وإمام صدق.

هكذا يقول هؤلاء ونحن لا نقول باجتهدهم بل نقول بما قاله المقبلي<sup>(١)</sup> في كتابه « العلم الشامخ في إثبات الحقّ على آباء المشايخ » ص ٣٦٥: ما كان عليّ رضي الله عنه

وأرضاه إلا إمام هدى، ولكنّه ابتلى وابتلي به، ومضى لسبيله حميداً، وهلك به من هلك، هذا يفلو في حبّه أو دعوى حبّه لغرض له، أعظمهم ضلّالاً من رفعه على الأنبياء أو زاد على ذلك، وأدناهم من لم يرض له بما رضي لنفسه لتقديم إخوانه وأخذانه عليه في الإمارة، رضي الله عنهم أجمعين.

وآخر عبط من قدره الرّفيّع، أبعدهم ضلّالاً الخوارج الذين يلعنونه على المنابر، ويرضون على ابن ملجم شقيّ هذه الأُمّة، وكذلك المروانيّة، وقد قطع الله دابرهم، وأقربهم ضلّالاً الذين خطّأوه في حرب النّاكثين، والله سبحانه يقول: فقاتلوا التي تبغي حتّى تفي، إلى أمر الله. فإن لم تصدق هذه في أمير المؤمنين ففي من تصدق؟

مع أنّهم بغوا بغياً محققاً بعد إستقرار الأمر له، ولا عذر لهم، ولا شبهة إلا الطلب بدم عثمان، وقد أجاب رضي الله عنه بما هو جواب الشريعة فقال: يحضر وارث عثمان ويدعي ما شاء، واحكم بينهم بكتاب الله تعالى وسنة رسوله ﷺ. أو كما قال فإن تصحّ هذه الرواية، وإلا فهي معلومة من حاله بل من حال من هو أدنى الناس من المتمسّكين بالشريعة، وأمّا أنّه يقطع قطعاً من غوغاء المسلمين الذين اجتمعوا على عثمان خمسمائة وأكثر، بل قيل: إنهم يبلغون نحو عشرة آلاف كما حكاه ابن حجر في الصواعق، فيقتلهم عن بكرة أبيهم، والقاتل واحد، أربعة، عشرة، قيل: هما إثنان فقط. وذكره في الصواعق أيضاً، فهذا ما يعتذره عاقل، ولكن كانت الدعوى باطلة والعلة باطلة، خلا أن طلحة والزبير وعائشة رضي الله عنهم ومن يلحق بهم من تلك الدرجة التي يقدر قدرها من الصحابة، لا يشك عاقل في شبهة غلطوا فيها، ولوبالتأويل لصالح مقاصدهم.

وأما معاوية والخوارج فمقاصدهم بيّنة، فإن لم يقاتلهم عليّ فمن يقاتل؟ أمّا الخوارج فلا يرتاب في ضلالهم إلا ضال، وأمّا معاوية فطالب ملك، اقتحم فيه كلّ داهية، وختمها بالبيعة ليزيد، فالذي يزعم أنّه اجتهد فأخطأ، لا نقول: اجتهد وأخطأ. لكنّه إمّا جاهل لحقيقة الحال مقلّد، وإمّا ضالّ أتبع هواه، اللهمّ إنّنا نشهد بذلك.

ورأيت لبعض متأخري الطبريين في مكّة رسالة ذكر فيها كلاماً عزاه لابن عساكر وهو: أن النبي ﷺ أخبر أن معاوية سيلي أمر الأُمّة، وإنّه لن يغلب، وإنّ عليّاً

كرم الله وجهه قال يوم صفين : لو ذكرت هذا الحديث أو بلغني لما حاربته .  
ولا يبعد نحو هذا من سل سيفه على عليّ والحسن والحسين وذريتهما ، والراضي  
كالفاعل كما صرح به السنة النبوية ، إنما استغربنا وقوع هذا الظهور وحكاية الاجماع  
من جماعة المتسمين بالسنة بأن معاوية هو الباغي ، وإن الحق مع عليّ ، وما أدري  
ما رأي هذا الزاعم في خاتمة أمر عليّ بعد ما ذكر ، وكذلك الحسن السبط رضي الله  
عنهما ، وترى هؤلاء الذين ينقمون على عليّ قتاله البغاة يحسنون من سنّ لعنه على  
المنابر في جميع جوامع المسلمين منذ وقته إلى وقت عمر بن عبدالعزيز اللاحق بالأربعة  
الرأشدين رضي الله عنه وعنهم ، مع أن سب عليّ فوق المنابر وجعله سنة تصفر عنده  
العظام . وفي جامع المسانيد في مسند أم سلمة رضي الله عنها : أيسب رسول الله  
ﷺ فيكم؟ قلت : معاذ الله . قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقول : من سب علياً  
فقد سبني . الكلام .

ولعلك إن نظرت إلى ماسردناه من سيرة هذا المجتهد الجاهل الضال تأخذ لك  
مقياساً لمبلغ علمه ، وقسطه المتضائل من الاجتهاد في أحكام الله ، وأنه منكفى عنه ،  
فارغ الوطاب ، صفر الأكف عن أي علم ناجع ، أو عمل نافع ، بعيداً عن فهم الكتاب ،  
والتفقه في السنة ، والإلمام بأدلة الاجتهاد .

نعم : لم يكن معاوية هو نسيج وحده في الجهل بمبادئ الاجتهاد وغاياته ، وإنما  
له أضراب ونظراء سبقوه أم لحقوه في الرأي الشائن ، والاجتهاد الماخذ ، فمن صحح  
القوم بدعهم المحدثنة ، وآرائهم الشاذة عن الكتاب والسنة بالاجتهاد ، وتترسوا في  
طاعتهم بأنهم مجتهدون <sup>(١)</sup>

ولعلك تعرف مكانة هذا المجتهد « خليفة الحق وإمام الصدق » من لعن رسول  
الله ﷺ إياه وأباه وأخاه . ومن قنوت أمير المؤمنين في صلاته بلعنه ، ومن دعاء أم  
المؤمنين عائشة عليه دبر صلاتها .

ومن إيعاز الإمام أمير المؤمنين عليه السلام ، ولده السبط الزكي أبي محمد سلام الله  
عليه ، والعباد الصالح محمد بن أبي بكر ، إلى لعن رسول الله ﷺ المخزي ، ومن لعن

(١) يوجد جمع من أولئك المجتهدين في غضون أجزاء كتابنا هذا .



ابن عباس وعمرار إياه .

ومن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ وقد سمع غناء وأخبر بأنه لمعاوية وعمر بن العاصي : أَللَّهُمَّ ارْكسهم في الفتنة ركسا ، أَللَّهُمَّ دَعهم إلى النار دَعًا .

ومن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ وقد رآه مع ابن العاصي جالسين : إذا رأيتم معاوية وعمر بن العاص مجتمعين ففرّ قوا بينهما فانهما لا يجتمعان على خير .

ومن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : إذا رأيتم معاوية على منبري فاقتلوه . المعاضد بالصحيح الثابت من قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : إذ بويح لعليفتين فاقتلوا الآخر منهما . وفي صحيح : فإن جاء أحدُ ينازعه فاضربوا الآخر .

ومن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : يطلع عليكم من هذا الفج رجل يموت وهو على غير سنتي فطلع معاوية <sup>(١)</sup>

و من قول أمير المؤمنين له : طالما دعوت أنت و أوليائك أولياء الشيطان الرجيم الحق أساطير الأولين و نبذتموه وراء ظهوركم . وحاولتم إطفاء نور الله بأيدىكم و أفواهكم والله متم نوره ولو كره الكافرون .

ومن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّكَ دَعَوْتَنِي إِلَى حُكْمِ الْقُرْآنِ ، وَلَقَدْ عَلِمْتُ أَنَّكَ لَسْتَ مِنْ أَهْلِ الْقُرْآنِ ، وَلاحكمه تريد .

ومن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : إِنَّهُ الْجَلْفُ الْمُنَافِقُ ، الْأَعْلَفُ الْقَلْبُ ، الْمُقَارِبُ الْعَقْلُ .

ومن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَنَّهُ فَاسِقٌ مُهْتَوِكٌ سَتْرُهُ .

ومن قوله عَلَيْهِ السَّلَامُ : أَنَّهُ الْكَذَّابُ إِمَامُ الرَّدَى ، وَعَدُوُّ النَّبِيِّ ، وَأَنَّهُ الْفَاجِرُ ابْنُ الْفَاجِرِ ، وَأَنَّهُ مُنَافِقٌ ابْنُ مُنَافِقٍ يَدْعُو النَّاسَ إِلَى النَّارِ . إلى كلمات أخرى مفصلة في هذا الجزء .

ومن قول أبي أيوب الأنصاري : إِنَّ مَعَاوِيَةَ كَهَفَ الْمُنَافِقِينَ .

ومن قول قيس بن سعد الأنصاري : إِنَّهُ وَثْنٌ ابْنُ وَثْنٍ ، دَخَلَ فِي الْإِسْلَامِ كَرْهًا وَخَرَجَ مِنْهُ طَوْعًا ، لَمْ يَقْدَمْ إِيمَانُهُ ، وَلَمْ يَحْدَثْ نِفَاقُهُ .

ومن قول معن السلمى الصحابي البدرى له : مَا وَلَدَتْ قُرَشِيَّةٌ مِنْ قُرَشِيٍّ شَرًّا مِنْكَ .

ومن أقوال الإمام الحسن السبط وأخيه الحسين صلوات الله عليهما ، وعمار بن ياسر ، وعبدالله بن بديل ، وسعيد بن قيس ، وعبدالله بن العباس ، وهاشم بن عتبة المرقال ، وجارية بن قدامة ، ونجد بن أبي بكر ، ومالك بن العارث الأشر<sup>(١)</sup> .

هذامجتهدنا الطليق عنداً ولك الأ طايب ، وعند الوجوه والأعيان من الصعابة الأولين العارفين به على سره وعلا نيته ، المطلعين على أدوار حياته طفلاً وبافعاً كهلاً وهماً ، وأنت بالخيار في الأخذ بأي من النظريتين : ماسبق لله ولرسوله وخلفائه وأصحابه المجتهدين العدول ، أو ما يقول هؤلاء الأبناء ومن شاكلهم من المتعسفين الناحين للرجل أعذاراً هي أفضح من جرائمه .

### الامر الثاني

ثاني الأمرين اللذين ينتهي إليهما دفاع ابن حجر عن معاوية قوله في الصواعق ص ١٣٠ : فالحق ثبوت الخلافة لمعاوية من حينئذ وأنه بعد ذلك خليفة حق وإمام صدق ، كيف ؟ وقد أخرج الترمذي وحسنه عن عبد الرحمن بن أبي عميرة الصحابي عن النبي ﷺ أنه قال : لمعاوية اللهم أجعله هادياً مهدياً .

وأخرج أحمد في مسنده عن العرياض بن سارية سمعت رسول الله ﷺ يقول : اللهم علم معاوية الكتاب والحساب وقه العذاب .

وأخرج ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني في الكبير عن عبد الملك بن عمر قال قال معاوية : ما زلت أطمع في الخلافة مذ قال لي رسول الله ﷺ : يا معاوية ؛ إذا ملكت فأحسن .

فتأمل دعاء النبي ﷺ في الحديث الأول بأن الله يجعله هادياً مهدياً ، والحديث حسن كما علمت فهو مما يحتج به على فضل معاوية ، وأنه لا ذم يلحقه بتلك العيوب لما علمت أنها مبنية على اجتهد ، وإنه لم يكن له إلا أجر واحد ، لأن المجتهد إذا أخطأ لا ملام عليه ، ولا ذم يلحقه بسبب ذلك لأنه معذور ، ولذا كتب له أجر .

ومما يدل لفضله الدعاء له في الحديث الثاني بأن يعلم ذلك ، ويوقى العذاب ، ولا شك أن دعاءه ﷺ مستجاب ، فعلمنا منه أنه لا عقاب على معاوية فيما فعل من

(١) مر تفصيل هذه كلها في هذا الجزء .

تلك الحروب بل له الأجر كما تقرّر ، وقد سمى النبي ﷺ فتنه المسلمين و ساوهم بفتة الحسن في وصف الإسلام فدلّ على بقاء حرمة الإسلام للفرقيين ، وانهم لم يخرجوا بتلك الحروب عن الإسلام ، وانهم فيه على حد سواء ، فلا فسق ولا نقص يلحق أحدهما لما قرّرناه من أن كلا منهما متأول تأويلاً غير قطعيّ البطالان ، وفتة معاوية وإن كانت هي الباغية لكنّه بغيّ لافسق به ، لأنّه إنّما صدر عن تأويل يعذر به أصحابه .

وتأمل أنّه ﷺ أخبر معاوية بأنّه يملك وأمره بالإحسان ، تجد في الحديث إشارة إلى صحّة خلافته ، و أنّها حقّ بعد تمامها له بنزول الحسن له عنها ، فإنّ أمره بالإحسان المترتب على الملك يدلّ على حقيقة ملكه وخلافته و صحّة تصرفه ونفوذ أفعاله من حيث صحّة الخلافة لا من حيث التغلب ، لأنّ المتغلب فاسقٌ معاتبٌ لا يستحقّ أن يبشّر ، ولأنّ يؤمر بالإحسان فيما تغلب عليه ، بل إنّما يستحقّ الزجر والمقت و الاعلام بقييح أفعاله وفساد أحواله ، فلو كان معاوية متغلباً لا شارله ﷺ إلى ذلك ، أو صرّح له به ، فلمّا لم يُشر فضلاً على أن يصرّح إلا بما يدلّ على حقيقة ما هو عليه علمنا أنّه بعد نزول الحسن له خليفة حقّ وإمام صدق . هـ

( هذا نهاية جهد ابن حجر في الدفاع عن معاوية )

قال الأميني : إنّ الكلام يقع على هذه الروايات من شتى النواحي ألا وهي :

١ - النظر إلى شخصيّة معاوية ، وتصفّح كتاب نفسه المشحون بالمخازي ، ثمّ نعطف النظر في أنّه هل تلکم الصحائف السوداء تلائم أن يكون صاحبها مصبباً لأقلّ منقبة له يُعزى إلى رسول الله ﷺ فضلاً عن هذه النسب المزعومة ؟ أو : لا ؛ ولقد أوقنناك على حياته المشفوعة بالمخاريق بما لا يكاد أن يجامع شيئاً من المديح والإطراء وأن تُعزى إليه حسنة ، ولا أحسب أنّك تجد من أيام حياته يوماً خالياً عن الموبقات من سفك دماء زاكية ، وإخافة مؤمنين أبرياء ، وتشريد صلحاء لم يدنسهم إثم ، ولا ألمت بساحتهم جريرة ، ومعاداة للحق الواضح ، ورفض لطاعة إمام الوقت والبغي عليه وقتاله إلى جرائم جمّة يستكبرها الدين والشرعية ، ويستنكرها الكتاب والسنة ، ولا يتسرّب إلى شيء منها الاجتهاد كما مرّ بيانه .

٢ - من ناحية عدم ملائمة هذه الفضائل المنعوتة لما روي وصحّ عن رسول الله

وَاللَّهُ شَهِيدٌ وَمَا يُؤْتِرُ عَنْ مَوْلَانَا أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَنْ جَمْعٍ مِنَ الصَّحَابَةِ الْعَدُولِ ، فَإِنَّهُ مِمَّا لَا يَتَّفِقُ مَعَهَا فِي شَيْءٍ ، وَ قَدْ أَسْلَفْنَا مِنْ ذَلِكَ مَا يَنَاهِزُ الثَّمَانِينَ حَدِيثًا فِي هَذَا الْجُزْءِ  
ص ١٣٩ - ١٧٧

فإِنَّكَ مَتَى نَظَرْتَ إِلَيْهَا ، وَاسْتَشْفَفْتَ حَقَائِقَهَا دَلَّتْكَ عَلَى أَنَّ رَجُلَ السُّوءِ - معاوية - جَمَاعَ الْمَأْثَمِ وَالْجَرَائِمِ ، وَأَنَّهُ هُوَ ذَلِكَ الْمَقْعُودُ عِنْدَ صَاحِبِ الشَّرِيعَةِ وَاللَّهِ عَلَيْهِ وَمَنْ أَحْتَذَى مِثَالَهُ مِنْ خُلَفَائِهِ الرَّاشِدِينَ ، وَأَصْحَابِهِ السَّابِقِينَ الْأَوَّلِينَ الْمُجْتَهِدِينَ حَقًّا الْمَصِيْبِينَ فِي اجْتِهَادِهِمْ .

٣ - أَنَا وَجَدْنَا نَبِيَّ الرَّحْمَةِ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَظَرْنَا فِي الْمَأْنُورِ الثَّابِتِ الصَّحِيحِ عَنْهُ فِي طَاغِيَةِ الشَّامِ وَالْأَمْرِ بِقِتَالِهِ ، وَ الْحَثِّ عَلَى مَنَاقِبِهِ ، وَ تَعْرِيفِ مَنْ لَاتَ بِهِ بِأَنَّهُمْ الْفِتْنَةُ الْبَاغِيَةُ ، وَأَنَّهُمْ هُمُ الْقَاسِطُونَ ، وَعَهْدُهُ إِلَى خَلِيفَتِهِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى أَنْ يَنَاضِلَهُ ، وَيَكْتَسِحَ مَعْرَتَهُ ، وَيَكْبِجَ جَمَاحَهُ ، وَقَدْ عَلِمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ سَيَكُونُ الْخَلِيفَةُ الْمُبَايَعُ لَهُ ، الْوَاجِبُ قِتَالُهُ ، وَأَنَّهُ سَيَكُونُ فِي عَقْبِهِ دِمَاءُ الصَّالِحِ الْأَبْرَارِ الَّتِي لَا يَبِيحُهَا أَيْ اجْتِهَادُ نَظَرَاءِ حُجْرِ بْنِ عَدِي ، وَعَمْرُو بْنِ الْحَمِقِ ، وَأَصْحَابِهِمَا ، وَكَثِيرٍ مِنَ الْبَدْرِيِّينَ ، وَجَمْعٍ كَثِيرٍ مِنْ أَهْلِ بَيْعَةِ الرُّضْوَانِ ، رِضْوَانِ اللَّهِ عَلَيْهِمْ .

فَهَلْ مِنْ الْمَعْقُولِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ يَرَى لِمُعَاوِيَةَ وَالْحَالَةَ هَذِهِ قِسْطًا مِنَ الْفَضِيلَةِ ، أَوْ حَسَنَةً تَضَاهِي حَسَنَاتِ الْمُحْسِنِينَ ، وَيُوقِعُ الْأُمَّةَ فِي التَّهَابَاتِ بَيْنَ كَلِمَاتِهِ الْمَعْرُوءَةِ إِلَيْهِ هَذِهِ ، وَبَيْنَ مَا صَارَحَ بِهِ وَصَحَّ عَنْهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ تَمَّا أَوْعَزْنَا إِلَيْهِ . وَزُبْدَةُ الْمَخْضِ أَنَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَمْ يَنْبَسْ عَنْ هَاتِيكَ الْمَقْتَعَلَاتِ بَبْنَتِ شَفَةِ ، وَلَكِنْ الْقَوْمُ نَحْتَوُهَا لِيُطْلَوْا عَلَى الضَّعْفَاءِ مَا عِنْدَهُمْ مِنْ طَلَاكِ مُبْهَرَجٍ .

٤ - مَا قَالَهُ الْحَقَّاقُ مِنْ أَمْتَةِ الْحَدِيثِ وَحِمْلَةِ السُّنَّةِ مِنْ أَنَّهُ لَمْ يَصَحَّ لِمُعَاوِيَةَ مُنْقَبَةٌ ، وَسَيُؤَافِيكَ بُعِيدُ هَذَا نَصٌّ عِبَارَاتِهِمْ عِنْدَ الْبَحْثِ عَنْ فِضَائِلِ مُعَاوِيَةَ الْمُخْتَلَفَةِ .  
٥ - أَلَنْظَرُ فِي اسْنَادٍ وَمَتْنٍ مَا جَاءَ بِهِ إِبْنُ حَجَرٍ ، وَعَلَّاهُ عَلَيْهِ أَسْسُ تَمْوِيهِهِ عَلَى الْحَقَائِقِ ، وَبِهِ طَفَقَ يَرْتَأِي مُعَاوِيَةَ خَلِيفَةً حَقًّا ، وَإِمَامًا صَدَقَ .

### الرواية الاولى

أَمَّا مَا أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَحَسَنَهُ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ أَبِي عَمِيرَةَ مَرْفُوعًا : أَللَّهُمَّ

اجمله هادياً مهدياً واحد به<sup>(١)</sup>. فإن كون ابن أبي عميرة صحابياً في محل التشكيك فإنه لا يصح كما أن حديثه هذا لا يثبت، قال أبو عمر في الاستيعاب ٢ : ٣٩٥ بعد ذكره بلفظ : ألهم أجمله هادياً مهدياً واحده واحده : عبدالرحمن حديثه مضطرب لا يثبت في الصحابة وهو شامي، ومنهم من يوقف حديثه هذا ولا يرفعه، ولا يصح مرفوعاً عندهم. وقال : لا يثبت أحاديثه، ولا يصح صحبته.

ورجال الإسناد كلهم شاميون وهم : أبو سهر الدمشقي . ٢ - سعيد بن عبدالعزيز الدمشقي . ٣ - ربيعة بن يزيد الدمشقي . ٤ - ابن أبي عميرة الدمشقي . وتفرّد به ابن أبي عميرة ولم يروه غيره ولذلك حكم فيه الترمذي بالغرابة بعد ما حسنه، وابن حجر حرق كلمة الترمذي حرصاً على إثبات الباطل، فما ثقتك برواية تفرّد بها شامي عن شامي إلى شامي ثالث إلى رابع مثلهم أيضاً، ولا يوجد عند غيرهم من حملة السنة علم بها، ولم يك يومئذ يتخرج الشاميون من الافتعال لما ينتهي فضله إلى معاوية ولو كانت مزعة باطلة، على حين أن أمامهم القناطير الماقتنرة لذلك العمل الشائن، ومن وراءهم النزعات الأموية الساقطة لهم إلى الاختلاق، لتحصيل مرضاة صاحبهم. فهناك متركب الأباطيل والرّوايات الماقتنة.

على أن هذا المزعم حسنه كان بمرأى ومشهد من البخاري الذي يتعاشى في صحيحه عن أن يقول : باب مناقب معاوية. وإنما عبّر عنه بباب ذكر معاوية. وكذلك من شيخه إسحاق بن راهويه الذي ينص على عدم صحة شيء من فضائل معاوية. ومن الحفاظ : النسائي، والحاكم النيسابوري، والحنظلي، والفيروز آبادي، وابن تيمية، والعجلوني وغيرهم، وقد أطبقوا جميعاً على أنه لم يصح لمعاوية حديث فضيلة، ومساغ كلماتهم يعطي نفى ما يصح الإعتداد عليه لا الصحيح المصطلح في باب الأحاديث، فلا ينافي شمول قولهم على حسنة الترمذي المزعومة مع غرابتها، فإنهم يقذفون الحديث بأقل مما ذكرناه في هذا المقام، ولو كان لهذه الحسنة وزن يقام كحسنة معاوية لا عزوا إليها عند نفى العام.

وإن مفاد الحديث لمّا يُربك القارىء ويفنيه عن التكلف في النظر إلى إسناده

فإنَّ دعاءَ النبي ﷺ مستجابٌ لأعماله كما يقوله ابن حجر ، ونحن في نتيجة البحث والإستقراء التام لأعمال معاوية لم نجده هادياً ولا مهدياً في شيء منها ، ولعل ابن حجر يَصَافِقُنَا على هذه الدعوى ، وليس عنده غير أن الرجل مجتهدٌ مخطئٌ في كلِّ ما أقدم وأهجم ، فله أجرٌ واحدٌ في مزعمته ، ولا يلحقه ذمٌ وتبعةٌ لاجتهاده ، وقد أعلمناك أنَّ عامة أخطائه وجرائمه ممَّا لا يتطرَّقُ إليه الإجتهد ، على ما أسلفنا لك أنه ليس من الممكن أن يكون معاوية مجتهداً أفقدانه العلم بمبادئ الاستنباط من كتاب وسنة ، وبعده عن الإجماع والقياس الصحيح .

أوهل ترى أنَّ الدعاء المستجاب كهذا يُقصد به هذا النوع من الإجتهد المستوعب للأخطاء في أقوال الرُّجل وأفعاله ؟ حتَّى أنه لا يرى مصيباً في واحد منها ، وهل يحتاج تأتبي مثل هذا الاجتهاد إلى دعاء صاحب الرُّسالة ؟ فمرحباً بمثله من اجتهد معذور ، وهداية لا تبارح الضلال .

ثمَّ مَنْ الذي هداه معاوية طيلة أيامه ، وأنقذه من مخالب الهلكة ؟ أيعده منهم ابن حجر بسُر بن أرطاة الذي أغار بأمره على الحرمين ، وارتكب فيهما ما ارتكبه من الجرائم القاسية ؟

أم ضحَّاك بن قيس الذي أمره بالغارة على كلِّ مَنْ في طاعة عليٍّ عليه السلام من الأعراب ، وجاء بفجائع لم يعهدها التاريخ ؟

أم زياد بن أبيه أو أمه الذي استحوذ على العراق ، فأهلك الحرث والنسل ، وذبح الأتقياء ، ودعَّر على الأولياء ، وركب نهاير لانهصى ؟

أم عمرو بن العاص الذي أطعمه مضر فباعه على ذلك دينه بديناه ، وفعل من الجذائيات ما فعل ؟

أم مروان بن الحكم الطريد اللعين وابنهما الذي كان لعنه علياً أمير المؤمنين على منبر رسول الله ﷺ عدَّة أعوام إحدى طاماته ؟

أم عمرو بن سعيد الأشدق الجبار الطاغى الذي كان يبالغ في شتم عليٍّ أمير المؤمنين صلوات الله عليه وبغضه إيَّاه ؟

أم مغيرة بن شعبه أذنَى ثقيف الذي كان ينال من عليٍّ عليه السلام ويلعنه على منبر

الكوفة !؟

أم كثير بن شهاب الذي استعمله على الري ، وكان يكثر سب عليّ ﷺ أمير المؤمنين والوقعة فيه !؟

أم سفيان بن عوف الذي أمره أن يأتي هيت والأنبار والمدائن ، فقتل خلقاً ، و نهب أموالاً ، ثم رجع إليه !؟

أم عبدالله الفزاري الذي كان أشد الناس على عليّ ﷺ ، ووجهه إلى أهل البوادي فجاء بطامات كبرى !؟

أم سمرة بن جندب الذي كان يحرف كتاب الله لا رضائه ، وقتل خلقاً دون رغبته لا يحصى !؟

أم طغام الشام وطغاتها الذين كانوا يقتصون أثر كل نافع ، وانعاز بهم هو عن أي نعيم فأوردهم المهالك !؟

أهذه كلها من ولاء ذلك الدعاء المستجاب ؛ أَللّهُمَّ ، لا . ولو كان مكان هذا الدعاء من رسول ﷺ - العياذ بالله - قوله : أَللّهُمَّ اجعله ضالاً مضلاً . لما عداه أن يكون كما كان عليه من البدع والضلالات .

ولو كان لهذا الدعاء المزعوم نصيب من الصدق لما كان يعزب علمه عن مثل مولانا أمير المؤمنين ، ولديه الإمامين وعيون الصحابة الذين كانوا لا يبارحون الحق كأي أيتوب الأنصاري ، وعثمان بن ياسر ، وخزيمة بن ثابت ذي الشهادتين ، ولما عهد إليهم رسول الله ﷺ على حربه وقتاله ، ولما عرف فتنه بالبغي والقسط .

ولو كان السلف الصالح يرى شيئاً زهيداً من هداية الرجل واهتدائه أثر ذلك الدعاء المستجاب لما كانوا يعرفونه في صريح كتاباتهم وخطاباتهم بالفتاق والضلال والإضلال .

وللسيد العلامة ابن عقيل كلمة حول هذه المنتقبة المزيفة ونعماً هي قال في النصائح الكافية ص ١٦٧ : وهانذا لالة على عدم استجابة الله هذه الدعوة لمعاوية لو فرضنا صحة

الحديث من حديث صحيح أخرجه مسلم عن سعد قال : قال رسول الله ﷺ : سألت ربي ثلاثاً فأعطاني اثنتين ومنعني واحدة . سألت ربي أن لا يهلك أمتي بالسنة فأعطانيها وسألت أن لا يهلك أمتي بالفرق فأعطانيها . وسألت أن لا يجعل بأسهم بينهم فمنعنيها .

تعرف بهذا الحديث وغيره شدة حرصه ﷺ على أن يكون السّلم دائماً بين أمته ، فدعا الله تارة أن لا يكون بأس أمته بينهم كما في حديث مسلم ، وتارة أن يجعل معاوية هادياً مهدياً لأنه بلا ريب يعلم أن معاوية أكبر من ينبغي ويجعل بأس الأمة بينها ، فمآل الدعوتين واحد وعدم الإجابة في حديث مسلم تستلزم عدمها في حديث الترمذي ، والمناسبة بل التلازم بينهما واضح يبين ، وفي معنى حديث مسلم هذا جاءت أحاديث كثيرة ومرجعها واحد .

### الرواية الثانية

اللهم علمه الكتاب والحساب وقه العذاب .

في إسنادها العارث بن زياد ، وهو ضعيف مجهول كما قاله ابن أبي حاتم ، عن أبيه ، وابن عبد البر ، والذهبي ، كما في ميزان الاعتدال ١ : ٢٠١ ، وتهذيب التهذيب ٢ : ١٤٢ ، ولسان الميزان ٢ : ١٤٩ . وهو شامي غير مكثرت الرواية الموضوعات في طاغية الشام .

وإنّ مقته لفي غنى عن أيّ تفنيد فإنّ المراد به إمّا علم الكتاب كلّ أو بعضه ، ونحن لم نجد عنده شيئاً من علم الكتاب فضلاً عن كلّ ، فإنّ أعماله وتروكه مضادة كلّها لمحكّمات الذكر الحكيم ، من إيذاء رسول الله ﷺ بإيذاء أهل بيته وصالحاء أمته ، ولاسيّما صنوه وخليفته المفروض طاعته الذي هو نفسه ، ومطهر عن أيّ رجاسة في نصوص من الكتاب العزيز .

ومن إيذاء المؤمنين والمؤمنات بغير ما اكتسبوا إمّا لمحض ولائهم من قرن الله ولايته بولايته وولاية رسوله .

ومن القتل الذريع للصّالحاء الأبرار ، لعدم نزولهم على رغباته الباطلة ، وميوله وأهواه .

ومن الكذب الصراح ، وكلّ قرية وبهت وإفك وقول زور ، طفع الكتاب بتحريمها النهائي .

ودع عنك بيع الغمر وشربها ، وأكل الربّا ، وتبديل سنّة الله التي لا تبديل لها متى ما خالفت خطّته السيّئة ، وتعدّيّه حدود الله ، ومن يتعدّ حدود الله فأولئك هم



الظالمون ، إلى طامعات صاقت على خطرها الكتاب ضرورة الدين .

فالإعتقاد بجهله بكل هذه الموارد وماشاكلها خير له من علمه بها ومروقه عنها وخروجه عن حكم الكتاب ، وببذه إتياء وراء ظهره ، كماذهب إليه مولانا أمير المؤمنين و أمة صالحة من الصحابة ، فالدعاء المزعوم له قد عدته الإجابة في كل ورد له وصدر . وأما بعض الكتاب فما عسى أن يجديه نفعاً إن كان يؤمن ببعض ويكفر ببعض ؟ ولو كان يعرف من الكتاب قوله تعالى : وإن طامفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي .

وقوله تعالى : « الذين يتقضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك لهم اللعنة و لهم سوء الدار » وقوله تعالى : إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله و يسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم خزي في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم . وقوله تعالى : الذين يؤذون المؤمنين و المؤمنات بغير ما اكتسبوا فقد احتملوا بهتاناً وإثماً مبيناً . أو كان يعرف شيئاً من أمثال هذه من كتاب الله لكان يعرف حده ولم يتعد طوره .

ومما لانشك فيه ان ابن حجر الذي يقول : لاشك ان دعاء النبي ﷺ مستجاب لاياول الرواية بأنه أريد بها علم الكتاب لا العمل به ، و إن أبى الزاعم إلا ذلك ؟ فياهلته الهول .

وإنما لانعلم معنى «الحساب» وعلمه الذي جاء في هذه الرواية معطوفاً على الكتاب ، فإمّا أن يراد به تطبيق أفعاله وتركه على نوااميس الشريعة المقررة ، أو علمه بكل ما يحاسب عليه الله عباده ، فيخرج من العهدة من غير تبعة ، أو أنه يحاسب نفسه قبل أن يحاسب بكل قول وعمل ، أو أنه يقسم بالسوية فيعطي كل ذي حق حقه ، ولا يحيف في مال الله ، ولا يميل في أعطيات الناس بمعاينة أحد وقطع آخر من غير تخطئ عن سنن الحق ، أو أنه يعرف فروض الموارث الحسابية ، أو أنه يعلم بقواعد الحساب العددية من الجمع والضرب والتقسيم والتفريق والجبر والمقابلة والخطأين إلى أمثاله من اصول علم الحساب .

أما ما قبل الأخيرين فإنَّ الرَّجُلَ كانَ يَأْتُمُ بغير حساب ، و يقتل بغير حساب ، ويكذب بغير حساب ، ويحيف بغير حساب ، ويجهل من معالم الدين بغير حساب ، وإنَّ أخطاه في الاجتهاد « المزعوم » بغير حساب ، ويُعطي ويمنع من غير حجة بغير حساب ، فياله من دعاء لم يقرن بالإجابة في مورد من الموارد .

وأما قواعد علم الحساب ويلحق بها فروض المواarith ، فماذا الذي نجم منها بين معلومات معاوية وفتاواه ؟ غير جهل شام من مستوعب لكلِّ ما ناء به من كلِّ فرض وندب ، ولم تُعهد له دراسة لهذه العلوم والقواعد حتَّى تتحقَّق بها إجابة الدعوة بتوفيق إلهي .

وأما جملة « وقه العذاب » فإنَّ صمَّت الرواية فإنَّها تشبه أن تكون ترخيصاً في المعصية لرجل مثل معاوية يبلغ في المآثم ، ويتورَّط بالموبقات ، ويرتطم في المهالك ، فليس فيما سبرناه وأحصيناه من أفعاله وتركه لإجنايات العامة ، وميول وشهوات في الخاصة ، وحيف وميل في الحقوق ، وبسط وقبض ، وإقصاء وتقريب من غير حقٍّ ، فلا يكاد يخلو مائة به من مآثم أو عدالله تعالى فاعله بالنار ، أو عَظُور في الشريعة يمقت صاحبها ، أو عمل بغيض يمجِّه الحقَّ ، ويزوِّر عنه الصواب ، أو بدع محدثة في متناى عن رضا الربِّ وتشريع الرسول ﷺ فإنَّ كان يوقى مثل هذا الإنسان عن العذاب المجزئ ، له على الهلكات ؟ فأين مصبُّ التوعيدات المعدة لمن عصى الله ورسوله ؟ إنَّ الله لا يخلف الميعاد ، أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون .

فالمخضوع لمثل هذه الرواية على طرف النقيض من مسلمات الشريعة بتحريم ما كان يستبيحه معاوية ، ولذلك كان يراه مولانا أمير المؤمنين ووجوه الصحابة الأولين من أهل النار <sup>(١)</sup> مع أنَّ هذا الموضوع المقتعل كان بطبع الحال بمرأى منهم ومسمع ، إلَّا أن يكون تاريخ ايلاده بعد صدور تلكم الكلام القيِّمة .

ولو كان مثل معاوية يُدره عنه العذاب ، ويُدعى له بالسَّلامة منه ، وحاله ما علمت ، وكان رسول الله ﷺ أعلم بها منك ومن كلِّ أحد ، وعنده من حقوق الناس

(١) راجع الكلمات التي اسلفناها في هذا الجزء .

مَالِ يَحْصِي مِمَّا لَا تَدْرِكُهُ شِفَاعَةُ أَيِّ مَعْصُومٍ مِنْ دَمٍ مَسْفُوكٍ ، وَ مِنْ مَالٍ مَنِهَبٍ ، وَ مِنْ عَرَضٍ مَهْتُوكٍ ، وَ مِنْ حَرَمَةِ مُضَاعَةٍ ، فَمَا حَالُ مَنْ سَازَا فِي الْخَلَاءَةِ ، أَوْ مَنْ هُوَ دُونَهُ فِي النِّفَاقِ وَالضَّلَالِ ؛ وَ أَيُّ قِيَمَةٍ تَبْقَى سَالِمَةً لِتَوْعِيدَاتِ الشَّرِيعَةِ عِنْدَ مَنْ لَا هَا لِلَّهِ ، هَذِهِ أُمْنِيَّةٌ حَالِمٌ قَطٌّ لَا تَنْتَحَقُّ ، إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِلْكَ الْمَحَابَةِ تَشْرِيفًا لِابْنِ أَبِي سَفْيَانَ بِخَرْقِ النُّوَامِيسِ الْإِلَهِيَّةِ ، وَالْخُرُوجِ عَنْ حُكْمِ الْكِتَابِ وَالسُّنَّةِ ، تَكْرِيمًا لِرَايَةِ هِنْدٍ وَمَكَانَةِ حِمَامَةٍ ، إِذَنْ فَعَلِيَ الْإِسْلَامُ السَّلَامَ .

أَفَمَنْ الْحَقُّ لِمَنْ لَهُ أَقُولُ إِمَامَةً بِالْعِلْمِ وَالْحَدِيثِ أَنْ يَرْكُنَ إِلَى أَمْثَالِ هَذِهِ التَّافَهَاتِ ، وَلَا يَقْتَنِعَ بِذَلِكَ حَتَّى يَحْتَجَّ بِهَا لِإِمَامَةِ الرَّجُلِ عَنْ حَقٍّ ، وَصَدَقَ خِلَافَتُهُ ؛ كَمَا فَعَلَهُ ابْنُ حَجَرٍ فِي الصَّوَاعِقِ ، وَفِي هَامِشِهِ تَطْهِيرَ الْجَنَانِ ص ٣٢ ، وَكَأَنَّهُ غَضُّ الطَّرَفِ عَنْ كُلِّ مَا جَاءَ فِي حَقِّ الرَّجُلِ مِنْ حَدِيثٍ وَسِيرَةٍ وَتَارِيخٍ ، وَأَغْضَى عَنْ كُلِّ مَا نَتَهَى إِلَيْهِ مِنَ الْأَصُولِ الْمُسْلِمَةِ فِي الْإِسْلَامِ ، وَحَرَمَاتِ الدِّينِ . نَعَمْ : الْحَبُّ يَعْمي وَيَصْمُ .

### الرواية الثالثة :

إذا ملكك فأحسن

فَهِىَ وَمَا فِي مَعْنَاهَا مِنْ رَوَايَةٍ : إِنْ وَلَيْتَ فَاتَّقِ اللَّهَ وَاعْدِلْ<sup>(١)</sup> وَ رَوَايَةٌ : أَمَا أَنْتَكَ سَتَلِي أَمْرًا سَتِي بَعْدِي فَإِذَا كَانَ ذَلِكَ فَاقْبَلْ مِنْ مُحْسِنِهِمْ ، وَاعْفُ عَنْ مُسِيئَتِهِمْ . تَنْتَهِي طَرَقَهَا جَمِيعًا إِلَى نَفْسِ مُعَاوِيَةَ ، وَلَمْ يَشْتَرِكْ فِي رَوَايَتِهَا أَحَدٌ غَيْرُهُ مِنَ الصَّحَابَةِ ، فَلَا سِتْنَادَ إِلَيْهِ فِي إِنْبَاتِ أَيِّ فَضِيلَةٍ لَهُ مِنْ قَبِيلِ اسْتِشْهَادِ الثَّعْلَبِ بِذَنْبِهِ ، عَلَى أَنَّ الرَّجُلَ غَيْرَ مَقْبُولِ الرِّوَايَةِ وَلَا مَرْضِيهَا فَإِنَّهُ فَاسِقٌ فَاجِرٌ مُنَافِقٌ كُذَّابٌ مَهْتُوكٌ سَتَرَهُ بِشَهَادَةِ ثَمَنٍ عَاشِرٍ وَبَاشَرَهُ ، وَسَبَرَ غُورَهُ وَدَرَسَ كِتَابَ نَفْسِهِ ، وَفِيهِمْ مِثْلُ مَوْلَانَا أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَآخَرُونَ مِنَ الصَّحَابَةِ الْعَدُولِ ، وَقَدْ تَقَدَّمَ نَصُّ كَلِمَاتِهِمْ فِي هَذَا الْجُزْءِ ص ١٤٨-١٧٧ وَتَكْفَى فِي الْجَرْحِ وَاحِدَةٌ مِنْ تِلْكَ الشَّهَادَاتِ الْمَحْفُوظَةِ أَهْلًا بِالتَّوَرُّعِ عَنْ كُلِّ سَقَطَةٍ فِي الْقَوْلِ أَوِ الْعَمَلِ ، فَكَيْفَ بِهَا جَمَاعَةٌ . وَتَوْيِّدُ هَاتِيكَ الشَّهَادَاتِ بِمَا اقْتَرَفَهُ الرَّجُلُ مِنَ الذُّنُوبِ ، وَكَسْبَتِهِ يَدَهُ الْأَنْيَمَةَ مِنْ جَرَائِمٍ وَجَرَائِمٍ ، وَلَفَقْهَا فِي سَبِيلِ شَهَوَاتِهِ مِنْ شَهَادَاتٍ مَزُورَةٍ ، وَكُتِبَ افْتَعَلَهَا عَلَى أَنْاسٍ مِنَ الصَّحَابَةِ ، وَنَسَبَ مَكْذُوبَةً كَانَ يُرِيدُ بِهَا تَشْوِيهِ سَمْعَةِ الْإِمَامِ صَاوَاتِ اللَّهِ عَلَيْهِ - وَأَنْتَى لَهُ

(١) مرَّ الكلام حول هذه الرواية في ص ٣٦٢ من هذا الجزء .

بذلك ٢ - إلي آخر ما وقفناك على تفصيله .

وإن أخذناه بما حكاه ابن حجر في تهذيب التهذيب ١ : ٥٠٩ عن يحيى بن معين من قوله : كل من شتم عثمان أو طلحة أو أحدًا من أصحاب رسول الله ﷺ دجال لا يكتب عنه ، وعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين . إلى كلمات أخرى مرّت ص ٢٦٧ من هذا الجزء ، فمعاوية في الرعيّل الأوّل من الدجالين الذين لا يكتب عنهم ، وعليهم لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ، إذ هو الذي فعل ذلك المحظور بمثل مولانا أمير المؤمنين وشبيهه الإمامين ، وحبر الأمة عبد الله بن العباس ، وقيس بن سعد وهؤلاء كلهم أعيان - الصعابة ووجهاهم ، لا يعدوهم أي فضل سبق لأحدهم ، ولا يتناون عن أي مكرمة لحقت بواحد منهم ، وكان معاوية قد استباح شتمهم ، والوقعة فيهم وفي كلّ صحابي احتذى مثالهم في ولاية أمير المؤمنين عليه السلام ، ولم يقنعه ذلك حتّى قتلت بلعنهم في صلواته ، ورفع عقيرته به على صهوات المنابر ، وأمر بذلك حتّى عمّت البليّة البلاد والعباد ، واتخذوها بدعة مخزية إلى أن لفظ نفسه الأخير ، واحتقّبها من بعده خزاية موبقة مادامت لآل حرب دولة ، واكتسحت معرفتهم من أديم الأرض .

أفمثل هذا السبّاب الفاحش المتفحّش تجوز الرواية عنه ، ويخضع لما يرويه في دين أو دنيا ؟ !

على أن في اسناد رواية «إن ملككت فأحسن» عبد الملك بن عمر ، وقد جاء عن أحمد : أنه مضطرب الحديث جدًّا مع قلّة روايته ما أرى له خمسمائة حديث وقد غلط في كثير منها . وقال ابن منصور : ضعفه أحمد جدًّا . وعن ابن معين : غلط . وقال العجلي : تغيّر حفظه قبل موته . وقال ابن حبان : مدلس<sup>(١)</sup>

وفيه : اسماعيل بن إبراهيم المهاجر ، ضعفه ابن معين والنسائي وابن الجارود ، وقال أبو داود : ضعيف ضعيف أنا لا أكتب حديثه . وقال أبو حاتم : ليس بقوي . وقال ابن حبان : كان فاحش الخطأ . وقال الساجي : فيه نظر<sup>(٢)</sup>

فلمكان الرجلين نصّ الحافظ البيهقي على ضعفها ، وأقرّه الخفاجي في شرح الشفا ٣ : ١٦١ ، وعليّ القاري في شرحه هامش شرح الخفاجي ٣ : ١٦١ .

(١) تهذيب التهذيب ٦ : ٤١٢ .

(٢) تهذيب التهذيب ١ : ٢٧٩ .

وأما مؤدَى هذه الروايات الثلاث فكبقية أخبار الملاحم ، لا يستنتج منها مدح  
 لصاحبها أو قدح ، إلا إذا قايسناها بأعمال معاوية المبينة لها في الخارج ، المضادة لما جاء  
 فيها من العهد والوصية ، فلم يكن ممن ملك فأحسن ، ولا ممن ولي فاتقى وعدل ، ولا  
 ممن قبل من محسن ، وعفى عن مسيء ، فمأذا عسى أن يجديه مثل هذه البشائر - وليست  
 هي ببشائر بل إقامة حجة عليه وهو غير متصف بما أمر به فيها ، وكل ما ناله به في منتهى  
 عن الاحسان والعدل والتقوى ، وكان عليه السلام يعلم أنه لا يعمل بشيء من ذلك لكنه أراد  
 إتمام الحجة عليه على كونها تامة عليه بعمومات الشريعة وإطلاقاتها ، فأين هي من -  
 التبشير بأن ما يليه من الملك العضوض ملوكية صالحة ، فضلا عن الخلافة عن الله ورسوله  
عليه السلام ؟ وقد جاء عنه عليه السلام في ذلك الملك قوله : إن فيه هنات وهنات وهنات <sup>(١)</sup> وقوله  
عليه السلام : يا معاوية ! إنك إن اتبعت عورات الناس أفستهم أو كدت أن تفسدهم <sup>(٢)</sup> إلى  
 كلمات أخرى فيه وفي ملكه .

ولو كان ابن حجر ممن يعرف لحن الكلام ومعارض المعاورات ، ولم يكن في  
 أذنه وقر ، وفي بصره عمي ، لعلم أن الروايات المذكورة بأن تكون ذموماً لمعاوية أولى  
 من أن تكون مدائح له لما قلناه ، وإلا لما أمر عليه السلام بقتله إذا رأى أي على منبره ، ولما أعلم  
 الناس بأنه وطعمته هم الفئة الباغية المتوالية قتل عمّار ، ولما رآه وحزبه من القاسطين  
 الذين يجب قتالهم ، ولما أمر خليفته حقاً الامام أمير المؤمنين عليه السلام بقتاله ، ولما حث  
 صحابته العدول بمنازلته ومكاشفته ، ولما ولما ...

ولو كانت هذه الروايات صادقة ، وكانت بشائر ، وقدر فتهاصحابه رسول الله عليه السلام  
 كذلك ، فلما ذا كان ذلك اللوم والتأنيب له من وجوه الصحابة ، لما منته هو أجسه  
 بتسليم عرش الخلافة ، والإقعاء على صدر دستها ، وليس ذلك إلا من ناحية إدعائه ما ليس  
 له ، وطعمه فيما لم يكن له بحق ، ونزاعه في أمر ليس للطلاق فيه نصيب .  
 هذه عمدة ما جاء به ابن حجر في الدفاع عن معاوية ، وأما بقية كلامه المشوّه  
 بالسباب المقذع فنمر بها كراما ، اقرأ واحكم .

(١) الخصائص الكبرى ٢ : ١١٦ .

(٢) سنن أبي داود ٢ : ٢٩٩ .

ها هنا قصرنا عن القول  
وأمسكناه عن الافاضة بانتهاء الجزء العاشر  
وأرجأ نأقية البحث عن موبات معاوية الى الجزء الحادى  
عشر ، و سيوافيك فى المستقبل العاجل  
ان شاء الله تعالى  
والحمد لله أولا وآخراً وله الشكر

### فهرست مافی هذا الجزء من امهات المطالب

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
بقية البحث عن مناقب الخلفاء وهي أربعون حديثاً		المقالة في فضائل معاوية	١٣٨
حديث المفاضلة بين الصحابة ٣		ما جاء عن النبي في معاوية	١٣٩-١٤٨
نظرة في حديث المفاضلة ٢٣-٤		ما جاء عن علي في معاوية	١٤٨-١٥٧
بيعة ابن عمر وتقايسه عنها ٢٣-٢٧		ما جاء عن الصحابة في معاوية	١٥٧-١٧٨
السنة في الخلافة الراشدة ٢٧-٣٣		معاوية في ميزان القضاء	١٧٨
الإجماع على بيعة يزيد ٣٢-٣٧		معاوية والخمر	١٧٩
أخبار ابن عمرو نواته ٣٧-٤٢		معاوية يأكل الربا	١٨٤
ضعف ابن عمر في الحديث ٤٢-٤٦		الربا في الكتاب والسنة	١٨٦-١٩٠
رأي ابن عمر في القتال ٤٦-٥٠		معاوية يتم في السفر	١٩٠
رأي ابن عمر في الصلاة ٥٠-٥٥		أحدثة معاوية في العيدين	١٩١
أعذار ابن عمر المفتعلة ٥٥-٥٩		صلاة معاوية الجمعة يوم الأربعاء ١٩٥	
كلمات تعرب عن مرمى معاوية ٥٩-٦٣		الجمع بين الاختين	١٩٩
ابن عمر يحمي أحداث أبيه ٦٣-٦٧		أحدثة معاوية في الديار	١٩٩
مناوئة ابن عمر علياً عليه السلام ٦٧-٦٩		ترك معاوية التكبير المسنون	٢٠١
أخبار ابن عمر في المناقب ٦٩		ترك معاوية التلبية	٢٠٥
سلسلة مناقب الخلفاء المختلفة ٧٣-١٣٢		السنة في التلبية	٢٠٦-٢٠٩
أبوسفيان ومواقفه في التاريخ ٨٠-٨٤		رفض السنة الثابتة خلافاً للشيعة	
حديث بشارة العشرة بالجنة والنظر فيه			
آيات محرقة في المناقب ١٣٣			

العنوان	رقم الصفحة	العنوان	رقم الصفحة
استلحاق معاوية زياداً	٢٢٧-٢١٦	حديث الوفود	٣١٤-٣٠٧
معاوية وبيعة يزيد	٢٣١-٢٢٧	أبناء تُعرب عن مرمى معاوية	٣١٤
بيعة يزيد في الشام	٢٣١	تصريح بمرمى معاوية	٣٢٣
عبد الرحمن في بيعة يزيد	٢٣٣	قدم فكرة معاوية في الخلافة	٣٢٧
سعيد في بيعة يزيد	٢٣٤	مناظرات مُعربة عن مرمى معاوية	١٣٣١
كتب معاوية في بيعة يزيد	٢٣٦	التحكيم يُمرَّب عن مرمى معاوية	٣٤٠-٣٣٦
رحلة معاوية الأولى لبيعة يزيد		حجج داحضة يدافع بها ابن حجر عن	
	٢٥١-٢٤٢	معاوية ومنها اجتهاده	٣٤٠
رحلة معاوية الثانية للبيعة	٢٥٥-٢٥١	الاجتهاد ومنتوجه	٣٤٤-٣٤١
يزيد وصحيفته السوداء	٢٥٥	الاجتهاد ماهودا	٣٤٩-٣٤٤
جنايات معاوية	٢٥٧	نظرة في اجتهاد معاوية	٣٤٩
لعن معاوية وعماله علياً <small>عليه السلام</small>	٢٧٢-٢٥٧	معاوية وعلمه بالكتاب	٣٤٩
قتال ابن هند علياً <small>عليه السلام</small>	٢٧٢	معاوية وعلمه بالسنة	٣٥١
السنة في الخارج على الإمام	٢٧٣	نظرة فيمارواه معاوية	٣٥٩-٣٥٢
الفئة الباغية في الكتاب والسنة	٢٧٥	حديث من مات ولم يعرف امام زمانه	
قتال معاوية علياً <small>عليه السلام</small>	٢٧٦	مات ميتة جاهلية	٣٥٩
أربعون حديثاً في علي <small>عليه السلام</small>	٢٨١-٢٧٨	بقية أحاديث معاوية	٣٦٢-٣٦٤
استهزاء معاوية بالسنة	٢٨١	اجتهاد معاوية المزيف	٣٦٩-٣٦٥
كتب معاوية القارصة	٢٨٧-٢٨٤	معاوية المجتهد	٣٧٢-٣٦٩
هنات في ميزان معاوية	٢٨٩-٢٨٧	الأمر الثاني تمادافع به ابن حجر عن معاوية	
قذائف في صحائف معاوية	٢٨٩	وهو عدة أحاديث زعمها في الرجل	٣٧٣
أعذار معاوية في قتال علي <small>عليه السلام</small>	٢٩٣	نظرة في تلکم الأحاديث	٣٨٤-٣٧٤
دفاع ابن حجر عن معاوية	٣٠٣		